

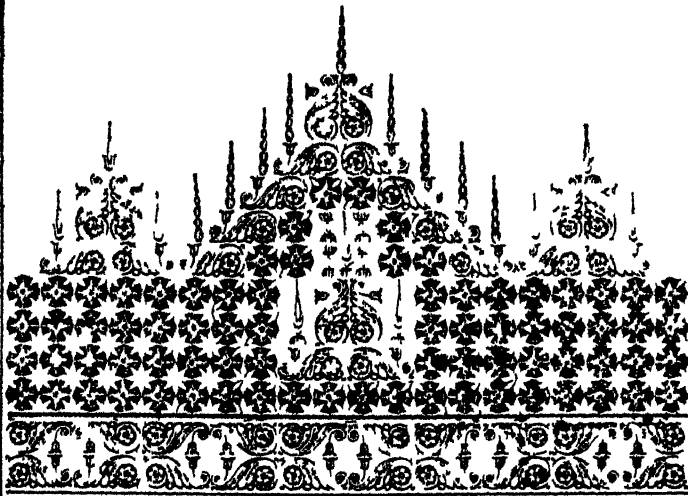
(فهرست الجزء الثاني من السيرة الحلبية)

السيرة

- ٣٠ باب الهجرة لاول الى ارض الحبشة وسبب رجوع من هاجر اليها
المسلمين الى مكة واسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه
- ٢١ باب اجتماع المشركين على منابذة بني هاشم وبني المطلب ابني عبد مناف
وكتابه العصفه ٢٢ باب الهجرة الثانية الى الحبشة
- ٢٤ مطلب وكان النجاشي أعلم النصارى بما أنزل على عيسى
باب ذكر خبر وفد نجران ٢٣
- ٣٣ باب ذكر وفاة أبي طالب عمه وزوجته صلى الله عليه وسلم
مطلب وعقد صلى الله عليه وسلم على عائشة رضي الله تعالى عنها وهي ٣٥
- بنت ست أو سبع سنين ٤٠ مطلب اذا كان يوم القيامة
شنت لاني وأمي وعمي أبي طالب وأخ لي كان في الجاهلية
- ٤٣ باب ذكر خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى الطائف
مطلب أن ابليس أبواجن ٥٤
- ٥٧ مطلب أن الجن سموا قراءته صلى الله عليه وسلم ولم يجتمعوا به ولا شعر بهم
في المرة الاولى ٥٧ باب ذكر خبر الطفيل بن عمرو الدوسي واسلامه
- ٥٩ باب ذكر الاسراء والمعراج وفرض الصلوات الخمس
مطلب وفي كلام غير واحد ما يقتضي أن المراد بالصدر القلب ٦٢
- ٦٤ مطلب كان لقرعون أربع عجائب ٦٦ مطلب في صفة البراق
٦٨ مطلب سيدة الصبور حفرة بيت المقدس
- ١٠٢ مطلب أن أمه ل المؤمنين والكافرين في كفاة ابراهيم عليه السلام
١٠٥ مطلب في نزول ماء من الجنة في القرآن في كل يوم
- ١٢٥ مطلب أول من صلى الفجر آدم الى آخره
- ١٢٨ باب عمر رضي الله عنهما صلى الله عليه وسلم فقه على القبائل من العرب
أن يحدها ويهاجموه على ما جاء به من الحق ١٢٧ مطلب في اختلاف
- ابن أم مكتوم على المدينة وقت غزوات النبي صلى الله عليه وسلم
١٤٠ مطلب في اكرام سبقة من الانبياء بسبعة من الايام
- ١٤٩ مطلب في أول من يابعه صلى الله عليه وسلم
- ١٥٢ مطلب في أمره صلى الله عليه وسلم من كان معه من المسلمين بالهجرة

- ١٧٤ مطلب في نسيج العنكبوت على باب الغار
باب الهجرة الى المدينة ١٨٠
٢٠٢٠ مطلب أول من استنجد بالماء ابراهيم الخليل
٢٠٥ مطلب أول قرية صليت فيها الجمعة بعد المدينة قريّة عبد القيس بالبحرين
٢٢٠ مطلب فيمن قال أن آدم قال اشعر فكم كذب على الله ورسوله ورمى آدم
بالاثم ٢٢٧ مطلب أول من دخل عليه الدار محمد بن أبي بكر
٢٢٤ مطلب أول طعم أجي به اليه صلى الله عليه وسلم في دار أبي أيوب قصعة
أم زيد بن ثابت
٢٢٤ مطلب أول من جعل في المسجد المصابيح عمر بن الخطاب رضي الله عنه
٢٤٩ باب بدء الادان ومشروعيتها
٢٨١ مطلب فيما سأله اليمود منه صلى الله عليه وسلم عن الرعد والبرق
٢٨٨ باب ذكر منازيه صلى الله عليه وسلم
٢٩٤ غزوة العشرة ٢٩٦ غزوة سقوان ٢٩٧ باب تحويل القبلة
٣٠٢ مطلب فيما يتعلق بصوم عاشوراء
٣٠٨ مطلب حنين الجذع الذي كان يخطب عليه ثم تركه
٣١٥ باب غزوة بدر الكبرى
٣٦٤ مطلب في أن الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون ويأكلون ويشربون
وينكحون حقيقة
٣٨٧ مطلب ومن صلى الله عليه وسلم على نعر من الاسارى بغير فداء
٣٩٤ غزوة بني سليم ٣٩٨ غزوة بني قينقاع ٤٠١ غزوة بدر
٤٠٢ غزوة قرقرة الكدبر ٤٠٣ غزوة ذي أمر ٤٠٤ غزوة بدر
٤٥١ مطلب في دفن الشهداء من غير تغسيل
٤٦١ مطلب جرأ الاسد

الجزء الثاني من كتاب انسان العيون
في سيرة الامين المأمون عليه الصلاة
والسلام تأليف العالم العلامة نور
الدين علي الحلبي اساقفي
رحمه الله تعالى وأعاد
علينا من بركات
عالمه
آمين



(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿باب الهجرة الاولى الى أرض الحبشة وسبب رجوع من هاجر اليها من المسلمين الى مكة واسلام عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه﴾
لم أرَ رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نزل بالمسلمين من توال الاذى عليهم من كفار قريش مع عدم قدرته على أنفاذهم مما هم فيه قال لهم تفرقوا في الارض فان الله تعالى سيجمعكم قالوا الى أين نذهب قال ههنا وأشار بيده الى جهة أرض الحبشة قال وفي رواية قال لهم أخرجوا الى جهة أرض الحبشة فان بها ملكا لا يظلم عنده أحد أي وهي أرض صدق حتى يجعل الله لکم فرجا مما أنتم فيه انتهى أي ويجوز أن يكون قال ذلك عند استئذنه صلى الله عليه وسلم عن محل اشارته ﴿وقد جاء في الحديث من فردينه من أرض الى أرض وان كان شبرا من الارض استوجب له الجنة وكان ربيع ابراهيم خليل الله وبيه محمد صلى الله عليه وسلم هاجر اليها الناس ذوعد وخافة الفتنة وفرار الى الله تعالى يدينهم منهم من داجر بأهله ومنهم من هاجر بنفسه فمن هاجر بأهله عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه هاجر ومعه زوجته رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم وكان أول خارج وقيل أول من هاجر الى الحبشة

حاطب بن أبي عمرو وقيل سليط بن عمرو ولا ينافيهما قوله صلى الله عليه وسلم
 ان عثمان لا قول من هاجر بأهله بعد دلو (هـ) أي حيث قال اني مهاجر الى ربي فهاجر
 الى عمه ابراهيم الخليل ثم هاجر عليهم الصلاة والسلام حتى أتيا حران ثم هاجرا
 الى ان نزل ابراهيم عليه الصلاة والسلام فلسطين ونزل لوط عليه الصلاة والسلام
 المؤتفكة ووجه عدم المناقاة ان كلام حاطب وسليط يجوز ان يكون هاجرا غير
 أهله وكان مع رقية أم أيمن حاضنته صلى الله عليه وسلم وكانت رقية رضي الله
 تعالى عنها ذات جمال بارع ~~وهكذا~~ عثمان رضي الله تعالى عنه ومن ثم كان النساء
 يغنيهنما بقلوبهن

أحسن شيء يرى انسان * رقية وبعدها عثمان

ومن ثم ذكر أنه صلى الله عليه وسلم بعث رجلا الى عثمان ورقية رضي الله تعالى
 عنهما فاجتدس عليه الرسول فلما جاء اليه فقال له صلى الله عليه وسلم ان شئت
 أخبرتك ما حبسك قال نعم قال فوفقت تنظر الى عثمان ورقية تعجب من حسنهما
 أي ومعلم ان ذلك كان قبل آية الحجاب ويذكر أن نفر من الحبشة كانوا يظنون
 ايها الفتأذ من ذلك فدعت عليهم فقتلوا جميعا * وقد جاء في وصف حسن عثمان
 رضي الله تعالى عنه قوله صلى الله عليه وسلم قال لي جبريل ان أردت أن تنظر
 من أهل الأرض شبيه يوسف الصديق فانظر الى عثمان ابن عفان وسيأتي ذلك
 مع زيادة وأوسمة هاجر ومعه زوجته أم سلمة أي وقيل هو أول من هاجر بأهله
 وهو مخالف للرواية السابقة ان عثمان أول من هاجر بأهله ويمكن ان تكون الولاية
 فيه اضافية فلا ينافي ما سبق عن عثمان وعامر بن ربيعة هاجر ومعه امرأته ليلى
 أي وعنهما رضي الله تعالى عنها كان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه من أشد
 الناس عناية في اسلامنا فلما ركبته بهيري أريد ان أتوجه الى أرض الحبشة اذا
 أنا بعمر بن الخطاب فقال لي الى أين يا أم عبد الله فقلت قد أذيتونا في ديننا نذهب
 في أرض الله حيث لا نؤذي فقال صحبكم الله ثم ذهب فجاء زوجي عامر فأخبرته
 بما رأيت من رقة عمر فقال ترجين ان يسلم عمرو والله لا يسلم حتى يسلم جوار الخطاب
 أي استبعاد الماء كان يرى من تسوته وشدة على أهل الاسلام وهذا دليل على أن
 اسلام عمر كان بعد الهجرة الاولى للحبشة وهو كذلك أي خلافا لما قال انه كان
 تمام الاربعين من المسلمين أي من أسلم وفيه ان المهاجرين الى أرض الحبشة كانوا
 فوق ثمانين كما قاله بعضهم قال اللهم الان يقال انه كان تمام الاربعين بعد خروج
 المهاجرين الى أرض الحبشة وربما يدل لذلك قول عائشة رضي الله تعالى عنها

في قصة الصديق وفي ضرب قريش له رضى الله تعالى عنه لما قام خطيبا في المسجد الحرام وقد تقدمت حيث قالت وكان المسلمون تسعة وثلاثين رجلا لكن في الرواية انهم قاموا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدار شهر أو هم تسعة وثلاثون رجلا وقد كان حمزة بن عبد المطلب أسلم يوم ضرب أبو بكر فليست أم وفي لفظ عن أم عبد الله زوج عامر قالت فالتفت إلى أرض الحبشة وقد ذهب عامر تعني زوجها إلى بعض حاجته إذا قبل عمر بن الخطاب حتى وقف على كنانة تنق منه الأذى والبلاء والشدة عليها فقال أنه لخروج يا أم عبد الله فقلت والله انضجني إلى أرض فقد آذتمونا وقهرتمونا حتى يجعل الله لنا خروجا وفرجا فقال محبكم الله ورأيت له رقة لم أكن أرها ثم انصرف وتفرست فيه حزنا لخروجهنا وقلت لعامر يا أبا عبد الله لورأيت ما وقع من عمرو ذكرت ما تقدم وعمر هاجر أبو سبرة وهو أخو أبي سلمة رضى الله تعالى عنهم لأمه أم هانئ بنت عبد المطلب عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم هاجر ومعه امرأته أم كلثوم وعمر هاجر بنفسه عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن مظعون رضى الله تعالى عنهم أي وكان أمير عليهم كما قيل وجزم به بن المحدث في سيرته وقال الزهري لم يكن لهم أمير وسهيل بن البيضاء أي والزبير بن العوام وعبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنهم وقيل إنما كان عبد الله بن مسعود في الحجرة الثانية فخرجوا سرا أي تسليما منهم الرأكب ومنهم الماشي حتى انتهوا إلى البحر فوق الله تعالى لهم سفينة للجارح لهم فيها بنصف دينار أي وفي المواهب وخرجوا مشاة إلى البحر فاستأجروا سفينة بنصف دينار هذا كلامه فليست أم وكان يخرجهم في رجب من السنة الخامسة من النبوة فخرجت قريش في آثارهم حتى جاؤا إلى البحر فلم يجدوا أحدا منهم ولعل خروجهم سرا لا ينافيه ما تقدم عن ليلى امرأة عامر بن ربيعة من سؤال عمر لها وأخبارها بأنها تريد أرض الحبشة فلما وصلوا إلى أرض الحبشة نزلوا بخير دار عند خير جار فكثروا في أرض الحبشة بقية رجب وشعبان إلى رمضان فلما كان شهر رمضان قمر رسول الله صلى الله عليه وسلم على المشركين سورة النجم إذا هوى أي وقد أنزلت عليه في ذلك الوقت وفي كلام بعضهم جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ المشركين وأنزل الله تعالى عليه سورة النجم إذا هوى فقرأها عليهم حتى إذا بلغ أفرأيت آلات والعزي ومنات الثالثة الأخرى وسوس إليه الشيطان بكلمتين فتكلم بهما طائفا فانهما من جله ما أوحى إليه وهاتيك الغرائق العلى أي الأصنام وأن شفاعتهم لترجي وفي لفظ لمي التي ترجى شبهة بالغرائق التي هي طير الماء جمع غرنوق بكسر الغين

المجدبة واسكان الرأفة ثم نزل مقتوحة أو غرنوق بضم الغين والنون أيضا أو غرنوق
 بضم الغين وفتح النون وهو طير طويل العنق وهو الكركي أو يشبهه وجهه الشبيه
 بين الاصنام وتلك الطيور ان تلك الطيور تعلم وترتفع في السماء فلا صنام شبهت بها
 في علو القدر وارتفاعه ثم مضى يقرأ السورة حتى بلغ السجدة فسجد وسجد القوم
 جميعا أي المسلمون والمشركون ❦ أقول قال بعضهم ولم يكن المسلمون سمعوا الذي
 ألقى الشيطان وإنما سمع ذلك المشركون فسجدوا والتعظيم ألتهم ومن ثم عجب المسلمون
 من سجود المشركين معهم من غير إيمان قال بعضهم والنجم هي أول سورة نزل
 فيها سجدة أي أول سورة نزلت جملة كاملة فيها سجدة فلا نافي ان اقرأ باسم
 ربك سورة نزلت فيها سجدة لان النازل منها أوائلها كما علمت ❦ وقد جاء
 انه صلى الله عليه وسلم قرأ يوما اقرأ باسم ربك فسجد في آخرها وسجد معه المؤمنون
 فقام المشركون على رؤسهم يهفون ❦ وقد روى أبو هريرة رضي الله تعالى
 عنه انه صلى الله عليه وسلم سجد في النجم أي غير سجدة المتقدمة التي سجد معه
 المشركون ومجموع ذلك يرد حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه صلى الله
 عليه وسلم لم يسجد في شيء من المفصل قبل ان يقول الى المدينة لان سورة النجم
 من المفصل لان عند اثنتي عشرة أول المفصل الحجرات على الراجح من أقوال عشرة
 لا يقال لعل ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من يرى ان النجم ليس من المفصل لانا
 نقول اقرأ باسم ربك من المفصل اتفقا وعلى ما قال اثنتا عشرة يكون في المفصل ثلاث
 سجديات في النجم والانشقاق وقرأ باسم ربك وهي أي النجم أول سورة أعلنها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ❦ وذكر الحافظ الدهياطي أن رسول الله صلى
 عليه وسلم كان رأى من قومه كفاعة أي تركوا عدم تعرض له فجلس خاليا فتمنى فقال
 لبيته لم ينزل على شيء يفرهم عني وفي رواية تمنى ان ينزل عليه ما يقارب بينه وبينهم
 حرصا على اسلامهم وقارب رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه ودناهم ودناهم
 فجلس يوما مجلسا في ناد من تلك الاندية حول الكعبة فقرأ عليهم والنجم اذ هو
 الى آخر ما تقدم والله أعلم ❦ ومن جملة من كان مع المشركين حيث نزل الوليد بن
 المغيرة ذلك رفع ترابا الى جنبه فسجد عليه لانه كان شيئا كبيرا لا يقدر على السجود
 وقيل الذي فعل ذلك سعيد بن العاص ويقال كلاهما فعل ذلك وقيل الفاعل لذلك
 أمية بن خلف وصحح وقيل عتبة بن ربيعة وقيل أبو لؤي وقيل الملب وقيل قال
 لا مانع ان يكونوا له اذ لا جميعا بعضهم فعل ذلك تكبرا وبعضهم فعل ذلك عجزا
 ومن فعل ذلك تكبرا أبو لؤي فقد جاء فيها سجدة وسجد معه المؤمنون والمشركون

والجن والانس غير أي لب فاه رفع حفنة من تراب الى جهنمه وهال يكفي هذا ولا يخالف ذلك ما نقل عن ابن مسعود ولقد رأيت الرجل أي الفاعل لذلك قل كافر الا انه يجوز ان يكون المراد يقتل مات فعند ذلك قال المشركون له صلى الله عليه وسلم قد عرفنا ان الله تعالى يحيي ويميت ويخلق ويرزق ولكن آلهتنا هذه تشفع لنا عنده فأما اذا جعلت لنا نصيبا فنعن معك مكبر ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس في البيت وفيه أنه كيف يكبر عليه صلى الله عليه وسلم ذلك مع أنه موافق لما تنناه من الله ان ينزل عليه ما يقارب يديه وبين المشركين حرصا على اسلامهم لم تقدم ذلك عن سيرة الديمياطى الا أن يقال هذا كان بعد ما عرض السورة على جبريل وقال له ما حثت بها تين الكلمات المذكورة ذلك في قولنا قال فلما أمسى صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل فعرض عليه السورة وذكر الكلمات فيها فقال جبريل ما حثت بها تين الكلمات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت على الله ما لم يقل أي فكبر عليه ذلك فأوحى الله تعالى اليه ما في سورة الاسراء وان كادوا ليقتنوك عن الذي أوحينا اليك لتفتري علينا غيره بموافقتهم لهم على مدح آلهم بما لم ترسل به اليك واذا فعلت أي دمت عليه لا تحذوك خذ لى قوله ثم لا تجد لك علينا نصيرا امانعا يمنع العذاب عنك وهذا يدل على تقدم أنه تكلم بذلك ظاهرا منه من جملة ما أوحى اليه وقيل نزل ذلك لما قال له اليهود حسد الله صلى الله عليه وسلم على اقامته بالمدينة لئن كنت نبيا فالحق بالشام لانها أرض الانبياء حتى تؤمن بك فوقع ذلك في قلبه فخرج برحله فنزلت فراجع أي بدليل ما بعدها وقيل ان التي بعدها نزلت في أهل مكة وقيل ان آية وان كادوا ليقتنوك عن الذي أوحينا اليك نزلت في ثقيف قالوا لا ندخل في أمرك حتى تعطينا خصالا نفخر بها على العرب لا نعشر ولا نعسر ولا نهنى في صلاتنا وكل ربنا له فهو ربنا وكل ربنا علينا فهو موضع عناوان تمنعنا بالذات سنة وان نحرم وادينا كما حرم مكة فان قالت العرب لم فعلت ذلك فقل ان الله أمرني وقيل نزلت في قريش قالوا لا نكلمك من استبلام الحجر حتى تلم با آلهتنا وتمسها بآيدك وقد يدعى ان هذا مما تعددت أسباب نزوله والقاضي البيضاوى اقتصر على ما عدا الاول والله أعلم قال وقيل ان هاتين الكلمتين لم يتكلم بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما ارتصد الشيطان سكتة عند قوله الاخرى فقها لما يحيا كيا نعمته صلى الله عليه وسلم فظنهما النبي صلى الله عليه وسلم كما في شرح المواقف ومن سمعه انهما من قوله صلى الله عليه وسلم أي جبر قال قلت على الله ما لم يقل وتبشير

بذلك المشركون وقالوا ان محمدا قد رجع الى ديننا أي دين قومه حتى ذكر أن آلهتنا
تشفع لنا وعند ذلك نزل الله تعالى قوله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي
الا اذا تمنى ألقي الشيطان في أمية أي قرأته ما ليس من القرآن أي مما يرضاه
المرسل اليهم وفي البخاري اذا حدث ألقي الشيطان في حديثه فينسخ الله ما يلقي
الشيء بان يبطله ثم يحكم الله آياته أي يثبتها والله عليم بالقضاء الشيطان ما ذكر حكيم
في تمكنه من ذلك يفعل ما يشاء ليميزه الثابت على الايمان عن المترنل فيه ولم أقف
على بيان أحد من الانبياء والمرسلين وقع له مثل ذلك وفيه كيف يجترى الشيطان
على التكلم بشي من الوحي ومن ثم قيل هذه القصة طعن في صحتها جمع وقالوا
انها باطلة ومعها الزنادقة أي ومن ثم أسقطها القاضي البيضاوي ومن جملة
المكرين لها القاضي عياض فقد قال هذا الحديث لم يخرج له أحد من أهل الصحة
ولا رواه ثقة بسند سليم متصل وانما أولع به المفسرون والمؤرخون المولعون بكل
غريب أي وقال البيهقي رواه هذه القصة كلها مطعون فيها وقال الامام النووي
نقل عنه وأما ما يرويه الاخباريون والمفسرون ان سبب سجود المشركين مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما جرى على لسانه من الثناء على آلهتهم فيه - طل لا يصح منه
شيء لان جهة العقل ولا من جهة العقل لان مدح الغير الله كفرو يصح نسبة
ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يقول الشيطان على لسان رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولا يصح تسليط الشيطان على ذلك أي ولا يلزم عدم
الوثوق بالوحي وقال الفخر الرازي هذه القصة باطلة موضوع لا يجوز القول بها
قال الله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى أي والشيطان لا يجترى
ان ينطق بشي من الوحي وقال بصحتها جمع منهم خاتمة الحفاظ الشهاب ابن حجر وقال
رد عياض لا فائدة فيه ولا يعول عليه هذا كلامه ونفسا أمر تلك السجدة في الناس
حتى بلغ ارض الحبشة ان أهل مكة أو عظماءهم قد سجدوا وأسلموا حتى الوليد بن
المغيرة وسعيد بن العاص وفي كلام بعضهم والناسق لاسلامه انه لما رأى المشركين
قد سجدوا ومتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ايمتقدانهم أسلموا واصطلحوا
معه ولم يبق نزاع معهم فطارا الخبر بذلك وانتشر حتى بلغ مهاجرة الحبشة فظنوا صحة
ذلك وقال المهاجرون بها من بقي بمكة اذا أسلم هؤلاء عشائرا أحب اليها فخرجوا
أي خرج جماعة من ارض الحبشة راجعين الى مكة أي وكانوا ثلاثة وثلاثين رجلا
منهم عثمان بن عفان والزبير بن العوام وعثمان بن مظعون وذلك في شوال حتى اذا
كانوا دون مكة ساعة من نهار لقوا ركباً فسألوه عن قريش فقال الركب ذكر

محمد آلتهم بخير فتابعه الملائكة ثم هادلتهم آلتهم وعادوا له بالشر وتركناهم على ذلك
 فاثم القوم في الرجوع الى أرض الحبشة ثم لواقيد بلغنا مكة فدخل ننظر ما فيه
 قريش ويحدث عهد من أراد بأهلهم ثم نرجع فدخلوا مكة أي بعضهم بجوار وببعضهم
 مستغفيا **قوله** في الامتاع **وقال** از رجوع من كان مهاجرا بالحبشة الى مكة كان
 بعد الخروج من الشعب هذا كلامه وفيه نظر ظاهر ويرشد اليه التبري لانهم
 مكثوا في الشعب ثلاث سنين أو ستين ومكث هؤلاء عند الحبشة حتى حينئذ كان
 دون ثلاثة أشهر كما علمت وأيضا الهجرة الثانية للحبشة انما كانت بعد دخول
 الشعب كما سيأتي قال في الاصل ولم يدخل أحد منهم الا بجوار الا ابن مسعود فإنه
 مكث يسيرا ثم رجع الى أرض الحبشة أي وهذا من صاحب الاصل تصریح
 بأن ابن مسعود كان في الهجرة الاولى وهو موافق في ذلك لشيئته **لكن** الحافظ
 الديلمياطي جزم بأن ابن مسعود **كان** في الهجرة الاولى ولم يملك خلافة وصاحب
 الاصل حكى خلافاً له لم يكن فيها وبه جزم ابن اسحاق حيث قال ان ابن مسعود
 انما **كان** في الهجرة الثانية فكان ينبغي للاصل أن يقول على ما تقدم هذا
 وفي كلام بعضهم فلم يدخل أحد منهم مكة الاستغفيا أو كلهم دخلوا مكة
 الا عبد الله بن مسعود فخرج الى أرض الحبشة وقيد في السالم يطمع مكث ابن
 مسعود بمكة طاربه انه لم يدخلها فلا ينافي ما سبق ويجوز أن يكون أكثرهم دخل
 مكة الجوار فاملقوا على الكل انهم دخلوا مستغفين فلا يخلف ما سبق أيضا
 ولما رجعوا القوامن المشركين أشد ما عهدوا **قوله** ومن دخل بجوار عثمان بن مظعون
 دخل في جوار الوليد بن المغيرة ولما رأى ما يفعل بالمسلمين من الاذى قال والله
 ان غداؤى ورواحى آمنه بجوار رجل من أهل الذمك وصحابي وأهل ديني يلقون من
 الاذى في الله ما لا يهينني لقص كبيه فشي الى الوليد فقال يا أبا عبد شمس وقت
 ذمتك وقد رددت اليك جوارك قال له يا ابن أخي لعلي آذاك أحد من قومي وأنت
 في ذمتي فأنا كفيلاً بذلك **قوله** والله ما اذترض لي أحد ولا آذاني ولكن أرضي بجوار
 الله عز وجل وأريد أن لا أغيره بغيره **قوله** انه اق الى الله بعد فارد الى جوارى علانية
 كما أجزتك علانية **قوله** الملقا **قوله** أتيا الله بعد فقال الوليد هذا عثمان قد جاء بردي على
 جوارى فقال عثمان صاقي قد وجدته وفيما كريم الجوارى **لكني** لا استغير بغير الله
 عز وجل قد رددت عليه جواره فقال الوليد أشهدكم اني برىء من جواره
 ان ان يشاء ثم انصرف عثمان وليد بن ربيعة بن مالا في مجاس من قريش يشدهم
 قبل اسلامه فحبس عثمان معهم فقال لبيد الاكل نبي ما خلا الله باطل فقال عثمان

صدقت فقال لييد وكل نعيم لا عمل الزائل فقال عثمان كذبت نعيم الجنة لا يزول
فقال لييد يا معشر قريش ما كان يؤذى جليسكم فتي حدث هذا فيكم فقال رجل
من القوم أن هذا سفيه فنسأله فارق ديننا فلا تجدن في نفسك من قوله فرد
عليه عثمان فقال ذات الرجل فلطعم عينه والييد بن المغيرة قريب يرى ما بلغ
من عثمان فقال أما والله يا ابن أخي كانت عينك عما أصاب القنية ولقد كنت
في ذمة منيعة فخرجت منها وكنت عن الذي لقيت غنيا فقال عثمان رضي الله عنه
بل كنت إلى الذي لقيت فقيرا والله أن عيني أصبحت التي لم تلطم لفقيرة إلى مثل
ما أصاب أخيتي في الله عز وجل ولي فيمن هو أحب إلي منكم أسوة واني لفي جوار
من هو أعز منكم انتهى فعثمان فهم أن لييد أراد بالنعيم ما هو شامل للنعيم الآخرة *
ومن ثم قال له نعيم الجنة لا يزول لا يقال لولا أن لييد يريد مطلق النعيم الشامل للنعيم
الآخرة قلبا تشوش من الرد عليه لانا نقول يجوز أن يكون تشوشه من مشافهة
عثمان له بقوله كذبت على أن هذا السياق دال على أن لييدا قال هذا الشعر قبل
اسلامه * ويؤيده ما قيل أكثر أهل الأخبار على أن لييدا لم يقل شعرا منذ أسلم
وبه يرد ما في الاستيعاب أن هذا أي قوله إلا كل شيء إلى آخره شعر حسن فيه
ما يدل على أنه قاله في الاسلام * وكذلك قوله

وكل امرئ يوم ما سيعلم سعيه * إذا كشفت عند الإله المحاصل

* وقد يقال لا يلزم من قوله المذكور الذي لا يصدر غالباً إلا عن مسلم أن يكون قاله
في حال اسلامه كما وقع لامية بن أبي الصمات حيث قال في شعره ما لا يقوله إلا مسلم
مع كفره * ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم فيه آمن شعره وكفر قلبه وفي رواية كاد
يسلم * وذكر عبيد بن أبي العري في قوله صلى الله عليه وسلم أصدق بيت قالته
العرب وفي رواية أشعر كلمة تكلمت بها العرب كلمة لييد ألا كل شيء ما خلا الله
باطل اعلم أن الموجودات كلها وان صفت بالباطل فهي حق من حيث الوجود
ولكن سلطان المقام إذا غلب على صاحبه يرى ما يري الله تعالى باطلا من حيث
أنه ليس له وجود من ذاته فحكمه حكم العدم وهذا معنى قول بعضهم قوله
باطل أي كالباطل لأن العالم قائم بالله تعالى لا بنفسه فهو من هذا الوجه باطل
والعارف إذا وصل إلى مقامات القرب في بداية عرفاته ربما تلاشت هذه
الكائنات وجب عن شهودها بشهود الحق لأنها زالت من الوجود بالسكينة
ثم إذا كل عرفاته يشهد الحق تعالى والخلق معاني آن واحد وما كل أحد يصل
إلى هذا المقام فإن غالب الناس أنهم يدان الحق لم يشهدوا الخلق وأن شهدوا الخلق

لم يشهد الحق كما تقدم عند الكلام على الوحدة انه لا يدربها الا من أدرك
اجتماع الضدين ولعل من المشهد الاول * قول الاستاذ الشيخ أبي الحسن
البكري رضي الله تعالى عنه استغفر الله مما سوى الله لان الباطل يستغفر
من اثبات وجوده لذاته ويوفق قول أكثر أهل الاختبار قول السهيلي وأسلم
ليبدوحسن اسلامه وعاش في الاسلام ستين سنة لم يقل فيها بيت شعر
فسأله عمر رضي الله تعالى عنه أي في خلافته عن تركه للشعر فقال ما كنت لا قول
شعرا بعد ان علمني الله تعالى البقرة وآل عمران فزاده عمر في اعطائه خمسمائة
من أجل هذا القول فكان عطاؤه ألفين وخمسمائة * وقيل انه قال بيتا واحدا
في الاسلام هو

الحمد لله الذي لم يأتني أجلى * حتى اكتب من الاسلام سربالا
* قال ومن دخل بجوار أبو سلمة بن عبد الاسد بن عتبة صلى الله عليه وسلم لم فانه
دخل في جوارحه أني طالب ولما أجارته مشى اليه رجال من بني مخزوم فقالوا يا أبا
طالب من أنت منا بن أخيك فالك ولصاحبنا معه منا فقال انه استجارني وهو
ابن أختي وانا ان لم أمنع ابن أختي لم أمنع ابن أخي فقام أبو طالب على أولئك الرجال
وقال لهم يا عشر قریش لا تزالون تعارضون هذا الشيخ في جواره من قومه
والله لئنتمنؤا قومن معه في كل مقام يقوم فيه حتى يبلغ ما أراد قالوا بل ننصرف
عما ذكره بأما عتبة أي لانه كان لهم وليا وناصرا على رسول الله صلى الله عليه
وسلم انتهى أي وطمع أبو طالب في أني لهب حيث سمعه يقول ما ذكره رجال ان يقوم
معه في شأنه صلى الله عليه وسلم وأنشد أبياتا يجرسه فيها على نصرته صلى الله
عليه وسلم ومن أودى في الله بعد اسلامه ووقع له نظير ما وقع لعثمان بن مظعون
رضي الله عنه عمر بن الخطاب * وسبب اسلامه على ما حدث به بعضهم قال
قال لنا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أتنبهون ان أعلمكم كيف كان
بداء اسلامي أي آتداؤه والسبب فيه قلنا نعم قال كنت من أشد الناس على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينما أنا في يوم عارشد يد الحرب بالهجرة في بعض
طرق مكة اذ لقيت رجلا من قریش أي وهو نعيم بن عبد الله التحام بالحاء
المهملة قيل له ذلك لانه صلى الله عليه وسلم قال فيه لقد سمعت نخته في الجنة أي صوتي
وحده كان يخفي اسلامه خوفا من قومه وأخبرني ان أختي يعني أم جميل واسمها
فاطمة كما تقدم وقيل زينب وقيل آمنة قد صبت أي أسلمت وكذا زوجها وهو
سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل أحد العشرة المشهود لهم بالجنة وهو ابن عم عرو وكانت

أخت سعيدة تلكه تحت عمر فرجعت مغضبا وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الرجل والرجلين إذا أسلما عند الرجل به قوة يكرنان معه يصيان من طعنا به وقد ضم إلى زوج أختي رجلين ممن أسلم أي أحدهما خباب بن الارت بالمشاة فوق والاخر لم أقف على اسمه وهو في السيرة الهاشمية الاقتصار على خباب وأنه كان يختلف اليه بالعلمهما القرآن فبحث حتى قرعت الباب فقبل من بالباب قلت ابن الخطاب وكان القوم جلوسا يقرءون صحيفة معهم فلما سمعوا موقى تبادروا أي واستقوا وانسوا الصحيفة فقامت المرأة يعني أخته ففتحت لي فقلت لها اعد دوة نفسها قبلتني انك قد صبوت وضربتني بشيء كان في يدي فسال الدم فلما رأت الدم بكيت وقالت يا ابن الخطاب ما كنت فاعلا فافعل فقد أسلمت فدخات وجلست على السرير فظرت فاد بالصحيفة في ناحية من البيت فقلت ما هذا الكتاب أعطيتني أي فان عمر بن كاتبا فقالت لا أعطيكه لست من أهله أنت لا تغتسل من الجنابة ولا تطهروه هذا يمسسه الا المطهرون فلم أزل حتى أعطيتني أي بعد ان اغتسل كما في بعض الروايات وهو في بعض الروايات قالت له يا اخي انك نجس على شركك فانه لا يمسسه الا المطهرون وقولها لا تغتسل من الجنابة ربما يخالف قول بعضهم ان أهل الجماعة لا يكتفون من الجنابة وكون عمر كان يخالفهم في ذلك من البعيد وكون هذا منها يحمل على انه لم يكتف من الجنابة بخلافه ما تقدم عن بعض الروايات انه لما اغتسل دفعت له تلك الرقعة وفي لفظ قالت له انا نخشاك عليها قال لا تخافي وحلف لها يا أم المؤمنين ان اقرأها فرفعتها له أي وامتعت في اسلامه فاذا فيها بسم الله الرحمن الرحيم قال فلما مررت على بسم الله الرحمن الرحيم ذعرت أي فرغت ورميت الصحيفة من يدي ثم رجعت الى نفسي فأخذتها فاذا فيها بسم الله ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم وكلمة امرت باسم من أسمائه عز وجل ذعرت أي فألقيتها ثم رجعت الى نفسي فأخذتها حتى بلغت آمنوا بالله ورسوله الى قوله تعالى ان كنتم مؤمنين فقلت أشهدان لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فخرج القوم يتبادرون بالكبير استبشارا بما سمعوا مني وحمدوا الله عز وجل ثم قالوا يا ابن الخطاب أبشر فان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا فقال اللهم أعز الاسلام وفي لفظ أيد الاسلام بأحد الرجلين اما بأبي جهل بن هشام واما بعمر بن الخطاب أي وفي لفظ بأحب هذين الرجلين إليك أي الحكم عمرو بن هشام يعني أبا جهل وعمر بن الخطاب أي وفي غير ما رواية بعمر بن الخطاب من غير ذكر أبي جهل وعن عائشة رضي الله

تعالى عنها أنها قالت انما قال صلى الله عليه وسلم اللهم أعز عمر بالاسلام لان الاسلام
 يعز ولا يعزول لعل قول عائشة ماذكر نشأ عن اجتهاد منها بدليل تعليلها واستبعادها
 أن يعز الاسلام بعمر فليتامل وكان دعؤه صلى الله عليه وسلم بذلك يوم الاربعاء
 فأسلم عمر يوم الخميس قال عمر رضي الله تعالى عنه فلما عرفوا مني الصدق قلت
 لهم أخبروني بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا هو بيت بأسفل الصفا
 ووصفوه أي وهي دار الارقم فخرجت وفي رواية أن عمر قال يا خباب انه لما تلقينا
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام خباب وابن عمه سعيد معه قال عمر فلما قرعت
 الباب قيل من هذا قلت ابن الخطاب فما اجترأ أحد ان يفتح لي الباب لما عرفوه
 من شدي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعلموا اسلامي فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اقضوا له فان برد الله به خيرا مه وفي لفظ يهديه بإثبات الياء
 وهي لغة فقضوا لي أي والذي أذن في دخوله حمزة بن عبد المطلب رضي الله تعالى
 عنه فان اسلام عمر كان بعد اسلام حمزة بثلاثة أيام وقيل بثلاثة أشهر وكان اسلام
 عمر وهو ابن ست وعشرين سنة قال وأخذ رجلا ن به ضدي حتى دنوت من النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال أرسلوه فأرسلوني فجلست بين يديه صلى الله عليه وسلم فأخذ
 بجماع قبضي فجذبني اليه ثم قال اسلم يا ابن الخطاب اللهم اهدني فقلت أشهد أن لا اله
 الا الله وأنك رسول الله فكبر المسلمون تكبيرة سمعت بطرف مكة أي وفي الاوسط
 للطبراني ورواه الحاكم باسناد حسن عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ضرب صدر عمر بيده حين أسلم ثلاث مرات وهو يقول اللهم أخرج ما في صدر عمر من غل
 وأبدله إيمانا أي ولعل خبابا وسعيدا لم يدخلامعه والاسرا بالاسلام عمر وفي رواية
 لما ضرب الباب وسمعوا صوته قام رجل فنظر من خلل الباب فرآه متوشها سيفه أي
 ولم يرمعه خبابا ولا سعيدا فرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو فرغ فقال
 يا رسول الله هذا عمر بن الخطاب متوشها سيفه فعوذ بالله من شره فقال حمزة بن عبد
 المطلب فأذن له فان كان جاء يريد خيرا بئنا له وان كان جاء يريد شرا قتلناه بسيفه
 وفي لفظ انه صلى الله عليه وسلم قال ابن جاء بخير قبلناه وان جاء بشر قتلناه وفي لفظ
 ان رد بعمر خيرا يسلم وان رد غير ذلك يكن قتله علينا حينئذ قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انذن له فأذن له الرجل ونهض اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
 لقيه في محض الدار فأخذ بججزته وجذبه جذبة شديدة وقال ما جاء بك يا ابن الخطاب
 ذوالله ما أدري أن تنتهي حتى ينزل الله بك فارعة وفي لفظ أخذ بجماع ثوبه

وحسبنا سببه وقال ما أنت منته يا عمر حتى ينزل الله بك من الخزي والتكال ما أنزل
 الله بالوليد بن المغيرة أي أحد المستهزئين به صلى الله عليه وسلم كما تقدم فقال عمر
 يا رسول الله جئت لا ومن بالله ورسوله أشهد أنك رسول الله وفي رواية أشهد
 أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فذكر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم تكبيرة عرفت وفي رواية سمعها أهل المسجد وفي رواية لما جاء دفع
 الباب فوجد بلالا وراء الباب فقال بلال من هذا فقال عمر بن الخطاب فقال حتى
 استأذن لك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بلال يا رسول الله عمر بالباب
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرد الله به خيرا أدخله في الدين فقال
 بلال افتح له وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يضبعه فنهزه وفي رواية أخذ
 ساعده وانهزه فارتعد عمر هيبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس وفي لفظ
 أخذ بجامع ثيابه ثم نثره نثرة فاستأذنك عمران وقع على ركبتيه فقال صلى الله عليه
 وسلم اللهم هذا عمر بن الخطاب أألهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب ما الذي تريد
 وما الذي جئت له فقال عمر اعرض علي الذي تدعوا إليه فقال تشهد أن لا إله إلا الله
 وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله فأسلم عمر مكانه * أقول ولا ينافي هذا
 ما تقدم من أسلامه وإتيانه بالشهادتين في بيت أخته قبل خروجه إليه صلى الله
 عليه وسلم وقوله ولم يعلموا إسلامي لأنه يجوز أن يكون مراده بقوله جئت لا ومن جئت
 لاظهار إيماني عندك وعند أصحابك وعند ذلك قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أسلم يا ابن الخطاب إلى آخره وقوله لاني صلى الله عليه وسلم اعرض علي الذي تدعو
 إليه يجوز أن يكون عمر جواز أن الذي يدعوا إليه ويصير به المسلم مسلما أخص
 مما نطق به من الشهادتين والله أعلم قال عمرو أحببت أن يظهر إسلامي وإن يصيبني
 ما يصيب من أسلم من الضمود والاهانة فذهبت إلى خالي وكان شريفنا في قريش
 وأعلمته أني صوبت أي وهو أبوجهل * وقد جاء في بعض الروايات قال عمر لما أسلمت
 تذكرت أي أهل مكة أشد لرسول الله صلى الله عليه وسلم عداوة حتى آتته
 فأخبره أني قد أسلمت فذكرت أبوجهل فجئت له فدفعته عليه الباب فقال من
 بالباب قلت عمر بن الخطاب فخرج إلى فقال مرحبا يا أباي ابن أخي ما جاء بك
 قلت جئت لأخبرك وفي لفظ لأبشرك ببشارة فقال أبوجهل وما هي يا ابن أخي
 فقلت أني قد آمنت بالله وبرسوله محمد صلى الله عليه وسلم وصدقت ما جاء به فضرب
 الباب في وجهي أي أغلقه وهو عني أجاف الباب كما في بعض الروايات وقال
 فعلن الله وقع ما جئت به أي وإنما كان أبوجهل خال عمر بن الخطاب رضي الله

تعالى عنه قيل لان أم عمر أخت أبي جهل وقيل لان أم عمر بنت هشام بن المغيرة
والد أبي جهل فأبو جهل خال أم عمر وقيل ان أم عمر بنت عم أبي جهل وصحبه ابن
عبد البر وعصبة الأم اخوال الابن * قال عمر وجئت رجلا آخر من عظماء
قريش وأعلمته أني صبوت فلم يصبني منه شيء فقال لي رجل تحب ان يعلم اسلامك
قلت نعم قال اذا جلس الناس يعني قريشا في الحجر واجتمعوا مات فلانا لشخص كان
لايكنتم السرو وهو جيل بن معمر رضى الله تعالى عنه أسلم يوم الفتح وشهد مع النبي
صلى الله عليه وسلم حيننا وصكان يسمى ذا القلبين وفيه نزلت ما جعل الله لرجل
من قلوبين في جوفه ومات في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وخن عليه عمر حزنا
شديدا فقل له فيما بينك وبينه اني قد صبوت قال فلما اجتمع الناس في الحجر جئت
الرجل فدنوت منه واخبرته فرفع صوته بأعلاه فقال ألا ان عمر بن الخطاب قد صابا
فما زال الناس يضربوني واضربهم فقام خالي يعني أبا جهل على الحجر فأشار بكمه
وقال ألا اني أبحث ابن أختي فانه كشف الناس عني فصرت أي بعد ذلك أرى
الواحد من المسلمين يهرب وأنا لا أضرب فقلت ما هذا بشيء حتى يطينني
ما يصيب المسلمين فامهلت حتى جلس الناس في الحجر وصلت لي خالي وقتله
جواركه عليا ثم قال لا تفعل يا ابن أختي فقلت بل هو ذاك ف. زلت أضرب
واضرب حتى أعر الله الاسلام * أي وفي السيرة المشامية بينا القوم يقتالونه
ويقتلهم اذ قبل شيخ من قريش عليه حلة خبزة وقيص فشى حتى وقف عليهم
أي وهو العاص بن رائل فقال ويلكم ما شأنكم قالوا صبا عمر قال فيه رجل اختار
لنفسه أمر انما اذا تريدون أترون بني عدي بن كعب مسلمون لكم صاحبهم هكذا
خلفا عن الرجل فانقرجوا عنه كأنهم ثوب كشط عنه أي * وفي البخاري لما أسلم
عمر اجتمع الناس عند داره وقالوا صبا عمر فينا عمر في داره خافا اذ جاءه العاص بن
رائل فقال له مالك قال زعم قومك انهم سيقتلوني ان أسلمت أي اذا سلمت قال أمنت
لا سيبل اليك فخرج العاص فاقى الناس قد سال بهم الوادي فقال أن تريدون
فقالوا تريد هذا عمر بن الخطاب الذي صبا قال لا سيبل اليه فأنا له جارف فكسر الناس
وتصدعوا عنه أي ويذكر أن عتبة بن ربيعة وثب عليه فأغواه عمر إلى الارض وبرك
عليه وجعل يضربه وادخل أصبعيه في عينيه فجعل عتبة يصيح وصار لا يدنو منه
أحداء أخذ بشراء سيفه وهي أسواف أضلاعه * وعن عمر رضى الله تعالى عنه
في سبب اسلامه قال خرجت اتعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن أسلم
فوجدته قد سبقني إلى المسجد فمقت خلفه فاستفتح بسورة ألقه فجعلت أتجيب

من تأليف القرآن فقلت هذا والله شاعر كما قالت قريش فقرأ به لاقول رسول كريم
 وما هو بقول شاعر قليل إلا ما تؤمنون قال قلت كاهن علم ما في نفسي فقرأ ولا يقول
 كاهن قليل إلا ما تذكرون إلى آخر السورة فوقع الاسلام في لمبي كل موقع أي
 ومن ذلك ما في السيرة المشامية عن عمر رضي الله تعالى عنه قال جئت المسجد
 أريد أن أطوف بالكعبة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الركن الاسدي والركن
 اليماني أي لانه لا يكون مستقبلاً لبيت المقدس الا حينئذ كما تقدم قال فقلت
 حين رأيته صلى الله عليه وسلم لو أني استمعت لمحمد الليلة حتى أسمع ما يقول قال فقلت
 لئن دنوت منه استمع لأرو عنه فجئت من قبل الحجر فدخلت تحت ثيابه يعني الكعبة
 فجعلت امشي رويدا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي فقرأ صلى الله عليه
 وسلم الرحمن حتى قمت في قبلته مستقبلاً ما بيني وبينه الا ثياب الكعبة فلما سمعت
 القرآن رفته لمبي فكيت ودخاني الاسلام فأرسل قائماً في مكاني ذلك حتى قضى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مسالته ثم انصرف فتبعته فلما سمع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حسي عرفني وطني انما تبعته لا وذيته ففهمني أي زجرني ثم قال
 ما جاء بك يا ابن الخطاب هذه الساعة قلت جئت لا ومن بالله ورسوله وبما جاء
 من عند الله وفي رواية ضرب أختي المخاض ليلا فخرجت من البيت فدخلت
 في استنار الكعبة فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فدخل الحجر وصلى فيه ما شاء الله
 ثم انصرف فسمعت شيئاً لم أسمع مثله فخرج فاتبعته فقال من هذا قلت عمر قال يا عمر
 لا تدعني ليلا ولا نهارة فخشيت أن يدعو علي فقلت أشهد أن لا اله الا الله وأأنك
 رسول الله فقال يا عمر أتسره قلت لا وإنذري بعثك بالحق لا علمنه كما أعلنت الشرك
 فحمد الله تعالى ثم قال هداك الله يا عمر ثم مسح صدرى ودعاني بالثبات ثم انصرف
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بيته أي ويحتاج للجمع بين هذه الروايات
 على تقدير صحتها ثم رأيت العلامة بن حجر الهيثمي اليماني يجمع بتعداد الواقعة
 قبل اسلامه هذا كلامه فليقأ ما فيه وقال ومن ذلك أي مما كان سبباً لاسلام
 عمر أن أبا جهل بن هشام قال يامعشر قريش ان محمداً قد شتم آلهتكم بسفه احلامكم
 وزعم أن من مضى من أسلافكم يتهاقون في الذنار الا ومن قتل محمداً فله على
 مائة ناقة جراء وسوداء وألف أوقية من فضة أي وفي لفظ جعلوا من يقتله كذا
 وكذا أوقية من الذهب وكذا كذا أوقية من الفضة وكذا كذا ناقة من المسك
 وكذا كذا ثوباً وغير ذلك فقال عمر أنا لها فقالوا أنت لها يا عمر وتعاهد معهم على ذلك
 قال عمر فخرجت متقلداً سيفي متنكباً كنانتي أي جعلتها في منكبي أريد رسول الله

صلى الله عليه وسلم فررت على عجل يذبح فسمعت من جوفه صوتا يقول يا آل ذريح
 صياح يصيح باسمان فصيح يدعو الى ثمادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فقلت
 في نفسي ان هذا الامر لا يراد به الا أنت وذريح اسم للجهل المذبح وقيل له ذلك
 من أجل الدم لان الذريح شديد الحجرة يقال أحمر ذويحي أي شديد الحجرة ثم مر رجل
 أسلم وكان يكتم اسلامه خوفا من قومه يقال له نعيم أي ابن عبد الله الخمام كما تقدم
 فقال له أين تذهب يا ابن الخطاب فقال أريد هذا الصابي الذي فرق أمقر يش
 وسفه أخلاه ما وسب آلتهم فانتله فقال له نعيم والله لقد غرتك نفسك أتري بني
 عبد مناف تاركيك تمشي على وجه الارض وقد قتلت محمدا فلا ترجع الى أهل بيتك
 فتقيم أمرهم قال وأي أهل بيتي قال خستك أي زوج أخذك وابن عمك سعيد ابن
 زيد ابن عمرو بن نفيل وأختك قد أسلمت فاعليك وانما فعل ذلك نعيم ليصرفه
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل الذي لقيه سعد بن أبي وقاص فقال له أين
 تريد يا عمر فقال أريد أن أقبل محمدا قال له أنت أصغر واحقر من ذلك تريد أن تقتل
 محمدا وتدخل بنو عبد مناف أن تمشي على الارض فقال له عمر ما أراك الا وقد صبات
 فابدا بك فاقترأ فقال سعد أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فسل عمر سيفه
 وسل سعد سيفه وشد كل منهما على الآخر حتى كادا أن يقتلوا ثم قال سعد له مر
 مالك يا عمر لا تصنع هذا اجتنبك وأختك فقال صبيبا قال نعم فتركه عمر وسار الى منزل
 أخته أي ولا مانع أن يكون اتي كلام من نعيم وسعد بن أبي وقاص وقال له كل منهما ما
 ذكر وفي هذه الرواية وجد عندهم خباب بن الارت معه صحيفة فيها سورة طه
 يقرؤها عليهم وأنه دق عليهم الباب فلما سمعوا حسم عمر تغيب خباب أي وترك
 الصحيفة فلما دخل قال لأخته ما هذه الغنيمة التي سمعت قالت له ما سمعت شيئا غير
 حديث محمد بن أبيه بيننا قول بل والله لقد أخبرت أنك كذا يخاطب أخته وزوجها
 بآية محمد اعلى دينه وبهش بزوج أخته فاقه الى الارض وجلس على صدره
 وأخذ لميته فقالت اليه أخته لتبكه عن زوجها ففبرها فبشها أي فلب رأت الدم
 قالت له يا عبد الله أتضربني على أن أوحده الله تعالى لقد أسلمت على رغم أنفك
 فأمنع ما أنت صانع فلما رأى ما بأخته ومنع زوجها اندم وقال لأخته هطفي هذه
 الصحيفة انظر ما هذا الذي جاء به محمد وكان عمر كاتبا قالت اخشاك عليهم فحلف
 لا يردنها اذا قرأها اليها فالت له يا أخي أنت نجس ولا يمسها الا العاهره ما واغتسل
 أي وفي لفظ فذهب به غسل فخرج اليها خباب وقال أنت دعيني سئنا ب الله تعالى
 الى عمرو هو كفرة أنت نعم أي أرجو أن يهدي الله أخى ورجع خباب الى عمله ودخل

عمر فاعطته تلك الصحيفة فلما قرأها عمر وبلغ فلا يصح ذلك عنهما من لا يؤمن بها
 واتبع هو وهاتردى قال أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله انتهى أى
 * وفي رواية انه لما قرأ الصحيفة قال ما أحسن هذا الكلام وأكرمه أى وقيل انه
 لما انتهى الى قوله تعالى انى أنا الله لا اله الا أنا فاعبدنى وأقم الصلاة لذكرى قال
 يفتخى لمن يقول هذا أن لا يعبد معه غيره فلما سمع ذلك خباب خرج اليه فقال يا عمر
 انى لا رجوا أن يكون الله تعالى قد خصك بدعوة نبيه صلى الله عليه وسلم
 فانى سمعته أمس وهو يقول اللهم أيد الاسلام بأبى الحكمين هشام أو بعمر بن
 الخطاب فالله الله يا عمر فقال له عند ذلك دلفى يا خباب على محمد حتى آتته فأسلم عنده
 وعند أصحابه فلا ينافى ما فى الرواية الاولى انه أسلم فقال له خباب هو فى بيت عند
 الصغامة فغرم أصحابه فعمد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث * أقول
 ويمكن الجمع بين هاتين الروايتين حيث كانت القصة واحدة ولم تعدد بأنه يجوز
 أن يكون زوج أخته استخفى أولا مع خباب ورفيقه ثم ظهر فوقع به وبأخته
 ما ذكرناه فى الرواية الاولى وهى التى فيها سبغ الله فى أخته والصحيفة
 تعددت واحدة فيها سبغ لله والثانية فيها طه اقتصر فى الرواية الاولى على احدهما
 وهى التى فيها سبغ لله وفى الرواية الثانية على الاخرى التى فيها طه وانه فى الرواية
 الاولى أسلم وفى الرواية الثانية سكنت عن ذلك والله أعلم * وعن ابن عباس أيضا
 رضى الله تعالى عنهما لما أسلم عمر رضى الله تعالى عنه قال المشركون لقد انتصف
 القوم منا * وعن ابن عباس أيضا رضى الله تعالى عنهما لما أسلم عمر رضى الله
 تعالى عنه نزل جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد
 استبذر أهل السماء باسلام عمر * قال وروى البخارى عن ابن مسعود
 رضى الله تعالى عنه ما رزنا أعز منذ أسلم عمر انتهى زاد بعضهم عن ابن مسعود
 والله لقد رأيت ما منستطيع أن نصلى بالكعبة أى عندها ظاهرين آمنين حتى
 أسلم عرفقاتهم حتى تركوا فاصلينا أى وجهه وبالقراءة وكانوا قبل ذلك لا يقرؤن
 الا سرا كما تقدم * وعن ميمونة أسلم عمر جلسنا حول البيت حلقا وفى كلام بن
 الاثير مكث صلى الله عليه وسلم مستغنيا فى دار الأرقم ومن معه من المسلمين الى
 أن كانوا أربعين بعمر بن الخطاب وعند ذلك خرجوا وقد قدم ما فى ذلك * ومما يؤثر
 عن عمر رضى الله تعالى عنه من اننى الله وفاء ومن توكل عليه كفاه السيد هو الجواد
 حين يسأل الحليم حين يستجمل أشقى الولاية من شقيت به رعيته أعدل الناس
 أعذرهم للناس * وفى مختصر تاريخ الخلفاء لابن حجر الميمنى أن عمر أول من قال

أطال الله تعالى ببقائك وأبدك الله قال ذلك لعلي رضي الله تعالى عنه وهو أول
من استقضى القضاة في الأمصار **✽** ويروي أن الأرقم هذا لما كان بالمدينة
بعد الهجرة تجهز ليذهب فيصلي في بيت المقدس فلما فرغ من جهازه جاء إلى النبي
صلى الله عليه وسلم يودعه فقال ما يخرجك أي من المدينة حاجة أم تجارة قال لا
يا رسول الله بآتي أنت وأمي ولكن أريد الصلاة في بيت المقدس فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه من المساجد
إلا المسجد الحرام فجلس الأرقم ولم يذهب لبيت المقدس ولما حضرته الوفاة أوصى
أن يصلي عليه سعد بن أبي وقاص فلما مات كان سعد بالعقيق فقال مروان يحبس
صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل غائب وأراد الصلاة عليه فأبى ولده ذلك
على مروان ووقع بينهم كلام ثم جاء سعد وصلى على الأرقم أي وقيل لعمر رضي الله
تعالى عنه ما سبب تسمية النبي صلى الله عليه وسلم لك بالفاروق قال لما أسلمت
والنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه مجتمعون قلت يا رسول الله ألسنا على الحق إن متنا
وان حينئذ قال بلى والذي نفسي بيده انكم على الحق إن متتم وان حينئذ فقلت
فقيم الاختفاء والذي بعثك بالحق ما بقي مجلس كنت أجلس فيه بالكفر إلا أظهرت
فيه الإسلام غير هائب ولا خائف والذي بعثك بالحق لنخرجن وخرجنا في صفين
حجرة في أحدهما وأنا في الآخر له أي لذلك انجمع كديد كديد الطحين
أي لذلك انجمع غبارناثر من الأرض لشدة وطىء الأقدام لأن السكديد التراب الناعم
إذا وطىء نأرغباه قال حتى دخلنا المسجد فنظرت قريش إلى والي حمزة فأصابته
كآبة لم يصمهم مثلها أي فطاف صلى الله عليه وسلم بالبيت وصلى الظهر من هنا
ثم رجع ومن معه إلى دار الأرقم فسماني رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ
الفاروق فرق الله بي بين الحق والباطل أي وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم خرج
في صفين حمزة في أحدهما وعمر في الآخر لهم كديد كديد الطحين **✽** وفي رواية
أن عمر رضي الله تعالى عنه قال لعلي يا رسول الله لا ينبغي أن نكتم هذا الدين أظهر دينك
✽ وفي رواية والله لا يعبد الله سراً بعد اليوم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومعه المسلمون وعمر أمامهم معه سيفه ينأدي لا اله إلا الله محمد رسول الله حتى دخل
المسجد ثم صاح بهم القريش كل من تحرك منكم لا مكنن سبني منه ثم تقدم
إمام رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطوف والمسلمون ثم صلوا حول الكعبة
وقرؤ القرآن جهراً وكانوا كما تقدم لا يتقدمون على الصلاة عبد الكعبة ولا يجهرون
بالقرآن **✽** وفي المنتقى على ما نقله بعضهم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعمر امامه وحزرتين عبد المطالب رضي الله تعالى عنهم ما حتى طاف بالبيت وصلى
الظهر مع الناس ثم اصبر في رسول الله صلى الله عليه وسلم الى دار الارقم * وفيه أن
صلاة الظهر لم تكن فرضت حيثئذ الا أن يقال المراد بصلاة الظهر الصلاة التي وقعت
في ذلك الوقت أي ولعل المراد بها صلاة الركعتين اللتين كان يصليهما بالغداة صلاهما
في وقت الظهر * وعن عمر رضي الله تعالى عنه وافقت ربي في ثلاث قلت
يا رسول الله لو اتخذنا من مقام ابراهيم مصلى فنزلت واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى
وقلت يا رسول الله ان نساءك يدخل عليهن البر والفاجر فلا امرتهن أن يحتجبن فنزلت
آية الحجاب واجتمع على رسول الله صلى الله عليه وسلم نساؤه في الغيرة فقلت لمن
عسى ربه ان طلقه كن أن ببدله أزوجا خيرا منك فنزلت أي وقد قال له بعض نساءه
صلى الله عليه وسلم يا عمر ما في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يعظ نساءه حتى
تعظهن أنت ومنع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلي على عبد الله ابن أبي بن
سلول * وفي البخاري لما توفي عبد الله ابن أبي جاء ولده عبد الله رضي الله عنه الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه قميصه فكفن فيه أباه فأعطاه
وهذا الايخالف ما في تفسير القاضى البيضاوى من ان ابن أبي دعا رسول الله
صلى الله عليه وسلم في مرضه فلما دخل عليه فسأله أن يستغفله ويكفنه في شعاره
الذي يلي جسده ويصلي عليه فلما مات أرسل له صلى الله عليه وسلم قميصه ليكفن
فيه لانه يجوز أن يكون إرساله للقميص بسؤال ولده صلى الله عليه وسلم بعد موت
أبيه * قال في الكشف فان قلت كيف جازت له صلى الله عليه وسلم تكمرة
المنافق وكفنه في قميصه قلت كان ذلك مكافأة له على ضيع سبق له وذلك أن
العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أخذ اسيرا بدر لم يجدوا له قميصا
وكان رجال طوالا فكساه عبد الله قميصه أي ولان الضئيلة بأرساله القميص سيما
وقد سئل فيه محل بالكرم وقال له المشركون يوم الحديبية انا لا نأذن لمجدول لكن
نأذن لك فقال لا ان لي في رسول الله أسوة حسنة فشكر رسول الله صلى الله عليه
وسلم له ذلك واكراما لابنه وفي هذا تصريح بأن ابن أبي كان مع المسلمين في بدر
وفي الحديبية ثم ان ابنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلي عليه فقال له
أسألك أن تقوم على قبره لا تشمت به الاعداء أي وذلك بعد سؤال والده صلى الله
عليه وسلم في ذلك كما تقدم عن القاضى البيضاوى فقام رسول الله صلى الله عليه
وسلم (ه) ليصلي عليه فقام عمر رضي الله تعالى عنه فأخذ بثوب رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقال يا رسول الله أتصلي عليه وقد نهاك ربك أن تصلي عليه فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم انما خبرت فقال استغفر لهم أولا تستغفر لهم
 ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم وسأزيد على السبعين وفي رواية
 أنه صلى على بن أبي وقدة قال يوم كذا كذا وكذا أعد عليه قوله فتبسم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقال أخرعتني يا عمر فلما كثرت عليه قال اني خيرت لو أعلم
 اني ان زدت على السبعين لغفر له لزدت عليهم فاصلى عليه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فأنزل الله تعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره الى قوله
 وهم فاسقون ولينقل ما معنى التخيير في الآية وما الجمع بين قوله سأزيد على السبعين
 وقوله لو أعلم اني ان زدت على السبعين يغفر له لزدت عليهم ثم رأيت القاضي
 البيضاوي قال في وجه التخيير وقوله سأزيد على السبعين انه صلى الله عليه وسلم
 فهم من السبعين العدد المختصر لانه الأصل فجوز أن يكون ذلك حداً يخالفه
 حكم ما وراءه فبين له أي الحق سبحانه أن المراد به التكثير بقوله في الآية الأخرى
 سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم هذا كلامه وحيد
 يشكل قوله لو أعلم اني ان زدت على السبعين يغفر له لزدت عليهم فان هذا مقتضى
 لعدم الصلاة عليه لا الصلاة عليه فليتأمل وقد قال على رضي الله تعالى عنه ان
 في القرآن لقراً ما نرى عمر وما قال الناس في شيء وقال فيه عمر لا جاء القرآن
 به وما يقول عمر وقد أوصل بعضهم موافقته أي الذي نزل القرآن على وفق ما قال
 وما أراد الى أكثر من عشرين أي وقد أفرد بها بعضهم بالتأليف وقد سئل عنها
 الجلال السيوطي فأجاب عنها نظماً قال عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما
 ما نزل بالناس أمر فقال الناس وقال عمر الانزل ان القرآن على نوح وما قال عمر
 مجاهد كان عمر يرى الرأي فينزل به القرآن وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله
 جعل الحق على لسان عمر وقلبه ومن موافقته ما سألني في أسارى بدر ومنها
 انه لما سمع قوله تعالى ولقد خذنا الانسان من سلالة من طين الآية قال فتبارك الله
 أحسن الخالقين فنزلت كذلك ومنها أن بعض اليهود ذل له ان جبريل الذي يذكر
 صاحبكم عدونا فقال من كان عدواً لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكال فان الله
 عدو الكافرين فنزلت كذلك واستأذن رضي الله تعالى عنه النبي صلى الله عليه
 وسلم في العمرة فأذن له وقال يا أخي لا تنسانا من دعائك أي وفي رواية يا أخي
 اشركنا في صالح دعائك ولا تنسانا قال عمر ما أحب لي بقوله يا أخي ما طاعت عليه
 الشمس وجاء أول من يصفحه الحق عمر بن الخطاب وقول من يسلم عليه وجاء
 ان الله وضع الحق على لسان عمر يقول به وجاء لو كان بعدى نبي لكان عمر بن

الخطاب * ومن نزل القرآن في وفق ما قال مصعب بن عمير أيضا رضي الله تعالى عنه
كان الأواء بيده يوم أحد وسمع الصوت أن محمدا قد قتل صابرة قول وما محمد الرسول
قد خلت من قبله الرسل فنزلت

* (باب اجتماع المشركين على منابذة بني هاشم وبنو المطلب ابني عبد مناف وكتابة
الصحيفة) *

قد اجتمع كفار قريش على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا قد أفسد علينا
أبناء ثار ونساءنا وقالوا القوم خذوا منادية مضاعفة ويقتله رجل من قريش
وترى يهودا وترى يجرى أنفاسكم فأتى قومه فعند ذلك اجتمع رأيهم على منابذة بني هاشم
وبني المطلب وأخرجهم من مكة إلى شعب أبي طالب فيه تصرع بأن شعب أبي
طالب كذا خارجا عن مكة والتضييق عليهم بمنع حضور الأسواق وإن لا ينال كحومهم
وإن لا يقبلوا منهم صلحا أبدا ولا تأخذهم بهم رافة حتى يسلموا رسول الله صلى الله
عليه وسلم لاقتل أي وفي لفظ لا تنكحهم ولا تنكحوا اليهم ولا يتبعوهم شيئا ولا يتناعوا
منهم شيئا ولا تقبلوا منهم صلحا الحديث وكتبوا بذلك صحيفة وعلقوها في الكعبة
أي توكلوا على أنفسهم * وقيل كانت عند خالة أبي جهل وقد يجتمع بأنه يجوز
أن تكون كانت عندها قبل أن تعلق في الكعبة على أنه سيأتي أنه يجوز أن الصحيفة
تعدت وكان اجتماعهم وتماثلهم في خيف بني كنانة بالأبطح ويسمى محصبا وهو
بالأعلى مكة عند المقابر فدخل بنو هاشم وبنو المطلب مؤمنهم وكافرهم الشعب
الأبالب فانه ظاهر عليهم قريشا وسنة الله صلى الله عليه وسلم حين دخل
الشعب ستة وأربعين سنة وو الصحاح أنهم في الشعب جهدوا حتى كانوا يأتون
الخبط وورق الشجر * وفي كلام السهيلي كانوا إذا قدمت العير مكة يأتي
أحدهم السوق ليشتري شيئا من الطعام يقتات به فيقول أبو بلب يقول يا معشر التجار
غالوا على أصحاب محمد حتى لا يدركوا شيئا منكم فقد علمتم مالي ووفاء ذمتي فيزيدون
عليهم في الساعة قيمتها ضعفا فمتى يرجع إلى أطفاله وهم يتضاغون من الجوع
والمس في يده شيء يعلم به فيعذوا التجار على أبي لبابة فيجيبهم هذا كلامه ولا منافاة
بين خروج أحدهم السوق إذا جاء العير بالميرة إلى مكة وكونهم منعوا من الأسواق
والمبايعات لهم كما لا يخفى * وكان دخولهم الشعب هلال الحرم سنة سبع من النبوة
وحينئذ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان بمكة من المسلمين أن يخرجوا إلى
الجبشة * أقول وفي رواية أن خروج بني هاشم وبنو المطلب أو الشعب لم يكن
بإخراج قريش لهم وإنما خرجوا إليه لأن قريشا لما قدم عليهم عمر وبنو الناص

من عند الله اشى خائباً ورت مع هديتهم وقد صاحبه الذى هو عمارة من الوليد
 وبلغهم اكرام النجاشى لمعفر ومن معه من المسلمين أى كاسيأتى وظهور الاسلام
 فى القباثل كبر ذلك عليهم واشتدأ ذاهم على المسلمين واجتمع رأيهم على أن يقتلوا
 النبي صلى الله عليه وسلم علانية فلما رأى أبو طالب ذلك جمع بنى هاشم والمطلب
 مؤمنهم وكافرهم وأمرهم أن يدخلوا برسول الله عليه الصلاة والسلام الشعب
 وينعوه ففعلوا فبنوه هاشم وبنو المطلب كانوا شياً واحداً لم يفتروا حتى دخلوا معهم
 فى الشعب وانخزل عنهم بنو أعيمهم شمس ونوفل ولهذا يقول أبو طالب فى قصيدته
 جزى الله عنا عبد شمس ونوفل * عقوبة شر عاجلا غير آجل
 وقال فى قصيدة أخرى

جزى الله عنا عبد شمس ونوفل * وتيمأ وحمز وماء وتوناوما
 فلما علمت قريش ذلك أجمع رأيهم على أن يكتبوا عهداً ومواثيق على
 أن لا يجالسوهم الحديث وفيه انه سيأتى أن خروج عمرو بن العاص الى الحبشة
 وانما كان بعد الهجرة الثانية وهى بعد دخول بنى هاشم والمطلب الى الشعب
 والله أعلم

(باب الهجرة لثانية الى الحبشة)

لا يخفى انه لما وقع ما ذكر انطلق الى الحبشة عامة من آمن بالله ورسوله أى غالبهم
 فكانوا عند النجاشى ثلاثة وثلاثين رجلاً ثمانى عشرة امرأة وهذا بناء على أن عمار
 ابن ياسر كان منهم وقد اختلف فى ذلك وكلام الاصل يميل الى ذلك * وكان
 من الرجال جعفر بن أبي طالب ومعه زوجته اسماء بنت عيسى والمقداد بن
 الاسود وعبد الله بن مسعود وعبيد الله بالتصغير بن جش ومعه امرأته أم حبيبة
 بنت أبي سفيان وتصرهالك ثم مات على النصرانية أى وقيت أم حبيبة رضى الله
 تعالى عنها على اسلامها وتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم كاسيأتى
 * وعن أم حبيبة رضى الله تعالى عنها قالت رأيت فى المنام كأن عبيد الله بن جش
 زوجى بأسوأ حال وتغيرت صورته فاذا هو يقول حبيب أصبح يا أم حبيبة فى نظرت
 فى هذا الدين فلم أرد بنا خيراً من دين النصرانية وقد كنت ديفت بهائم دخلت
 فى دين محمد ثم خرجت الى دين النصرانية قالت فقلت والله ما خير لك وأخبرته
 بما رأيت له فلم يحفل بذلك وأكب على النجر يشربه حتى مات فرأيت فى المنام كأن
 آتياً يقول لي يا أم المؤمنين ففرغت وأوتيت بأب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يتروجني فكان كذلك * أى وذكر ابن اسحاق أن أباموسى الاشعرى هاجر الى

الحبشة ومراده أنه هاجر اليها من اليمن لامن مكة كما فهم الواقدي فاعترض عليه في ذلك فمن أبي موسى أنه بلغه فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو باليمن فخرج هو ونحوه من رجل في سفينة مهاجرين اليه صلى الله عليه وسلم فالتفتهم السفينة الى النجاشي بالحبشة فوجدوا جعفر وأصحابه فأمرهم جعفر بالاقامة واستمروا كذلك حتى قدموا عليه صلى الله عليه وسلم هم وجعفر عنده فغضب خيبر كما سيأتي وهذا يندفع قول بعضهم ما ذكره ابن اسحاق من ان أبا موسى الأشعري هاجر من مكة الى الحبشة من الغريب حدا وعله مدرج من بعض الرواة فأقاموا بخير دار عند خير جار فبعث قريش خلفهم عمرو بن العاص ومعه عمارة بن الوليد بن المغيرة التي أرادت قريش دفعه لابي البليغ كون بدلا عن النبي صلى الله عليه وسلم اداقلوه هدية الى النجاشي والهدية فرس وجبة ديباج أى واحد والعظماء الحبشة هدايا ليرد من جاء اليه من المسلمين فلما دخل عليه سجد له وقعد واحد عن يمينه والآخر عن شماله وفي كلام بعضهم فاجلس عمرو بن العاص على سريره وقبل هديتهم فقالوا ان نفرا من بني عمناء نزلوا أرضك فرغبوا عمناء عن آلهتنا أى ولم يدخلوا في دينكم بل جاءوا بدين مبتدع لانعروهم نحر ولا أنتم وقد بعننا الى الملك فيهم أشرف قريش لتردوهم اليهم (هـ) قال واين هم قالوا بارضك فأرسل في طلبهم أى وقال له عظماء الحبشة ادفعهم اليهما فاعرف بحالهم فقال لا والله حتى أعلم على أى شىء هم فقال عمروهم لا يسجدون للملك أى وفي لفظ لا يخرون لك ولا يحيونك بما يحييك الناس اذ ادخلوا عليك رغبة عن سنتكم ودينكم فلما جاؤا قال لهم جعفر رضى الله تعالى عنه أنا خطيبكم اليوم أى فانه لما جاءهم رسول الحبشة يطلبهم اجتمعوا ثم قال بعضهم لبعض ما تقولون للرجل اذ اجتمعوا قال جعفر ما ذكر وقال انما قول ما علمنا وما نأى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ودع يكون ما يكون وقد كان النجاشي دعاء ساقفته وأمرهم ينشروا جعفر حولهم فلما جاء جعفر وأصحابه صاح جعفر وقال جعفر بالباب يستأذن ومعه حزب الله فقال النجاشي نعم يدخل بأمر الله وذمته قد دخل عليه ودخلوا خلفه فسلم فقال له الملك مالك لا تسجد وفي لفظ أن عمراة لعمارة الأثرى كيف يكتنون بحزب الله وما أجابهم وان عمراة قال النجاشي ألا ترى أنها الملك انهم مستكبرون لم يحيوك بتحييتك فقال النجاشي ما منعكم ان لا تسجدوا وتحبوني بتحييتي التي أحيا بها فقال جعفر أنا لا نسجد الا لله عز وجل قال ولم ذلك قال لان الله تعالى أرسل فينا رسولا وأمرنا ان لا نسجد الا لله عز وجل وأخبرنا أن تحية أهل الجنة السلام فحييناك بالذى يحيي

به بهضنا بعضنا أي وعرف النباشي ذلك لأنه كذلك في الانجيل كما قيل أي وأمرنا
 بالصلوة أي غير الخمس لأنهم تمكن فرضت بل التي هي ركعتان بالقدادة وركعتان
 بالمشي أي ركعتان قبل طلوع الشمس وركعتان قبل غروبها على ما تقدم والركعة
 أي مائة الصدقة لا زكاة المال لأنها فرضت بالمدينة (هـ) أي في السنة
 الثانية وما إدمان الركعة الههارة قال عمرو بن الداص النباشي فانهم يخالفونك
 وابن مريم ولا يقولون انه ابن الله جل وعلا قال فساقولون في ابن مريم وأمه قال
 فقول كما قال الله عز وجل روح الله وكلته ألقاه الى مريم الذراء أي البكر البتول
 أي المنقعة عن الأزواج التي لم يمسها بشر ولم يفرصها أي يشقها ويخرج منها
 ولد أي غير عيسى صلى الله عليه وسلم فقال النباشي يا معشر الحبشة
 والقديسين والرهبان ما يزيدون على ما تقولون اشهد أنه رسول الله وأنه لذي
 بشرة عيسى في الانجيل أي ومعنى كونه روح الله أنه حاصل عن نعمة روح
 القدس الذي هو - بريل وفي كونه كلمة الله تعالى أنه قال له كن فيكون أي
 - ل في حال القول وفي لفظ أن النباشي قال لم عنده من العيسيين
 والرهبان أفشدكم الله الذي أنزل الانجيل على عيسى هل تجدون بير عيسى وبين
 يوم القيامة نبيامرسلا أي صفة مذكروها فها هو الله نعم قد بشرنا به عيسى فقال
 من أمر به فقد آمن في ومن كفر به فقد كفر في فعنه ذلك قال النباشي والله لولا
 ما أتاه من الملك لنته فأكون أما الذي أحمل عليه وأوميه أي اغسل يديه وقال
 للمسلمين انزلوا حيث شئتم سيوم بأرضي أي آمنون بها وأمرهم بمسحهم من الرزق
 وقال من نظر الى هؤلاء الرعاة نفرة تؤذهم فقد عصاه وفي لفظ ثم قال اذهبوا
 فأنتم آمنون من سبكم عروءا ما نلنا أي أربع دراهم وضعفها كجاء في بعض
 الروايات وأمرهم بدية عمر وورقية فردت عليه وهو في لفظ أن النباشي قال ما أحب
 أن يكون لي ديرة من ذهب أي جبالا وان أودى رحلا منكم ردوا عليهم هذا ما هم
 فلا حاجة لي بهم فوالله ما أخذ الله تعالى في الرشوة حين رد علي ملكي فأخذ
 الرشوة وما أطاع الناس في فأطيعهم فيه وكان النباشي اعلم الهادى به أنزل
 على عيسى وكان قيصر يرسل اليه علماء النصارى لتأخذه عنه العلم أي وقدينت
 عائشة رضي الله تعالى عنها السبب في قول النباشي ما أخذ الله مني الرشوة حين
 رد علي ملكي وهو أن والد النباشي كان ملكا للحبشة فقتلوه وولوا أخاه الذي هو عم
 النباشي فأنشأ النباشي في حجره ليبياحزما وكار لعمه أساءه ثم ولد له يملح
 واحد منهم له ملك فلما ارثت الحبشة نجاسة النباشي خافوا أن يتولى عليهم فيقتلهم

بقتلهم لاييه ففسوا العنه في قتله فاني وأخرجه وباعه ثم لما كان عشاء تلك الليلة
 مرت على عه صاعقة فبات فلما رأت الحبشة أن لا يصلح أمرها الا النجاشي ذهبوا
 وجاءوا به من عند الذي اشتراه وعقدوا له التاج وملكوه عليهم فساوهم سيرة
 حسنة * وفي رواية ما يقتضي ان الذي اشتراه رجل من العرب وانه ذهب به الى
 بلاده ومكث عنده مدة ثم لما رجع أمر الحبشة وضاق عليهم ما هم فيه خرجوا في طلبه
 وأتوا به من عند سيده وبذل لذلك ما سياتي عنه أن عند وقعة بدر أرسل خلف من
 عنده من المسلمين فدخلوا عليه فاداه وقد لبس مسها وقد عد على التراب والرماد
 فقالوا له ما هذا أيها الملك فقال أنا نجد في الانجيل ان الله سبحانه رتعالى اذا أحدث
 بعبده نعمة وجب على العبد أن يحدث لله تواضعا وان الله تعالى قد أحدث اليانا
 واليكم نعمة عظيمة وهي ان محمد صلى الله عليه وسلم التقى هو وأعداؤه بوادي يقال له
 بدر كثير الاراك كنت أرى فيه الغنم لسه يدي وهو من بني ضمرة وان الله تعالى
 قد هزم أعداءه فيه ونصر دينه * وذكر السهيلي أن بكاءه عند ما تليت عليه
 سورة مريم أي كما سياتي حتى أخضل لحيته بدل على طول مكثه ببلاد العرب حتى
 تعلم من لسان العرب ما فهم به تلك الورقة قال وعن جعفر بن أبي طالب رضي الله
 تعالى عنه لما نزلنا ارض الحبشة جاورنا خير جاورنا منا على ديننا وعبدنا الله تعالى
 لا نفوذ ولا نسمع شيئا نكرهه فلما بلغ ذلك قرئنا ثم رآنا بعضنا رجلا من جلد من
 وأن يهدوا النجاشي هدايا مما يستغرف من متاع مكة وكان أعجب ما يأتيه منها الا دم
 فجمعوا له ادماء كثيرة ولم يتركوا من بطارقه بطريقا الا أهدها له هدية أي هبوا له
 هدية ولا يخالف ما تقدم من ان الهدية كانت فرسا وجبة ديباج لانه يجوز ان يكون
 بعض الادم ضم الى تلك الفرس والجنة لملك وبقية الادم فرق على اتباعه ليعاونوها
 على ما جا بصدده والاقتصار على الفرس والجنة في الرواية السابقة لان ذلك خاص
 بالملك ثم به واعمارة بن الوليد وعربون العاصر يطلبان من النجاشي أن يسلمنا لهم
 أي قبل أن يكامنا وحسن لبطارقه ذلك لانهم لما أوملا هداياهم اليهم فالوالمهم
 ادانحن كلامنا الملك فيهم فاشير واعليه بأن يسلمهم لنسل قبل أن يكلمهم أي موافقه
 لما وصت عليه قريش * فقد ذكرناهم فالوالمهم ادفعوا الكل بطريق هدية قبل
 أن تكلم النجاشي فيهم ثم قدما للنجاشي هدايا ثم أسألاه أن يسلمهم اليك قبل
 أن يكلمهم * فلما جاء الى الملك قال له أيها الملك أه قد صبا الى بلدك منا غلمان صفوا
 فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا في دينك وجاءوا بدين مبتدع لا نعرفه نحن ولا أنت أي
 جاءهم به رجل كذاب خرج فينا يزعم انه رسول الله ولم يتبعه منا الا السفهاء

وقد بعثنا فيهم أشراف قومهم من آبائهم وأعمامهم وعشائريهم ليردوهم اليهم فهم أعلم
بمآعابواعيهم فقالوا بطارقتهم صدقوا أيها الملك قومهم أعلم بهم فأسلمهم لهم ليردوهم
إلى بلادهم وقومهم فغضب النجاشي فقال لاها الله أي لا والله لا أسلمهم ولا يكاد قوم
يماوروني ونزلوا بلادي واختاروني على من سواي حتى ادعوههم فأسلمهم عما يقول
هذان من أمرهم فان كان كما يقولان سلمتهم إليهما ولا ممتهمانم وأحسن جوارهم
ما جاوردوني ثم أرسل لناودعانا فلما دخلنا سلمنا فقال من حضره مالكم لا تسجدون
للملأ قلنا لا نسجد إلا لله عز وجل فقال النجاشي ما هذا الدين الذي فارقتم فيه
قومكم ولم تدخلوا في ديني ولا في دين أحد من الملأ قلنا أيها الملك كونا قوما أهل
جاهلية نبدل الأصنام ونأكل الميتة ونأكل الفواحش وبقطع الأرحام ونسبي الجوار
ويناكل القوى الضعيف فكننا على ذلك حتى بعث الله لنا رسولا كما بعث الرسل
إلى من قبلنا ذلك الرسول فنعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه فدعانا إلى الله
تعالى لنوحده ونعبد الله ونخلع أي نترك ما كان يعبد آباؤنا من دونه من الحجارة
والأوثان وأمرنا أن نعبد الله تعالى وحده وأمرنا بالصلاة أي ركعتين بالغة
وركعتين بالمعنى والزكاة أي مطلق الصدقة والصيام أي ثلاثة أيام من كل شهر أي
وهي البيض أو أي ثلاثة على الخلاف في ذلك وأمرنا بصدق الحديث وأداء الأمانة
وصلة الأرحام وحسن الجوار والكف عن المحارم والدماء أي ونهانا عن الفواحش
وقول الزور وأكل مال اليتيم وقذف المحصنة فصدقناه وأماناه واتبعناه على ما جاء به
فعدا علينا قوما ليردونا إلى عبادة الأصنام واستقلال الخبائث فلما قهرنا وظلمونا
وضيقوا علينا وحالوا بيننا وبين ديننا آخر جننا إلى بلادك واخترتناك على من سواك
ورجوناك أن لا نظلم عندك يا أيها الملك فقال النجاشي لجمعهم هل عندك مما جاء به
شيء قلت نعم قال فأقرأه على فقرأت عليه صدر من كتيبي فبكي والله النجاشي
حتى أخضل أي بل لحيته وبكت أساقفته وفي لفظ هل عندك مما جاء به عن الله
شيء فقال جمعهم نعم قال فأقرأه على قال البغوي فقرأ عليه سورة العنكبوت والروم
ففاضت عيناه وأعز أصحابه بالدع وقالوا زدنا يا جعفر من هذا الحديث الطيب فقرأ
عليهم سورة الكهف فقال النجاشي هذا والله الذي جاء به موسى أي وفي رواية
أن هذا الذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة أي وهذا كما قيل يدل على أن
عيسى كان مقررا لما جاء به موسى وفي رواية يدل موسى عيسى ويؤيده ما في لفظ
أنه قال ما زاد هذا على ما في الإنجيل إلا هذا العود لعود كان في يده أخذه من الأرض
وفي لفظ أن جعفر قال للنجاشي سلما أعبيد نحن أم أحرار فان كنا عبيدا

أبنة من أربابنا فاردنا إليهم فقال عمرو بن احرار فقال جعفر سلوما هل أهرقنا
 دماء بغير حق فيقتل مناهل أخذنا أموال الناس بغير حق فعلينا قضاءه فقال
 عمرو لا فقال النجاشي لعمر وعمار هل لكما عليهما ما دين قال لا قال انطلقا فوالله
 لا أسلهم اليكما ابدا زاد في رواية ولو اعطيتوني دينار من ذهب أي جبلا من ذهب
 ثم غدا عمرو الى النجاشي أي أتى اليه في غد ذلك اليوم وقال له أنهم يقولون في عيسى
 قولا عظيما أي يقولون انه عبد الله وأنه ليس ابن الله أي وفي لفظان عمار قال للنجاشي
 أيها الملك أنهم يشتمون عيسى وأمه في كتبهم فاسألهم فذكر له جعفر ما تقدم
 في الرواية الاولى هذا وعن عروة بن الزبير انما كان يكلم النجاشي عثمان بن عفان
 وهو حمير عجيب فليأتهم * وروى الطبراني عن أبي موسى الاشعري بسند
 عليه رجال الصحيح أن عمرو بن العاص مكر بعمار بن الوليد أي للعداوة التي وقعت
 بينه وبينه في سفرهما أي من أن عمرو بن العاص كان معه زوجته وكان قصيرا دميما
 وكان عمار رجلا جليلا فتأتى امرأة عمرو وهو نزل هو واباءه في السفينة فقال له
 عمار من امرأتك فلتقبلني فقال له عمرو والاتسقى فأخذ عمار وعمرا ورحل به في البحر
 فجعل عمرو يصيح وينادي أصحاب السفينة وينادي عمارا حتى أدخله السفينة
 وضمها عمرو في نفسه ولم يبد لها عمارا بل قال لامرأته قبلي ابن عمك عمار
 لتطيب بذلك نفسه فلما أتت أرض الحبشة مكر به عمرو فقال أنت رجل جميل والنساء
 يحببن الجمال فتعرض لزوجته النجاشي لعلها أن تشفع اناء عنده ففعل عمار ذلك
 وتكرر تردده عليها حتى اهدت اليه من غطرها أي ودخل عندها فلما رأى عمرو ذلك
 أتى النجاشي واخبره بذلك أي فقال له ان صاحبي هذا صاحب فساء وأنه يريد أهلك
 وهو عندها الا أن فاعلم علم ذلك فبعث النجاشي فاذا عمارا عنده امرأته فقال لولا أنه
 جاور لقتلته ولكن سأفعل به ما هو شر من القتل فدعا عمارا فنفخ في أحليله نفخة
 طار منها ثمان على وجهه مسلوب العقل حتى لحق بالوحوش في الجبال الى أن مات
 على تلك الحال انتهى أي ومن يشعر عمرو بن العاص بخاطب به عمار بن الوليد

اذا المرء لم يترك طعاما ليحبه * ولم يترك قلبا غاويا حيث يما
 قضى وطرا منه وغادر سبة * اذا ذكرت أمثاله اتلأ الفما

ولا زال عمارا مع الوحوش الى أن كان موته في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله
 تعالى عنه وان بعض الصحابة وهو ابن عمه عبد الله بن أبي ربيعة في زمن عمر بن
 الخطاب رضي الله تعالى عنه وقد استأذنه في المسير اليه لعله يجده فأذن له عمر
 رضي الله تعالى عنه فصار عبد الله الى أرض الحبشة وأكثرت الشدة عنه ولحقه

عن أمره حتى أخبرانه في جبل يرمع الوحوش اذا وردت ويصدر معها اذا اضطربت
فجاء اليه ومعه فجعله يقول له ارسلي والا موت الساعة فلم يرسله فمات
من ساعته وسيأتي بعد غزوة بدر انهم اربوا للعباشي عمرو بن العاص ايضا
وعبد الله بن أبي ربيعة هذا وكان اسمه قبل ان يسلم بجير القبا أسلم سماء رسول
صلى الله عليه وسلم عبد الله وأبو ربيعة الذي هو أبو عبد الله كان يقال له ذوالرحمين
وأم عبد الله هي أم أبي جهل بن هشام فهو أخو أبي جهل لأمه أرسلوها اليه ليدفع
لها من عتده من المسلمين ليعتقواهم فيمن قتل من بدر ومن العجب أن صاحب
المواهب ذكر أن ارسال قريش لعمر بن العاص وعبد الله بن أبي ربيعة ومعهم
عمارة بن الوليد في الهجرة الاولى للعبشة وانما كان عمرو وعمارة في الهجرة الثانية
وإن أبي ربيعة انما كان مع عمرو بعد بدر كما علمت وإن كان يمكن أن يكون عبد الله
ابن أبي ربيعة أرسلته قريش مرتين الا أنه بعيد ويرد قول بعضهم أن قريشا
أرسلت عمرو بن العاص وعمارة والثانية أرسلت عمرو بن العاص وعبد الله بن أبي
ربيعة فليتأمل ومكة بنوهاشم في الشعب ثلاث سنين وقيل سنتين في أشد
ما يكون من البلاء وضيق العيش وولد عبد الله بن عباس في الشعب فن قريش
من سره ذلك ومنهم من ساء وقالوا انظروا ما أصاب كاتب الحقبة أي من شلل
يده كما تقدم وسار لا يقدر أحد أن يوصل اليهم طعاما ولا أدما حتى أن أبا جهل لقي
حكيم بن خزام ومعه غلام يحمل قمحا يريد عمته خديجة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
وهي معه في الشعب فتعلق به وقال أتذهب بالطعام الى بني هاشم والله لا تذهب
أنت وطعامك حتى أفضحك بككة فقال له أبو البختري ابن هشام مالك وماله فقال
أبو جهل انما يحمل الطعام لبني هاشم فقال أبو البختري طعام كان لعنته عنده أفتمنعه
أن يأتيه اخذ سبيل الرجل فذبح أبو جهل حتى نال أحدهما من صاحبه فأخذ أبو
البختري محي بعير أي العظم الذي ثبت عليه الاسنان فضربه فشجه ووطئه ووطئا
شديدا وأبو البختري بالحاء المهملة وفي مختصر أسد الغابة بان الحاء المهملة ممن قتل بدر
كافرا وحتى أن هاشم بن عمرو بن الحارث العامري رضي الله تعالى عنه فإنه أسلم
بعد ذلك أدخل عليهم في ليلة ثلاثة أجال طعاما فعمت بذلك قريش فمشوا
اليه حين أصبح وكلوه في ذلك فقال إني غير عائد لشيء عا لفقهم ثم أدخل عليهم
ثانيا لا وقيل جليل فعمت به قريش فعا لفته أي أغلظت له القول وهمت به
فقال أبو سفيان بن حرب دعوه وصل رحمه اما إني أحلف بالله لو فعلنا مثل ما فعل
كان أحسن بنا وكان أبو طالب في كل ليلة يأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

أن يأتي فراشه ويضطجع به فاذا نام الناس أقامه وأمر أحد بنييه أو غيرهم أي من
 أخوته أو بني عمه أن يضطجع مكانه خوفاً عليه أن يقتله أحد من يريد به السوء أي
 وفي الشعب ولد عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما ثم أطلع الله ربه وله صلى الله
 عليه وسلم على أن الأرض أي وهي سوسة تأكل الخشب إذا مضى عليه سائمة
 نبت لها جناحان تطير بها وهي التي دلت الجن على موت سليمان على نبتة وأعليه
 أفضل الصلاة والسلام أكلت ما في الصيغة من ميثاق وعهد أي اللفاظ المتضمنة
 للظلم وقطيعة الرحم ولم تدع فيها اسم الله تعالى إلا أثبتته فيها يهود في رواية ولم تترك
 الأرض في الصيغة اسم الله عز وجل إلا حسته وبقي ما فيها من شرك أو ظلم أو قطيعة
 رحم أي والرواية الأولى أثبت من الثانية وقال وجع بين الروايتين فأنهم كتبوا
 مضافاً أكلت الأرض من بعض النسخ اسم الله تعالى وأكلت من بعض النسخ ما عدا
 اسم الله تعالى أثلاثاً يجمع اسم الله تعالى مع ظلمهم انتهى أي والتي علققت في الكعبة
 هي التي لحست تلك الدابة ما فيها من اسم الله تعالى كما يدل عليه ما يأتي فذكر ذلك
 لأنه أي طالب فقال له عنه والثواب أي النجوم لأنها تشب الشياطين وقيل التي
 تضيء لأنها تشب الظلام بضوءها وقيل التي يا خاصة لأنها أشد النجوم
 ضوءاً ما كذبني قط أي ما حدثتني كذبا يهود في رواية أنه قال له اربك أخبرك
 بهذا الخبر قال نعم فأنطلق في عصاية أي جماعة من قومه أي من بني هاشم وبني
 المطالب (هـ) أي يهود في رواية أن أبا طالب لما ذكر ذلك لاهله قالوا له فأتري قال أرى
 أن تلبسوا أحسن ثيابكم وتخرجوا إلى قريش فتذكروا ذلك لهم قبل أن يبلغهم
 الخبر فخرجوا حتى أتوا المسجد على خوف من قريش فلما رأتهم قريش ظنوا أنهم
 خرجوا من شدة البلاء ليسلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم للقتل فتكلم معهم
 أبو طالب وقال قد جرت أُمُور بيننا وبينكم فأتوا بصهيقتكم التي فيها مواثيقكم فلعله
 أن يكون بيننا وبينكم صلحاً أي مخرجاً يكون سبباً للصالح وانما قال أبو طالب ذلك
 خشية أن ينظروا في الصيغة قبل أن يأتوا بها أي فلا يأتون بها فأتوا بصهيقتهم
 لا يشكون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدفع إليهم أي لأنه الذي وقعت عليه
 العهود والمواثيق فوضعوا بينهم وقالوا لا في طالب أي تويعاله ولن معه قد آن لكم
 أن ترجعوا عما أحدثتم علينا وعلى أنفسكم فقال أبو طالب انما أتيتكم في أمر نصف
 بيننا وبينكم أي أمر وسط لا حيف فيه علينا ولا عليكم أن ابن أخي أخبرني أن هذه
 الصيغة التي في أيديكم قد بعث الله تعالى عليها دابة لم تترك اسماً من أسماء الله
 تعالى إلا حسته وتركها فيها غدركم وتظاهروا علينا بالظلم هو أقول هذا على

الرواية الثانية وأما على الرواية الأولى التي هي أثبت فيكون قوله لم تترك اسمها
 إلا أثبتته ولحست موائه قسكم وعهدكم ثم رأيت ابن الجوزي ذكر ذلك فقال إن
 أبا طالب قال إن ابن أخي قد أخبرني ولم يكذبني قط أن الله تعالى قد سلط على
 صحيفتكم التي كتبتكم الأرضة فلحست كلما كان فيها من جور أو ظلم أو قطيعة رحم وبقى
 فيها كلما ذكر به الله تعالى وفي اليبوع أن أبا طالب قال لما حضرت الصحيفة
 إن صحيفتكم هذه صحيفة أئمة وقطيعة رحم وإن ابن أخي أخبرني أن الله تعالى سلط
 عليه الأرضة فلم تدع ما كتبتكم إلا باسم الله والهم والله أعلم قال أبو طالب فإن كان
 الحديث كما يقول قافية قوا أي وفي رواية نزعتم أي رجعتهم عن سوء رأيكم أي وإن لم
 ترجعوا فوالله لا نسلمه حتى نغوث من عند آخرنا وإن كان الذي يقول باطلا دفعنا
 إليكم ما حينما فنتلتم أو استصيتتم فقالوا قد رضينا بالذي تقول أي وفي رواية أنصفتنا لم
 تفقوا الصحيفة فوجدوا الأمر كما أخبر به الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم فلما
 رأته قرئش صدق ما جاء به أبو طالب قالوا أي قال أئمة أنهم هذا سحر إن أخيك
 وزادهم لك بغيا وعدوا بنا وبعضهم ندم وقال هذا بغى منا على أخواننا وظلم لهم أي
 وقد جاء أن أبا طالب قال لهم أي بعد أن وجدوا الأمر كما أخبر به صلى الله عليه وسلم
 يا معشر قرئش على من نحصر ونحبس وقد بان الأمر وتبين أنكم أولي بالظلم والقطيعة
 والأساءة ودخلوا بين أساترة الكعبة وقالوا اللهم انصرنا على من ظلمنا وقطع
 أرحامنا واستقل ما يحرم عليه منا ثم انصرفوا إلى الشعب وعند ذلك مشى طائفة
 منهم وهم خمسة في نقض الصحيفة أي ما تضمنته وهم هشام بن عمرو بن الحارث
 وزهير بن أمية ابن عتبة صلى الله عليه وسلم عاتكة بنت عبد المطلب وقد أسلم بهد
 ذلك كالذي قبله كما تقدم والمطعم بن عدي مات كافرا كما تقدم وأبو الجحدي بن
 هشام قتل بذكر كفر كما تقدم وزمعة بن الأسود قتل بذكر كفر واختلاف في كاتب
 الصحيفة فعند ابن سعد أنه بغض بن عامر فسلت يده ولم يعرف له إسلام وعند ابن
 اسحاق أن الكاتب لها مشه من عمرو المقدم ذكره قال وقيل إن الكاتب
 لها منصور بن عكرمة أي فسلت يده فيما يزعمون هذا في المورقة لأن سيرة ابن
 هشام وقيل أن الضرب من الحارث قد عاتقه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلت
 بعض أصابعه أي وهو ممن قتل على كفره منصرفه صلى الله عليه وسلم من بدر وقيل
 الكاتب لها طلحة بن أبي طلحة العبدري قال ابن كثير رحمه الله والمثمور أنه منصور
 ويجمع بين هذه الأقوال باحتمال أن يكون كتب بها نسخ أي كل كتاب نسخة
 انتهى * أي وينبغي أن يكون الذي سلته يده هو كاتب الصحيفة التي عاتقت

في السكبة ولعلها هي التي كتبت أولا والى أكل الارضة الصفيغة والى عبد الخمسة
الذين سعو في نقض الصفيغة أشار صاحب المزة بقوله

فديت خمسة الصفيغة يا * الخمسة اذ كان للكرام فداء
فتية يتنوا على فعل خير * جدا الصبح أمره والمساء
بالأمر آناه بعد هشام * زمعة انه الفقى الاتاء
وزهير والمطم بن عدى * وأبو البختري من حيث شاؤا
نقضوا مبرم الصفيغة اذ شئت عليه من العدا الانداء
أذكر تنابا كلها أكل منسا * سليمان الارضة الخرساء
وبها أخبر النبي وكم * أخرج خباله الغيوب خباء

أى فديت خمسة الصفيغة أى الناقضين لها بالخمسة المستهزئين السابق ذكرهم
فتية يتنوا وترادوا واشتوروا بالجور ليلا على فعل خير وهو نقض الصفيغة جد
الصباح والمساء منهم ذلك الفعل بالامر عظيم وهو نقض الصفيغة آناه بعد هشام زمعة
ابن الاسود وأنه السكرج في قومه الاتاء أى المبالغ في ابتداء الخير وآناه زهير وآناه
المطم بن عدى وآناه أبو البختري من المكان الذى قصده فنقضوا مبرم الصفيغة
أى الامر الذى أبرمته أذكر تنابا الارضة الخرساء بأكلها تلك الصفيغة منسا أى
عصى سليمان وبأكلها الصفيغة أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ومرات كثيرة أخرج
صلى الله عليه وسلم شيئا مخبأ الغيوب له سائرة والمراد أن كل واحد من هؤلاء الخمسة
الذين نقضوا الصفيغة فدى بأولئك الخمسة المستهزئين من الاذى الذى أصابهم
المتقدم ذكره فلا ينافى أن بعض هؤلاء الذين نقضوا الصفيغة مات كافرا قال جاء
أن هشام بن عمرو بن الحارث رضى الله تعالى عنه فانه أسلم بعد ذلك كما تقدم
مشى الى زهير بن أمية بن عاتكة بنت عبد المطلب رضى الله تعالى عنه فانه أسلم بعد
ذلك أيضا كما تقدم فقال له يا زهير أَرْضِيَتْ أَنْ تَأْكُلَ الطَّعَامَ وَتَلْبَسَ الثِّيَابَ وَتُخَالَكَ
قَدْ عَلِمْتَ لَا يَبَاعُونَ وَلَا يَتَّبَعُونَ فَقَالَ وَبِكَ يَا هِشَامُ فَاذَا أَسْنَعُ انَّمَا أَنَا رَجُلٌ وَاحِدٌ
وَاللَّهِ لَوْ كَانَ مِنِّي رَجُلٌ آخَرُ قَدْ مِتُّ لَا نَقْضَ هَاتَيْنِ الصَّفِيغَتَيْنِ فَقَالَ وَجَدْتُ رَجُلًا لَدُنَّ
مِنْ هُوَ قَالَ أَنَا فَقَالَ زَهِيرُ ابْنِ بَغْدَادٍ رَجُلًا لَدُنَّ أَفْزَهَبَ إِلَى الْمُطْعَمِ بْنِ عَدَى فَقَالَ لَهُ يَا مَعْ
أَرْضِيَتْ أَنْ يَهْلِكَ بَعْدَانُ مِنْ بَنِي عَبْدِ مَنَاةٍ يَعْنِي بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ وَأَنْتَ شَهِدٌ
عَلَى ذَلِكَ فَقَالَ لَهُ وَيَمْلِكُ مَاذَا أَسْنَعُ انَّمَا أَنَا رَجُلٌ وَاحِدٌ قَالَ قَدْ وَجَدْتُ نَانِيًا قَالَ
مِنْ هُوَ قُلْتُ أَنَا قَالَ أَبْغَنَّا نَالَنَا قَالَ قَدْ فَعَلْتُ قُلْ مِنْ هُوَ قُلْتُ زَهِيرُ بْنُ أُمِيَّةٍ قَالَ أَبْغَنَّا
رَابِعًا فَذَهَبْتُ إِلَى أَبِي الْبَخْتَرِيِّ بْنِ هِشَامٍ فَقُلْتُ لَهُ نَحْنُ وَمَا قُلْتُ لِلْمُطْعَمِ فَقَالَ وَهَلْ

عن علي بن عبد الله المرقاقي قال من هو قلت زهير بن أمية والمطعم بن عدي وأنا معك
قال أنبأنا خاسا فذهبت إلى زمعة بن الأسود فكلّمته فقال وهل من أحد يعين علي
ذلك فسميت له القوم ثم إن هؤلاء اجتمعوا ليلا عند الحجون وأجمعوا أمرهم وتعاهدوا
على القيام في نقض الصحيفة حتى يتقضوها وقال زهير أنا أبدأ كم فأكون أول من
يتكلم فلما أصبحوا غدوا إلى أنديتهم وغدا زهير وعليه حلة فطاف بالبيت ثم أقبل
على الناس فقال يا أهل مكة أنا كل الطعام ولبس الثياب وبنوهاشم أي والمطلب
هنا لا يساعون ولا يتنازع منهم والله لا أقعد حتى تشق هذه الصحيفة القاطعة
الظالمه فقال أبو جهل كذبت والله لا تشق قال زمعة بن الأسود أنت والله كذب
ما رزينا كتابنا حين كتبت قال أبو البختري صدق زمعة قال المطعم صدقتما وكذب
من قال غير ذلك نبرأ إلى الله تعالى منها وما كتب فيها وقال هشام بن عمرو نحووا
من ذلك فقال أبو جهل هذا أمر قضى بالليل فقام المطعم بن عدي إلى الصحيفة فشقها
انتهى أي وهذا يدل للرواية المدّالة على أن الأرض لحست اسم الله تعالى وأثبتت
ما فيه من اليهود والمواثيق والافبعداء ذلك منها لا معنى لشقها * وفي كلام
بعضهم يحتمل أن أباطالب إنما أخبرهم بعد سعيهم في نقضها قال ابن جرير الحديث
ربعه أن الأخبار بذلك حيث نذير له كبير جدوى وقام هؤلاء الخمسة ومعهم
جساعة ولبسوا السلاح ثم خرجوا إلى بني هاشم وبني المطلب فأمرهم بالخروج إلى
مساكنهم ففعلوا

* (باب ذكر خبر وفد نجران) *

ثم قدم عليه صلى الله عليه وسلم وهو بمكة وفد نجران وهم قوم من النصارى ونجران
بلدة بين مكة واليمن على نحو من سبع مراحل من مكة كانت منزلا للنصارى فكانوا
نحو عشرين رجلا حين بلغهم خبر من هاجر من المسلمين إلى الحبشة فوجدوه صلى الله
عليه وسلم في المسجد فجلسوا إليه وسألوه وكلوه ورجال من قريش في أنديتهم حول
الكعبة ينظرون إليهم فلما فرغوا من مسألة رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا أرادوا
دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الله تعالى وتلى عليهم القرآن فلما سمعوه
فاضت أعينهم من الدمع ثم استجابوا له وأمنوا به وعرفوا منه ما هو موصوف به
في كتابهم فلما قاموا عنه اعترضهم أبو جهل في نفر من قريش فقالوا لهم خيكم
الله من ركب بعثكم من ورائكم من أهل دينكم تريدون أي تنظرون الأخبار
لهم لأننا توهم بخبر الرجل فلم تطهئ بحالكم عنده حتى فارقتم دينكم فصدمتموه بما
قال لأنهم ركبوا حق أي أقل عقلا منكم فقالوا لهم سلام عليكم لأننا هلكنا

ما نحن عليه ولكم ما أتم عليه ويقال نزل فيهم قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب إلى قوله لا نبتغي الجاهلين ونزل قوله تعالى وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق * وذكر في الوفاء وفود ضماد الأزدي عليه صلى الله عليه وسلم فقال عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن ضمادا قدم مكة وكان من أزده شنوءة وكان يرقى من الريحاء وأهل المارديبة اللمة من الجن فسمع سفهاء من أهل مكة يقولون أن محمداً مجنون فقال لو أني رأيت هذا الرجل لعل الله أن يشفيه على يدي قال فأتيته فقلت يا محمد أني أرقى من الريح فان الله يشفي على يدي من شاء فهل لك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الحمد لله نحمده ونستعينه من يهدي الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله فقال له ضماد اعد على كلماتك هؤلاء فأعادهن عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فقال لقد سمعت قول الكهنة وقول السحرة وقول الشعراء فسمعت مثل كلماتك هؤلاء هات يدك أيادك على الإسلام فبايعه وقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى قولك قال وعلى قومي

* (باب ذكر وفاة أبي طالب عمه وزوجته صلى الله عليه وسلم) *

خديجة رضي الله تعالى عنها تعلم أنهم ماتا في عام واحد أي بعد خروج بني هاشم والمطلب من الشعب بشماتية وعشرين يوماً إلى موتها في عام واحد أشار صاحب الحمزية بقوله

وقضى عمه أبوطالب والذهر * فيه السراء والضراء

ثم ماتت خديجة ذلك العام * ونالت من أجد المناء

وذلك قبل الهجرة إلى المدينة بثلاث سنين وبعد مضي عشرين من بعثته صلى الله عليه وسلم أي من مجيء جبريل عليه السلام له بالوحي وهو رد قول ابن اسحاق ومن تبعه أن خديجة رضي الله تعالى عنها ماتت بعد الأراء وأفاد كلام صاحب الحمزية أن موت خديجة كان بعد موت أبي طالب * وقيل كانت وفاة خديجة رضي الله تعالى عنها قبل أبي طالب بخمس وثلاثين ليلة وقيل بعده بثلاثة أيام ويؤيد حافي الحمزية قول الحافظ عماد الدين بن كثير المشهور أنه مات قبل خديجة رضي الله تعالى عنها أي بثلاثة أيام ودفنت بالحجون ونزل صلى الله عليه وسلم في حفرتها ولها من العمر خمس وستون سنة ولم تكن الصلاة على الجنازة شرعت (٥) وذكر الفسائي المالكي في شرح الرسالة أن صلاة الجنازة من خصائص هذه الأمة

لكن ذكر ما يخالفه في الشرح المذكور حيث قال **✽** وروى أن آدم عليه السلام لما
 نزل في أتى بمنوط وكن من الجنة ونزلت الملائكة فغسلته وكفنته في وتر من الثياب
 وحنطوه ودفنهم ملك منهم صلى عليه وصلى عليه وصلى عليه خلفه ثم أقبروه والحدوه
 ونصبوا الملبن عليه وابنه شيت عليه الصلاة والسلام الذي هو وصيه معهم فلما فرغوا
 قالوا له هكذا صنع بولدك واخوتك فنهاستكم هذا كلامه أي وبعد انه لم يفعل
 ذلك بعد القول المذكور **✽** ويحتمل أن المراد بالصلاة مجرد الدعاء لهذه الصلاة
 المعروفة المشتملة على التكبير لكن بعد ما في العرائس عن ابن عباس رضى الله
 تعالى عنها أن آدم لما مات قال ولده شيت لجبريل صل عليه فقال له جبريل بل أنت
 تقدم فصل على أبيك فصل عليه وكبر ثلاثين تكبيره **✽** وقد أخرج الحساكم نحوه
 مرفوعا وقال صحيح الإسناد ومنه تعلم أن الغسل والتكفين والصلاة والدفن والحد
 من الشرائع القديمة بناء على أن المراد بالصلاة الصلاة المشتملة على التكبير لا مجرد
 الدعاء وحيث لا يحسن القول بأن صلاة الجنازة من خصائص هذه الامة الآن
 يقال لا يلزم من كونها من الشرائع القديمة أن تكون معروفة قريش اذ لو كانت
 كذلك لفعلوا ذلك وسيأتي عنهم أنهم لم يفعلوا ذلك وأيضاً لو كانت معروفة لهم لم صلى
 صلى الله عليه وسلم على خديجة ومن مات قبلها من المسلمين كالمسكين كرا بن عم سودة
 أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها الذي هو زوجها وسيأتي أنه صلى الله عليه وسلم
 لما قدم المدينة وجد البراء بن معرور قد مات فذهب هو وأصحابه فصلى لى قبره وانها
 أول صلاة صليت على الميت في الاسلام ومعروور عنه في الاصل مقصود **✽** لا يقال
 يجوز أن يكون المراد بتلك الصلاة مجرد الدعاء لانا نقول تدجاء لله كبر في صلاته
 أربعاً **✽** وقد روى هذه الصلاة تسعة من الصحابة ذكرهم السهيلي **✽** وسيأتي
 عن الامناع لم أجد في شيء من السير متى فرضت صلاة الجنازة ولم ينقل أنه صلى الله
 عليه وسلم صلى على أسعد بن زرارة وقدمات في السنة الاولى ولا على عثمان بن
 مظعون وقدمات في السنة الثانية **✽** وفي كلام بعضهم صلاة الجنازة فرضت
 في السنة الاولى من الهجرة وأول من صلى عليه صلى الله عليه وسلم أسعد بن زرارة
 فليتامل **✽** وفي كلام بعضهم كانوا في الجاهلية يغسلون موتاهم وكانوا يكفونهم
 ويصلون عليهم وهو أن يقوم ولي الميت بعد أن يوضع على سريره ويذ كر محاسنه كلها
 ويثنى عليه ثم يقول عليك رحمة الله ثم يدفن **✽** أي وكان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يسمى ذلك العام عام الحزن ولزم بيته وأقل الخروج وكانت مدة فاهتها معه
 صلى الله عليه وسلم خمساً وعشرين سنة على الصحيح **✽** ويذكر كراهه صلى الله عليه وسلم

دخل على خديجة رضي الله تعالى عنها وهي مريضة فقال لها يا خديجة أتكرهين
 ما أرى منك وقد يصنع الله في الكره خيرا أنشعرت أن الله قد أعلمني أنه سيزوجني
 * وفي رواية أما علمت . الله قد زوجني معك في الجنة مريم ابنة عمران وكلتم أخت
 موسى وهي التي عمت ابن عمها قارون الكهنة وآسية امرأة فرعون فقالت
 الله أعلمك هذا يا رسول الله * وفي رواية الله فعل ذلك يا رسول الله قال نعم قالت
 الرفاء والبنين زاد في رواية أنه صلى الله عليه وسلم أطمع خديجة من غيب الجنة
 وقولها بالرفاء والبنين هو دعاء كان يدعي به في الجاهلية عند التزويج والمراد منه
 الموافقة والملازمة مأخوذ من قولهم رفاء الثوب ضمت بعضه إلى بعض ولعل هذا
 كان قبل ورود النهي عن ذلك * هذا وفي الامتناع أن سيدنا عمر بن الخطاب
 رضي الله تعالى عنه لما تزوج أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب رضي الله عنه جاء
 إلى مجلس المهاجرين الأولين في الروضة فقال رفقوني فقالوا ما ذا يا أمير المؤمنين قال
 تزوجت أم كلثوم بنت علي هذا كلامه ولعل النهي لم يبلغ هؤلاء الصحابة حيث
 لم يذكروا قوله كما لم يبلغ سيدنا عمر رضي الله تعالى عنه وفي الشهر الذي مات فيه
 خديجة رضي الله تعالى عنها شهر رمضان بعد موته بأيام تزوج سودة بنت
 زمعة وكانت قبله عند السكران ابن عمها وهاجر بها إلى أرض الحبشة الهجرة الثانية
 ثم رجع بها إلى مكة فمات عنها فلما انقضت عدتها تزوجها صلى الله عليه وسلم
 وأصدقها أربع مائة درهم وقد كانت رأت في نومها أن النبي صلى الله عليه وسلم وطئ
 عنقها فأخبرت زوجها فقال إن صدقت رؤياك أموت وتزوجك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثم رأت في ليلة أخرى أن قرأ انقض عليهم من السماء وهي مضطجعة فأخبرت
 زوجها فقال لا ألبث حتى أموت فمات من يومه ذلك (هـ) وعقد صلى الله عليه وسلم
 على عائشة رضي الله تعالى عنها وهي بنت ست أو سبع سنين في شوال * فعن
 خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن مظعون قالت قلت لما ماتت خديجة يا رسول الله
 ألا تزوج قال من قلت إن شئت بكرا وإن شئت ثيبا قال فمن البكر قلت أحق خلق
 الله بك بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنه ما قال ومن الثيب قلت سودة بنت زمعة
 قد آمنت بك واتبعك على ما تقول قال نادها فاذكريهما علي قالت فدخلت على
 سودة بنت زمعة فقلت لها ماذا أفعل الله عليك من الخير والبركة قالت وما ذاك
 قالت أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم أخطبك عليه قالت وددت أن أدخل على
 أبي فاذكري ذلك له وكان شيئا كبيرا فدخلت عليه وحيته بتحية الجاهلية فقال من
 هذه قلت خولة بنت حكيم قال فإشأناك قلت أرسلني محمد بن عبد الله أخطب عليه

سودة قال مكفة وكرم قال ما تقول صاحبك قالت تعجب ذلك قال ادع رسول الله صلى الله عليه وسلم فادعوه ان هره ترعهم ان محمد بن عبد الله بن عبد المطلب قد ارسل بخطيبا وهو كفة وكرم اتعجب من ان ازوجك منه قالت نعم قال ادعني في جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجها اياها ولما قدم اخوها عبد بن زمعة ووقد بلغه ذلك صار يحنى على رأسه التراب ولما اسلم قال لقد كدني السفة يوم אחى على رأسي التراب اذ تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم سودة يعني اخته وذهبت خولة الى أم رومان أم عائشة فقالت لها ماذا ادخل الله عليكم من البركة والخير قد ارسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم اخطبك عليه عائشة قالت انتظري ايا بكر حتى ياتي فجاها أبو بكر فقلت له يا ابا بكر ماذا ادخل الله عليكم من الخير والبركة قال وما ذاك قالت قد ارسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم اخطبك عليه عائشة قال وهل تصلح اى تحمل له انما هي بنت اخيه فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك فقال ارجعي اليه فقولي له انا اخوك وانت اخي في الاسلام وابنتك تصلح لي اى تحمل فرجعت فذكرت ذلك له قالت أم رومان رضى الله تعالى عنها ان مطعم بن عدي قد كان في كره على ابنه جبير ووعدته والله ما وعد وعدا فاطم خلفه فسمي ابا بكر فدخل أبو بكر على مطعم وعنده امراته أم ابنه المذكور فكلمت ابا بكر بما اوجب ذهاب ما كان في نفسه من عدته لمطعم فان المطعم لما قال له أبو بكر ما تقول في امر هذه الجارية اقبل المطعم على امراته وقال ما تقولين يا هذه فاقبلت على أبي بكر وقالت له لعلنا ان اسكنها هذا الفتى اليكم نصيبه وتدخل في دينك الذي انت عليه فاقبل أبو بكر على المطعم وقال له ما تقول أنت فقال انها تقول ما تسمع فقام أبو بكر وليس في نفسه من الوعد شيء فرجع فقال لخولة ادعي لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعته فزوجها اياها وعائشة حينئذ بنت ست سنين وقيل سبع سنين وهو الاقرب فعلم ان العقد على سودة تقدم على العقد على عائشة لان العقد على سودة كان في رمضان الذي ماتت فيه خديجة وعلى عائشة كان في شوال وهو معلوم ان الدخول بسودة كان بمكة وعلى عائشة كان بالمدينة ثم رأيت بعضهم ذكر ان خولة ذهبت الى طالب عائشة وان النبي صلى الله عليه وسلم عقد عليها قبل ذهابها للسودة وعقدده عليها ولا تخفى المخالفة الا ان يراد بالعقد على سودة الدخول بها وفيه أنه لا يحسن ذلك مع قوله قبل ذهابها للسودة ولما اشكى أبو طالب أى مرض وبلغ قريشا ثقله أى اشتداد المرض به قال بعضهم لبعض ان حمزة وعمر قد اسلما وقد فشا أمر محمد في قبائل قريش كلها فانطلقوا بنا الى أبي طالب فليأخذ لنا على ابن اخيه

وأبعده منا فإلهنا ما نحن أن بتزونا أمرنا أي يسلبونه ومنه قولهم من عز بزي
 من غلب أخذ السلب وهو الثياب التي هي البرية وفي لفظنا نحن في أن يموت هذ
 الشيخ فيكون مناشي أي قتل محمد كما في بعض الروايات فغيرنا العرب يقولون تركوه
 حتى إذا مات عنه تناولوه فشيئ إليه أشرفهم منهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل
 وأمية بن خلف وأبوسفيدان رضي الله تعالى عنه فانه أسلم ليلة النحر كما سيأتي
 وأرسلوا رجلا يدعي المطلب فاستأذن لهم على أبي طالب فقال هؤلاء شيعة قومه
 وسرواتهم يستأذنون عليك قال ادخلهم فدخلوا عليه فقالوا يا أبا طالب انك مناحيت
 قد علمت وفي لفظنا لو يا أبا طالب أنت كبيرنا وسيدنا وقد حضرنا ما ترى وتعرفنا
 عليك وقد علمت الذي بيننا وبين ابن أخيك فادعه وخذنا مناه وخذله منا لنكف
 عنا ونسكف عنه وليد عنا وديننا ودينه فبعث إليه صلى الله عليه وسلم
 أبو طالب فجاءه قال وادخل صلى الله عليه وسلم على أبي طالب وكان بين
 أبي طالب وبين القوم فرجة تسع الجالس فخشى أبو جهل أن يجلس النبي صلى الله
 عليه وسلم في تلك الفرجة فيكون أرفق منه فوثب أبو جهل فجلس فيه فلم يجد
 صلى الله عليه وسلم يجلسا قرب أبي طالب فجلس عند الباب انتهى *
 وفي الوفاء أنه صلى الله عليه وسلم قال لهم خلوا بيني وبين عسى فقالوا ما نحن
 بغالين وما أنت بأحق به منا ان كانت لك قرابة فانا لنا قرابة مثل قرابتك
 فقال أبو طالب لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن أخي هؤلاء أشرف قومه *
 وفي لفظ هؤلاء شيعة قومك وسرواتهم وقد اجتمعوا لك ليعطوك وياخذوا منك
 وفي لفظنا سألوك النصف وفي لفظنا سادات قومك ما سألوك فقد أنصفوك أن
 تكف عن شتم آلهم ويدعوك والهلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرايتكم
 ان أعطيتكم ما سألتكم هل تعاوني كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها
 الجعم أي تطيع وتخضع فقال أبو جهل نعم وآتيك عن تركك وفي لفظنا نعطينكها
 وعشرنا معها فهاهي قال تقولون لا إله الا الله وتخضعون ما تعبدون من دونه نصفوا
 بأيديهم ثم قالوا يا محمد أتريد أن تجعل الآلهة الها واحدا ان أمرك لعجب فانزل الله
 تعالى ص والفرآن ذي الذمكر الى آخر الآيات وفي لفظنا لا أسمع لحاجتنا جعنا
 اله واحد وفي لفظنا لو اسأنا غير هذه الكلمة وفي لفظنا أبا طالب قال يا ابن أخي هل
 من كلمة غير ما فان قومك قد كرهوها قال يا عجم ما أنا بلذي ية ولغير ما ثم قال صلى الله
 عليه وسلم لو جئتموني بالشمس حتى تضعوها في يدي ما سألتكم خيرا ثم قال بعضهم
 لبعض والله ما هذا الرجل يعطيك شيئا مما تريدون فانطلقوا واضوا على دين آبائكم

حتى يحكم الله بينكم وبينه ثم تفرقوا وفي لفظ قالوا عند قيامهم والله لنشتبك والمهلك
 الذي يأمرك بهذا أي وفي لفظ لتكفن عن سب آلهتنا أولئك الذين أهلك الله الذي أمرك بهذا
 قال في التنبؤ وهذه العبارة أحسن من الأولى لأنهم كانوا يعرفون أنه يعبد الله
 وما كانوا يسبوا الله عالمين لاكنهم ما كانوا يعرفون أن الله أمره بذلك * وذكر أن
 ذلك سبب نزول قوله تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا
 بغير علم * وهذا وفي الخبر أن سبب نزول هذه الآية أن كفار قريش قالوا لابي طالب
 أما أن تهني محمد عن سب آلهتنا والقص منها وأما أن نسب الله ونسجوه قال فيه
 وحكم هذه الآية باق في هذه الامة فاذا كان الكافر في منعة وخيف أن يسب
 الاسلام أو الرسول فلا يحل له مسلم ذم دين الكافر ولا يتعرض لما يؤدي الى ذلك
 لان الطاعة اذا كانت تؤدي الى مفسدة تخرجت عن أن تكون طاعة فيجب النهي
 عنها كما ينهي عن المعصية هذا كلامه وعند ذلك قال أبو طالب لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم والله يا ابن أخي ما رأيتك سألتهم شعثا أي بالحاء والطاء المهملتين أمرا
 بعيدا فلما قال ذلك طمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه فجعل يقول أي عم فأنت
 فقلها استقل لك بها الشفاعة يوم القيامة أي لو ارتكبت ذنبا بعد قولها والا فلا سلام
 يجب ما قبله فلما رأى حرص رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له والله يا ابن أخي
 لو لمخافة السببة أي العار عليك وعلى بني أبيك من بعدى وإن تظن قريش
 أني إنما قلتها جزعا أي بالجيم والزاي خوفا من الموت وهذا هو المشهور وقيل بالخفاء
 المحجة والراء أي ضعفا قلتها * وفي رواية لا قررت بهاءك لما أدى من شدة
 وجدك لكنني أموت على ملّة الاشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد مناف فأنزل الله
 تعالى انك لا تهدي من أحببت الآية * أي وعن مقاتل ان أبا طالب قال
 عند موته يا معشر بني هاشم أطيعوا محمدا وصدقوه فغفوا وترشدوا فقال له النبي
 صلى الله عليه وسلم يا عم تأمرهم بالنصيحة لانفسهم وتدعها لنفسك قال فأتريد
 يا ابن أخي قال أريد أن تقول لا اله الا الله أشهدك بها عند الله تعالى فقال يا ابن أخي
 قد علمت انك صادق لكنني أكره أن يقال الحديث * قال في الهدى وكان من حكمة
 أحكم الحاكمين بقاؤه على دين قومه لما في ذلك من المصالح التي تبدوا لمن تملأها أي
 وكذا أقرباؤه ونوعه تأخر اسلام من أسلم منهم ولو أسلم أبو طالب وبأدرا أقرباؤه
 ونوعه الى الايمان به لقليل قوم أرادوا الفخر برجل منهم وتعبصوا له فلما بادرا ليه
 الا ياعدوا فلما على حبه من كان منهم حتى ان الشخص يقتل أباه وأخاه علم أن ذلك
 إنما هو عن بصيرة صادقة وبقية ثابتة وذكر أنه لما تقارب من أبي طالب الموت

نظر العباس إليه فسرّك شقيقه فأصغى إليه بآذنه فقال يا ابن أخي والله لقد قال أخي
الكلمة التي أمرت بقولها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أسمع وفيه لم يثبت
أن العباس ذكر ذلك بعد الإسلام * وأيضاً نزول الآية حيث ثبت أن نزولها
في حق أبي طالب برّد ذلك وبرّده أيضاً ما في الصحيحين عن العباس رضي الله تعالى
عنه أنه قال قلت يا رسول الله إن أبا طالب كان يحيط بك وينصرك فهل ينفعه ذلك
قال نعم وجدته أي كشف لي عن حاله وما يصير إليه يوم القيامة فوجدته في غمرات
من النار فأخرجته إلى ضحضاح أي وفي لفظ آخر قال نعم هو أي يوم القيامة في ضحضاح
من النار لولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار ولو كانت الشهادة المذكورة
عند العباس ما سأل هذا السؤال ولأداه بعد الإسلام إذ لو أداها لقلت
* وقد يقال إنما سأل هذا السؤال ولم يعد الشهادة بعد الإسلام لأنه لما قال له
صلى الله عليه وسلم أو لا لم أسمع فهم أنه حيث لم يسمعها صلى الله عليه وسلم لم يعتد بها
سأل هذا السؤال وفهم أن إعادة الشهادة بعد إسلامه لا تفيد شيئاً وبرّده أيضاً ما جاء
في رواية أنه صلى الله عليه وسلم لما كرر على أبي طالب أن يقول كلمة الشهادة وهو
يأبى أن قال هو على دين عبد المطلب قال صلى الله عليه وسلم أنا والله لا أستغفرن
لشمامة أنه عن ذلك أي عن الاستغفار لك فانزل الله عز وجل ما كان للنبي والذين
آمَنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب
الجحيم أي وتقدم أن سبب نزول هذه الآية طلب استغفاره لأمه عند زيارة قبرها
الأن يقال لا مانع من تكرّر سبب نزولها لجواز أنه صلى الله عليه وسلم جوّز الفرق بين
أمه وعمه لأن أمه لم تدع للإسلام بخلاف عمه وفي منع استغفاره لأمه ما تقدم
ولا يسكل على ذلك قوله يوم أحسد اللهم اغفر لقومي لأن ذلك أي غفران الذنوب
شروط بالتوبة أي الإسلام فكأنه دعا لهم بالنوبة التي هي الإسلام ويؤيده رواية
اللهم اهد قومي أي للإسلام * قال وأيضاً جاء في صحيح ابن حبان عن علي رضي الله
تعالى عنه قال لما مات أبو طالب أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت
يا رسول الله إن عمك الضال قديماً قال اذهب فواره قال علي رضي الله تعالى عنه
فلما واريته جئت إليه فقال لي اغتسل أقول لأنه غسله وبه وبقوله صلى الله عليه
وسلم من غسل ميتاً فليغتسل استدل أئمتنا على أن من غسل ميتاً مسلماً أو كافراً
استحب له أن يغتسل * وروى البيهقي خبر أن علياً رضي الله تعالى عنه غسله
بأمر النبي صلى الله عليه وسلم له بذلك لكن ضعفه وفي رواية عن علي رضي الله تعالى
عنه لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بموت أبي طالب بكى وقال اذهب فاغسله

تركته ووارثه غفر الله له ورحمه وأما ما روى أنه صلى الله عليه وسلم عارض جنازة
 أبي طالب فقال وصلتك رحم وخزيت خير أبا عم فقال الذهبي أنه خبره عن الله أعلم
 وجاء أيضا أنه ذكره عنه أبو طالب فقال أنه ستفعله شفاعتي وفي رواية له
 تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجوز في مضماع من النار أي مقدار ما يغلي بطن
 قديمه وفي رواية في مضماع من النار يبلغ كعبيه يغلي منها دماغه وفي لفظ عن
 ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة شفعت لأبي وعي
 وعي أبي طالب وأخ لي كان في الجاهلية يعني أماء من الرضاة من خلية
 كما في رواية ثاني * أقول يجوز أن يكون ذكر شفاعته لأبيه كان قبل أحيائهما
 وأما نهايه كما قدمناه جوابا عن نهيه عن الاستغفار لهما والله أعلم * وفي لفظ
 آخر شفعت في أبي وعي أبي طالب وأخي من الرضاة يعني من حلية ليكونوا من
 بعد البعث هبا وبما يستأنس به لايمان أبيه ما جاء أنه صلى الله عليه وسلم قال
 لأبنته فاطمة رضي الله تعالى عنها وقد عزت قومها من الأوصار في بهم أهلك بلغت
 بهم السكدي بالذال المهمة أو السكر بالراء يعني القبور فقالت لا فقال لو كنت
 راغت معهم السكدي ما رأيت الجنة حتى يراها جذا أبيك يعني عبد المطلب ولا يقل
 جذك يعني أبا الذي هو عبد الله وتقدم القول بأن حلية وأولادها أسلموا وعليه
 فيجوز أن يكون هذا منه صلى الله عليه وسلم قبل أن يسلم أخوه من الرضاة كما تقدم
 مثل ذلك في أبيه وأمه وفي رواية الحديث الأول من هو منكر الحديث وفي الثاني من
 هو ضعيف وقال فيه ابن الجوزي أنه موضوع بلا شك أي وهذا أي قبول شفاعته
 صلى الله عليه وسلم في عمه أبي طالب عدم خصائصه صلى الله عليه وسلم فلا يشكل
 بقوله تعالى فما تنفعهم شفاعتنا الشافعين إذ لا تنفعهم شفاعتنا الشافعين
 في الإخراج من النار بالكلية أي وفي هذا الثاني أنه لا يناسب أن شفاعته لهم
 أن يكونوا من بعد البعث هبا إلا أن يقال أنه لم يستجب له في ذلك أي في صيرورتهم
 هبا * قال وجاء أيضا عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال أهون أهل أمارأي وهم الكفار عذبا أبو طالب وهو بنته بن عبد
 يغلي منهم دماغه * أي وفي رواية كما يغلي الرجل أي انقدر من الناس حتى
 يسيل دماغه على قديمه وفي رواية يغلي الرجل بالعمق قيل والقمة هو بكسر
 القاف من البسر الأخضر يطبخ في الرجل استنجاها للشفعة يفعل ذلك أهل الحاجة
 * وذكر السهيلي الحكمة في اختصاص قديمه بالعذاب * وزعم بعض غلاة
 الرافضة أن أبا طالب أسلم واستدل له بأخبار وأهية وردّها الحافظ ابن حجر

في الامسية التي ولدته قال وقفت على جزء جمعه بهض أهل الرض أكثر فيه من
 الاحاديث الواحية الله على اسلام أبي طالب ولم يثبت من ذلك شيء * وروى
 أبو طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حدثني محمد أن الله أمره بصلة الارحام وأن
 يعبد الله وحده ولا يعبد معه غيره وقال سمعت ابن أخي الامين يقول اشكر تزيق
 ولا تكفر تعذب انتهى * وفي المواعظ عن شرح التقي القرافي ان أبا طالب من
 آمن بظاهره وباطنه وكفر بعدم الادعاء للفروع لانه كان يقول اني لا علم أن ما يقوله
 ابن أخي لحق ولولا اني أخاف أن تعيرني نساء قريش لا تبعته فهذا تصريح باللسان
 واعتقاد بالجنان غير أنه لم يدع إلا أحكام هذا كلامه * وفيه أن الايمان باللسان
 الايمان بلا اله الا الله ولم يوجد ذلك منه كما علمت * وتقدم أن الايمان النافع عند
 الله الذي يصير به الشخص مستحقا لدخول الجنة ناجيا من الخلود في النار الصديق
 بالقلب بما علم بالضرورة أنه من دين محمد صلى الله عليه وسلم وان لم يقرب بالشهادة من
 مع التكميل من ذلك حيث لم يطالب منه ذلك ويمتنع وأبو طالب طلب منه ذلك وامتنع
 * وقد روى المبراني عن أم سلمة أن الحارث بن هشام أي أنا في جهل بن هشام
 أتى النبي صلى الله عليه وسلم يوم حجة الوداع فقال انك تحت على صلة الرحم
 والاحسان الى الجار وأبواء اليتيم واطعام الضيف واطعام المسكين وكل هذا مما يفعله
 هشام يعني والده فإطعنك به يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كل قبر لا يشهد صاحبه أن لا اله الا الله فهو جذوة من النار قال وجدت عمي
 أبا طالب في طمطم من النار فأخرج به الله لمكانه مني واحسانه الى فبعله
 في ضمض من النار * وذكر ان أبا طالب لما حضرته الوفاة جمع اليه وجهاء
 قريش فأوصاهم وكان من وصيته ان قال يا معشر قريش أتم صفة الله من خلقه
 وقلب العرب فيكم المطاع وفيكم المقدم الشجاع والواسع الباع لم تتركوا العرب
 في الما تر نصيبا الا أحرزتموه ولا شرفا الا أدركتموه فلكم بذلك على الناس الفضيلة
 ولهم به اليكم الوسيلة أو صيكم بتعظيم هذه البنية أي الكعبة فان فيها مرضاة للرب
 وقواما للمعاش صلوا أرحامكم ولا تقطعوها فان في صلة الرحم منسأة أي فصة
 في الاجل وزيادة في العدد وارتكوا البغي والعقوق ففهم ما هلكت القرون قبلكم
 أحيوا الداهي واعطوا المسائل فان فيهم ما شرف الحياة والمائة وعليكم بصدق
 الحديث وأداء الامانة فان فيهم ما محبة في المحاص ومكرمة في العام وانى أو صيكم بمحمد
 خير افانه الامين في قريش أي وهو الصديق في العرب وهو الجامع لكل ما أو صيكم به
 وقد جاء بأمر قبله الجنان وأنكره اللسان مخافة الشسنان أي البغض وهولعة

في الشيطان ورايم الله كأنني أنظر إلى صعايلك العرب وأهل البر في الاطراف
 والمستضعفين من الناس قد أجابوا دعوتهم وصدقوا كلمته وعظموا أمره فغاض بهم
 غمرات الموت فصارت رؤساء قريش وصناديدها ذنابا ودورها خرابا وضعفاؤها
 أربابا وإذا أعظمهم عليه أحوجهم اليه وأبعدهم منه أحظاهم عنده قد عصفت به
 العرب وودادها وأعطته قيادها وبنكم يامعشر قريش كونوا له ولالة وطهره حياة
 والله لا يسلك أحد منكم سبيله الا رشد ولا يأخذ أحد بهديه الا سعد في انقضا
 آخراته لما حضرته الوفاة دعا بني عبد المطلب فقال لن تبالوا بخير ما سمعتم من محمد
 وما تتبعتم أمره فأطيعوه ترشدوا في ولسامات أبو طالب نالت قريش من النبي
 صلى الله عليه وسلم من الاذى ما لم تكن تطمع فيه في حياة أبي طالب حتى ان بعض
 سفهاء قريش نثر على رأس النبي صلى الله عليه وسلم التراب فدخل صلى الله عليه
 وسلم بيته والتراب على رأسه فقامت اليه بعض بناته وجعلت تزيله عن رأسه وتجكي
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لها لا تبكي لا تبكي يا بنية فان الله تعالى مانع
 أبائك وكان صلى الله عليه وسلم يقول ما نالت قريش مني شيئا أكرهه أي أشد
 الكراهة حتى مات أبو طالب وتقدم وسيأتي بعض ما أودى به قال ولسا رأى
 قريش تهجمه وأقال يا غم ما أسرع ما وجدت بعدك ولسا بلغ أبو لهب ذلك فام أبو لهب
 بنصرته أبا ما وقال له يا محمد امض لما أردت وما كنت صانعا اذ كان أبو طالب حيا
 فاصنعه لا واللات والعزى لا يوصل اليك حتى أموت في واتفق أن ابن العبطلة أي
 وهو أحد المستهزئين المتقدم ذكرهم سب النبي صلى الله عليه وسلم فأقبل عليه
 أبو لهب ونال منه فولى وهو بصبح يامعشر قريش صبا أبو عتبة يعني أبا لهب فأقبلت
 قريش على أبي لهب وقالوا له أفرقت دين عبد المطلب فقال ما فارقته وفي انقضا قالوا
 له أمصوت قال ما فارقته دين عبد المطلب ولكن أمنع ابن أخي أن يضام حتى يمضي
 لما يريد قالوا قد أحسنت وأجملت ووصلت الرحم فكث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على ذلك أبا ما لا يتعرض له أحد من قريش وهاجوا أبا لهب الى أن جاء أبو جهل
 وعقبة ابن أبي معيط الى أبي لهب فقالا له أخبرك ابن أخيك أن من دخل أبيك أي
 المحل الذي يكون فيه يزعم أنه في النار فقال له أبو لهب يا محمد أريد دخل عبد المطلب
 النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ومن مات على مثل ما مات عليه عبد
 المطلب دخل النار فقال أبو لهب لا برحت لك عدا واورنت تزعم أن عبد المطلب
 في النار فاشتد عليه هو وسائر قريش انتهى أي وفي لفظ قال له يا محمد أن من دخل
 عبد المطلب قال مع قومه فخرج أبو لهب الى أبي جهل وعقبة فقال قد سأله فقال

مع قومه فقال لا نرهم أم في النار فقال يا محمد راندخل عبد المطلب النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم الحديث ولا يخفى أن عبد المطلب من أهل الفترة وتقدم الكلام عليهم.

(باب ذكر خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الطائف)

سميت بذلك لأن رجلا من حضرموت نزلها فقال لاهلها الا ابني لكم ما تطايظف ببلدكم فبناه فسمى الطائف وقيل غير ذلك لما مات أبو طالب ونالت قريش من النبي صلى الله عليه وسلم ما لم تكن نالته منه في حياته كما تقدم خرج إلى الطائف أي وهو مكروب مشوش الخاطر مما لقي من قريش من قرايته وعزته خصوصا من أبي لهب وزوجته أم جميل جملة الخطب من المهاجرين والسب والتكذيب * وعن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال بعد موت أبي طالب أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذته قريش تعجابه وهم يقولون له صلى الله عليه وسلم أنت الذي جعلت الأمة المها واحدة قال فوالله ما دنا منا أحد الا أبو بكر يضرب هذا ويدفع هذا وهو يقول أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله وخروجه صلى الله عليه وسلم إلى الطائف كان في شوال سنة عشرة من النبوة وحده وقيل معه مولا يزيد بن حارثة يلتمس من ثقيف الاسلام رجاء أن يسلموا وان يناصروه على الاسلام والقيام معه على من خالفه من قومه * قال في الامتاع لانهم كانوا اخوانه قال بعضهم ومن ثم أي من انه صلى الله عليه وسلم خرج إلى الطائف عند ضيق صدره وتعب خاطره جعل الله الطائف مستانسا على من ضاق صدره من أهل مكة كذا قال وفي كلام غيره ولا جرم جعل الله الطائف مستانسا لاهل الاسلام من مكة إلى يوم القيامة فهي راحة الأمة ومن نفس كل ذي ضيق وغمة سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا فليست أمثل * فلما انتهى صلى الله عليه وسلم إلى الطائف عمد إلى سادات ثقيف وأشرافهم وكانوا اخوة ثلاثة أحدهم عبد اليل أي واسمه كناية (ه) لم يعرف له اسلام وأخوه مسعود أي وهو عبد كلال بضم الكاف وتخفيف اللام (ه) لم يعرف له اسلام أيضا وجيب قال الذهبي في محبته نظر أي وهم أولاد عمرو بن عير بن عوف الثقفي وجلس صلى الله عليه وسلم اليهم وكلهم فيما جاءهم به أي من نصرته على الاسلام والقيام معه على من خالفه من قومه فقال أحدهم هو عير طيباب الكعبة أي ينتفها ويقطعها أي وقيل يسرقها ان كان الله أرسلك وقال له آخر ما وجد الله أحدا يرسله غيرك وقال له الثالث والله لا أكلمك أبدا لئن كنت رسول الله كما تقول لأنت أعظم خطرا أي قدرا من

أن أرتبه لي الكلام ولئن كنت تكذب على الله ما ينبغي لي أن أكلمك فقام صلى الله عليه وسلم من عندهم وقد أيس من خير ثقيف وقال لهم اكنتموا لي وكره أن يبلغ قومه ذلك فيشتد أمرهم عليه وقالوا له اخرج من بلدنا والحق بقبائلنا من الأرض وأغروا به أي سلاطوا عليه سفهاءهم وعبيدهم يسبونونه ويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس وقعدوا له مغيز على طريقه فلما أمر صلى الله عليه وسلم بين الصفيين جعل لا يرفع رجله ولا يضعهما الأرض فوضوه ما أي دقوهما بالحجارة حتى آدمور رجله صلى الله عليه وسلم وفي لفظ حتى اختضبت نعلاه بالدماء وكان صلى الله عليه وسلم إذا أرقت له الحجارة أي وجد الماء معه إلى الأرض فيأخذون بضدبه فيقيمونه فإذا مشى رجوه وهم يضدكون كل ذلك وزيد بن حارثة أي بناء على أنه كان معه صلى الله عليه وسلم يقيه نفسه حتى لقد شج رأسه شجاعا فلما خلاص منهم ورد به لاه يسيلان دما بعد إلى حائط من حوائطهم أي بستان من بساتينهم فاستظل في حيلة أي بقع الباء الموحدة وتسكنها ذير معروف شجرة كرم وقيل لها حيلة لأنها تحمل بالغيب وقد فرغ منه صلى الله عليه وسلم عن بيع جبل الحيلة ببيع الغيب قبل أن يطيب قال السهيلي وهو غريب لم يذهب إليه أحد في تأويل الحديث فجاء إلى ذلك المثل وهو كرهيب موجد أي وقدها انتهى عن أن يقال لشجر الغيب الكرم في قوله صلى الله عليه وسلم لا يقولن أحدكم الكرم فإن الكرم قلب المؤمن ولكن قولوا حدائق الغيب قال وسبب النهي عن تسميتها كرمًا لأن الخمر تخذ من ثمرها وهو يمل على الكرم فاشتقوا لها اسمًا من الكرم وفي لفظ ثم إن هؤلاء الثلاثة أي عبيد باليل واخوته أغروا عليه سفهاءهم وعبيدهم فصاروا يسبونونه ويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس وأجأوه إلى حائط العتبة وشيبة ابني ربيعة فلما دخل الحائط رجعوا عنه قالوا وذكر أنه صلى الله عليه وسلم دعا بدعاء منه اللهم اني أشكو اليك ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس يا أرحم الراحمين أنت رب المستغيثين وأنت ربي إلى من نسكني ان لم يكن بك غضب على فلا أبالي انتهى وإذا في الحائط أي البستان عتبة وشيبة ابنا ربيعة أي وقدر أيا مالي من سفهاء أهل الطائف فلما رآه ما كره مكانه لما يعلم من عداوته والله ورسوله فلما رآه ومالتي تحركت له رجلاه فدعا غلاما له ما نصرانيا يقال له عداس معدود في الصحابة مات قبل الخروج إلى بدر فالاخذ قطعا من هذا الغيب فضعه في هذا الطبق ثم اذهب به إلى ذلك الرجل فقل له يأكل منه أي وهذا لا ينافي ككون زيد بن حارثة كان معه كما لا يخفى ففعل عداس ثم أقبل به حتى وضعه في يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم ثم قال له كل فلما وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده الزميرفة قال
بسم الله ثم أكل أي لانه صلى الله عليه وسلم كان اذا وضع يده في الطعام قال بسم الله
ويأمر الاكل بالتسمية وأمر من نسي التسمية أوله أن يقول بسم الله أوله وآخره
فنظر عداس في وجهه وقال والله أن هذا الكلام ما يؤوله أهل هذه البلاد فقال له
رسول الله صلى الله عليه وسلم من أي البلاد أنت وما دينك يا عداس قال نصراني
وأنا من أهل نينوى بكسر النون الاولى ورفع الثانية وقيل بضمها قرية على شاطئ
دجلة في أرض الموصل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم من أي قرية أنت
وفي رواية من مدينة الرجل الصالح يونس بن متى اسم أبيه أي كلفي حديث ابن
عباس رضي الله عنهما * وفي تاريخ حماد أنه اسم أمه لولم يشتهر بأسم أمه
غير عيسى ويونس عليهما الصلاة والسلام * أي وفي مزيل الخفافان قيل
قد ورد في الصحيح لا تغفلوا في علي يونس بن متى ونسبه إلى أبيه وهو يقتضي
أن متي أبوه لأمه * أجيب بأن متي مدرج في الحديث من كلام العكابي
ليبين يونس بما اشتهر به لا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ولما كان ذلك
موهوما أن العكابي سمع هذه النسبة من النبي صلى الله عليه وسلم دفع
العكابي ذلك بقوله ونسبه إلى أبيه لا إلى أمه هذا كلامه وعند ذلك قال عداس له
صلى الله عليه وسلم وما يدريك ما يونس بن متى فإني والله لقد خرجت منها يعني
نينوى وما فيها عشرة عرقون ما هي فن ابن عرفت ابن متى وأنت أي وفي أمة أمية
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أخي كان نبيا وأما متي أي * وفي رواية
أنار. ولله والله أخبرني خبره وما وقع له مع قومه أي حيث وعدهم العذاب بعد
أربعين ليلة لما دعاهم فأبوا أن يخرجوه وخرج عنهم وكأنت عادة الانبياء اذا واعدت
قومها العذاب خرجت عنهم فلما فقدوه قذف الله تعالى في قلوبهم التوبة أي الايمان
بما دعاهم اليه يونس وقيل كما في المكشاف انه قال لهم يونس أنا أوجلكم أربعين
ليلة فقالوا أن رأينا أسباب الهلاك آمنا بك فلما مضت خمس وثلاثون ليلة طبقت
السماء غيما أسود يدخلن ذخانا شديداتم يهبط حتى يغشى مدينتهم فعند ذلك
لبسوا المسوح وأخرجوا المواشي وفرقوا بين النساء وأولادها وبين كل بهيمة
وولدها فلما أقبل عليهم العذاب جاؤا إلى الله تعالى وبكى الناس والولدان ورغبت
الابل وفصلانها وخارت البقر وبججا جيلها ونفت الغنم ومضاهلها وقالوا يا حي حيث
لاحي وباحي يحيي الموتى وباحي لا اله الا أنت * وعن الفضيل انهم قالوا اللهم ان ذنوبنا
قد عظمت وجأت وأنت أعظم منها وأجل فافعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن

أهلهم وفي الكشاف أنهم عجزوا أربعين ليلة وعلم الله تعالى منهم الصدق فتأب عليهم
 ومرف عنهم العذاب بعد أن صار بينهم وبينه قدر ميل فرجل على يونس فقال له
 ما فعل قوم يونس فحدثه بما صنعوا فقال لا أرجع إلى قوم قد كذبتم ❦ قيل
 وفي شرعهم أن من كذب قتل فأنزل في ناصب القوم ووطن أن لن يقضى عليه بما قضى
 به عليه أي من الغم وضيق الصدر قال تعالى وإذا النون أذهب معاضبا فغان أن أن
 تقدر عليه أي لن تضيق عليه وكانت التوبة عليهم يوم عاشوراء وكان يوم الجمعة أي
 وفي كلام بعضهم كشف العذاب عن قوم يونس يوم عاشوراء وأخرج فيه يونس من
 بطن الحوت وهو يؤيد القول بأنه نبذ من يومه وهو قول الشعبي النعمة ضحوة ونبذ
 عشية أي بعد العصر وفاربت الشمس الغروب ❦ وذكر أن الحوت لم يأكل
 ولم يشرب مدة بقاء يونس في بطنه اثلاثين ضيق عليه ❦ وقال السدي مكث أربعين
 يوما ❦ وذل جعفر الصادق سبعة أيام ❦ وقال قتادة ثلاثة أيام وذلك بعد أن نزل
 السفينة فلم تسرف فقال لهم أن معكم عبدا آتيا من ربهم وإنهم لا تسير حتى تلقوه في البحر
 وأشار إلى نفسه فقالوا لا نلقيك يا نبي الله أبدا قال فاقترعوا فترعوا فخرجت القرعة
 عليه ثلاث مرات فالتقوه فالتقوه الحوت ❦ وقيل ل قائل ذلك بعض الملاحين وحين
 خرجت القرعة عليه ثلاثا لقي نفسه في البحر وهذا السياق يدل على أن رسالته
 كانت قبل أن يتقوه الحوت ❦ وقيل إنما أرسل بعد نبذ الحوت أي فيه ❦ كيف
 يدعهم ويعددهم العذاب وهو غير مبطل لهم ❦ وعن وهب بن منبه وقد سئل
 عن يونس فقال كان عبدا صالحا وكان في خلقه ضيق فلما جئت عليه اتقال المبوقة
 تقم تحتها أنقاهاعنه وخرج هاربا أي فقد تقدم أنزل المبوقة أن لا يستطيع حملها
 الأولوا العزم من الرسل وهم نوح وهود وإبراهيم ومحمد صلالة الله وسلامه عليهم أما
 نوح فلقوله يا قوم إن كان كبر عايتكم مقامي وتذكيري بآيات الله الآية وأما هود
 فلقوله أني أشهد الله واشهدوا أني بري مما تشركون من دونه الآية وأما إبراهيم
 فلقوله هو والذين آمنوا معه أنا برياء منكم وما ندعون من دون الله الآية وأما
 محمد صلى الله عليه وسلم فلقول الله تعالى إنا صبر كما صبر أولوا العزم من الرسل فصبر
 صلى الله عليه وسلم ❦ فعند ذلك أكب عداس على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقبل رأسه ويديه وقد عميه أي فقال أحد بني أمية وشيبة قال آخر ما سئل
 فقد أفسده عليه فلما جاءه أعداس قال أحدهما ويك ما لك تقبل رأس هذا
 الرجل ويديه وقد عميه قال يا سيدي ما في الأرض شيء أعز من هذا فغدا علمني بأمر
 لا يعلمه إلا نبي قال ويحك يا عداس لا يصرفك عن دينك ❦ أقول وفي رواية أن

ما شأنك سمعت محمد وقيت قدميه ولم ترك فعلته باحدنا قال هذا رجل صالح أخبرني
 بشئ عرفته من شأن رسول بعثه الله اليه يدعي يونس بن متى فضحكاه وقالوا
 لا يقنع لك عن نصرائنا فانه رجل خداع وبتك خير من دينه وقد تقدم في بعض
 الروايات أن خديجة رضى الله تعالى عنها قبل أن تذهب بالنبي صلى الله عليه وسلم
 لورقة بن نوفل ذهبت به الى عداس وكان ندمانيا من أهل نينوى قرية سيدنا يونس
 عليه الصلاة والسلام وتقدم أنه غير هذا خلافا لمن اشتبه عليه به في كلام الشيخ
 محي الدين بن عربي قد اجتمعت بجماعة من قوم يونس سنة خمس وثمانين وخمسمائة
 الأندلس حيث نكحت فيه وقت أئمة رجل واحد منهم في الأرض فرأيت طول
 قدمه ثلاثة أشبار ونائي شبر والله أعلم وفي الصحيح عن عائشة رضى الله عنها أنها
 قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يوم أشد من أحد قال لقد لقيت من
 قومك وكان أشد ما لقيت يوم العتبة اذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن كلال
 أي والمناسب لما سبق اسقاط لفظ ابن الاوى والاتيان نواو لعطف موضع ابن
 الثانية أي فيقال عبد ياليل وكرال أي وعبد كلال ويكون خدما بالذ كر دون
 أخيهما حبيب لانها كانا أشرف وعظم منه أولا منهما كانا المجيبين له صلى الله عليه
 وسلم بالقبيل دون حبيب الا ان ثبت أن في آباء هؤلاء اثلاثة أشخاص يقال له عبد ياليل
 وعبد كلال وحينئذ يكون المراد هؤلاء الثلاثة لان ابن مفرد مضاف ثم رأيت
 في النور ذكر ما يفيد أن لفظ ابن ثابت في الصحيح والذي في كلام ابن اسحاق
 وأبي عبيد وغيرهما اسقاطه ثم رأيت الشمس الشامي قال الذي ذكره أهل المغازي
 أن الذي كلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد ياليل نفسه لا ابنه وعند أهل السير
 أن عبد كلال أخوه لا أبوه أي أبوايه كما لا يخفى فلم يحنى الى ما أردت فانطلقت
 وأمامهم وم على وجهي فلم أستفق الا وأنا بقرن الثعالب أي ويقال له قرن المنازل
 وهو ميقات أهل نجد الحجاز واليمن بينه وبين مكة يوم وليلة وفي لفظ وهو موضع
 على ليلة من مكة وراء قرن بسكون الراء ووهم الجوهرى في تحريكها وفي قوله ان
 أويس القرني ينسب اليه وإنما هو منسوب الى قرن قبيلة من مراد كما ثبت في مسلم
 فرفعت رأسي فاذا أنا بالسحابة قد اطلتني فنظرت فاذا فيها جبريل عليه السلام
 فنادى فقال قد سمع قول قومك لك أي أهل ثقيف كما هو المتبادر وما ردوا عليك به
 وقد بعثت اليك بلك الجبال فتأمره بما شئت فيهم فتأمره صلى الله عليه وسلم ملك
 الجبال وسلم عليه وقال له ان شئت أن أطبق عليهم الأخشبين فعلت أي وهما جبلان
 يضافان تارة الى مكة وتارة الى متى فن الاوى قوله وهما أبو قيس وقيعةان وقيل الجبل

الاجمير يقابل أبا قيس المشرف على قيقعان ومن الثانية الجبلان اللذان تحت العقبة
 بمعنى فوق المسجد وفيه أن ثقيفا ليسوا بين الجبلان خارجا عنهم فكيف يطبقهما
 عليهم في لفظ ان شئت خسفت بهم الارض أو دمدت عليهم الجبال أي التي
 بتلك الناحية ثم رأيت الحافظ ابن حجر قال المراد بقوم عائشة في قوله لقد لقيت
 من قومك قريش أي لأهل الطائف الذين هم ثقيف لانهم كانوا هم السبب الحامل
 على ذهابه صلى الله عليه وسلم لثقيف ولأن ثقيفا ليسوا قوم عائشة رضي الله تعالى
 عنها وعليه فلا إشكال ويوافقه قول المهدي فأرسل ربه تبارك وتعالى إليه صلى الله
 عليه وسلم ملك الجبال يستأمره أن يطبق على أهل مكة الأخشبين وهما جبلاها
 التي هي بينهما وعبارة المهدي في محل آخر وفي طريقه صلى الله عليه وسلم أرسل الله
 تعالى إليه ملك الجبال فأمره بطاعته صلى الله عليه وسلم وان يطبق على قومه الأخشبي
 مكة وهما جبلاها أن أراد هذا كلامه ولا يخفى أن هذا خلاف السياق اذ قوله وكان
 أشد ما لقيت منهم يوم العقبة اذ عرضت نفسي إلى آخيه وقول جبريل قد سمع قول
 قومك لك وما ردوا عليك به ظاهر في أن المراد بهم ثقيف لا قريش ويوافق هذا
 الظاهر قول ابن التمهنة في شرح منظومة جده بعد أن ساق دعاءه صلى الله عليه
 وسلم المتضمن بعضها فأرسل الله عز وجل جبريل ومعه ملك الجبال فقال ان شئت
 أذهبك عليهم الأخشبين وحينئذ يكون المراد أطبا اقمهم بعد نقلهم من عملها
 إلى محل ثقيف الذي هو الطائف لأن القدرة صالحة وعند قول ملك الجبال له
 ما ذكر قال النبي صلى الله عليه وسلم بل أرجو أن يخرج الله تعالى في رواية
 استأني بهم لعل الله أن يخرج من أصلابهم من يعبد الله تعالى لا يشرك به شيئا
 وعند ذلك قال له ملك الجبال أنت كما سماك ربك رؤوف رحيم قال الحافظ
 ابن حجر لم أقف على اسم ملك الجبال هو إلى حمله وأغضائه صلى الله عليه وسلم أشار
 صاحب الحمزية بقوله

جهلت قومه عليه فأغضى * وأخواله لم دأبه الاغضاء

وسمع العالمين علموا وحلما * فهو وبحر لم تعيه الاعباء

أي جهلت قومه صلى الله عليه وسلم عليه فاغضوه اذ به لا تلاق فأغضى منهم حلما
 وأخواله لم أي وصاحب عدم الان مقام شأنه الغافل فان علمه وسع علوم العالمين
 ووسع حلمه حلمهم فهو واسع العلم والحلم لم تعيه الاعباء أي لم تتبعه الانتقال لكن
 تقييده بقومه السياق يدل على أن المراد به ثقيف وقد علمت ما فيه فليتأمل في وعند
 مصرفه صلى الله عليه وسلم المذكور من الطائف نزل نخلة وهي محلة بين مكة

والطائف فربه نغز سبعة وقيل تسعة من حين يصيبز أي وهي مد سنة بالشام وقيل
باليمن أثني عايتها صلى الله عليه وسلم وله رفعت الى نه يبين حتى رأيتها فادعوت الله
تعالى أن يعذب نهرها ويضرب شجرها ويكثر طارها وقد قام رسول الله صلى الله
عليه وسلم من جرف الليل أي وسطه يصلي وفي رواية يصلي صلاة الفجر وفي رواية
هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن بطن نخلة فلعله كان يقرأ
في الصلاة والمراد بصلاة الفجر الركعتان اللتان كان يصليهما قبل طلوع الشمس
وله صلاة ما عقب الفجر وذلك لحق بالليل وفي قوله جرف تجوز من الراوى
أو صلى صلاتين صلاة في جوف الليل وصلاة بعد الفجر وقرأ فيهما أو جمع بين
القراءة والصلاة وأن الجن استمعوا للقراءتين وأطلق صلاة الفجر على الركعتين
المذكورتين سائغ وبهذا يندفع قول بعضهم صلاة الفجر لم تكن وجبت وكان صلى الله
عليه وسلم يقرأ سورة الجن وفيه أي في العهدين أن سورة الجن إنما نزلت بعد
استماعهم وقد يقال سيأتي ما يعلم منه أنه ليس المراد بالاستماع الاستماع
المذكور ههنا بل استماع سابق على ذلك وهو المذكور في رواية ابن عباس
رضي الله تعالى عنهم الآية ورواية صلاة الفجر هنا ذكرها للكشاف كالنحر
والأفالروايات التي وقفت عايتها فيها الاقتصار على صلاة الليل وصلاة الفجر كانت
في ابتداء البعث في بطن نخلة عند ذهابه وأصحابه الى سوق عكاظ كما سيأتي عن ابن
عباس رضي الله تعالى عنهم فأتوا به وكانوا يهود القومهم اناس معنا كنا بأنزل
من بعد موسى ولم يقولوا من بعد عيسى إلا أن يكون ذلك بناء على أن شريعة عيسى
مفرقة لشريعة موسى لانا نسخة لها ولا يخفى أنهم غابوا من الكتاب على
ما ينزل لانهم لم يسمعوا جميع الكتاب ولا كان كله منزلاً وانكر ابن عباس
رضي الله تعالى عنهم ما اجتمع النبي صلى الله عليه وسلم بالجن أي بأحد منهم في
الحسين عنه قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رأهم انطلق
رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه عامدين الى سوق عكاظ أي
وكان بين الطائف ونخلة مكان لتقيف وقيس غيلان كما تقدم وقد حيل بين
الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب ففرغت الشياطين الى قومهم
فقالوا ما لكم قالوا قد حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب قالوا
وما ذاك الا من شيء قد حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فمن الغفر
جماعة أخذوا ونحوهم فامة فاذا هم بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو بنخلة عامدا
الى سوق عكاظ يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا

الذي حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا إلى قومهم فقالوا يا قومنا انا سمعنا قرأنا
 بما ينهى إلى الرشيد فانزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم قل أوحى
 إلى أمه استمع أي قل أخبرت بالوحي من الله تعالى أنه استمع بقراءتي نقر من الجن
 أي جن نصيبين ❦ أقول تقدم ان اطلاق الفجر على الركعتين اللتين كان يصليهما
 قبل طلوع الشمس سائق قال ذلك باعتبار الزمان لا الكونهما احدي الخمس
 المفترضة لیسلة الاسراء وقوله بأصحابه يجوز ان تكون البساء بمعنى مع ويجوز ان يكون
 صلى بهم اماما لان الجماعة في ذلك جائزة ❦ ولا يخفى أن هذه القصة التي
 تضمنتها رواية ابن عباس غير قصة انصرافه صلى الله عليه وسلم من الطائف
 بل لذلك قوله انما لقي في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ لانه في تلك
 القصة التي هي قصة الطائف كان وحده أو معه مولاة زيد بن حارثة على ما تقدم
 وكان مجتبه صلى الله عليه وسلم من الطائف فاصدا مكة وفي دهايه كان دهايه
 من مكة فاصدا سوق عكاظ وأنه قرأ في تلك أي مجتبه من الطائف سورة الجن
 وفي هذه قرأ غير هاتم نزلت تلك السورة وار هذه القصة التي تضمنتها رواية ابن
 عباس سابعة على ذلك لان قصة ابن عباس كانت في ابتداء الوحي لان الحيرة بين
 الجن وبين خبر السماء بالشهب كانت في ذلك الوقت وتلك كانت بعد ذلك بسنين
 عديدة وسياق كل من القصص يدل على أنه لم يبتدئ بها ربه صلى الله عليه وسلم
 ولا قرأ عليهم وانما استمعوا قرأته من غيره يشعرون به صرح به ابن عباس
 رضي الله تعالى عنهم في هذه وصرح به الحافظ ❦ سائر تلك حيث قال
 في سيرته فلما انصرف صلى الله عليه وسلم من الطائف رماى مكة ورنل نخلة فام
 يصلي من الليل فصرف اليه نفر من احسبته ❦ أه ذبيبة عاتق ولد صلى الله
 عليه وسلم وهو يقرأ سورة الجن ولم يشعروا به سول الله صلى الله عليه وسلم
 حتى نزل عليه واذا صرنا إليك نفر من احسبته ❦ معوا بقراءته هذا ❦ لانه
 ونزل ما ذكر كان بعد انصرفهم ❦ فقد لا راسها في ما غم من صلاته
 ولوا إلى قومهم منذرين قد آمنوا به وأجابوا إلى ما سمعوا بحقص الله تعالى ❦ روى على
 النبي صلى الله عليه وسلم ❦ وهذا يعلم ما في سفر السعادة ولما وصي صلى الله
 عليه وسلم في رجوعه إلى نخلة جاءه الجن وعرضوا اسلامهم عليه ❦ وهذا
 يعلم ما في المواهب من قوله ولما انصرف صلى الله عليه وسلم عن أهل الطائف
 ونزل نخلة صرف اليه سبعة من جن نصيبين إلى أن قال ❦ وفي الصحيح أن الذي
 أذنه صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة الجن شجره وأنهم سألوه الزاد فقال كل عظم

الى آخره لان سؤالهم لم صلى الله عليه وسلم الزاد فرج اجتماعهم * وقد ذكر
 هوانهم لم يؤذنه صلى الله عليه وسلم بهم الاشجرة هناك وعلى جواران الشجرة
 آذنتهم قبل انصرفهم أى أعلمته بوجودهم وأن ذلك كان سببا لاجتماعهم به
 صلى الله عليه وسلم وأن دعوى ذلك لا ينافي أنه صلى الله عليه وسلم لم يشعر
 باستماعهم للقرآن الا ما نزل عليه من القرآن فسؤالهم لم صلى الله عليه وسلم الزاد
 كان في قصة أخرى غير هاتين القصتين كانت بمكة سياقى الكلام عليهما *
 ثم رأيت عن ابن جرير أنه تبين من الأحاديث أن الجن سمعوا قراءة النبي صلى الله
 عليه وسلم بنخلة وأستأوا فأرسلهم صلى الله عليه وسلم الى قومهم من نذرين اذا جاز
 أن يكون ذلك في أول البعث لمخالفته لما تقدم عن ابن عباس رضى الله
 تعالى عنهما وحينئذ يؤيد الاحتمال الثاني الذي ذكرناه من أنه يجوز أنهم
 اجتمعوا به صلى الله عليه وسلم بعد أن آذنتهم الشجرة وقوله فأرسلهم الى قومهم
 ماذرين لم أقف في شيء من الروايات على ما هو مصرح في ذلك أى أن ارسلهم
 كان من نخلة عند رجوعه من الطائف ولعل فائله فهم ذلك من قوله تعالى ولو الى
 قومهم من نذرين * وغاية ما رأيت أن ابن جرير والطبراني روي عن ابن عباس
 رضى الله تعالى عنهما أن الجن الذين اجتمعوا به صلى الله عليه وسلم لم يبطن نخلة
 كانوا تسعة نفر من أهل نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلا
 الى قومهم وهذا ليس مصرحا في أنه صلى الله عليه وسلم كان عند رجوعه من
 الطائف * لا يقال معنى ذلك انكار ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اجتماعه
 صلى الله عليه وسلم بالجن المرة الاولى التي كانت عند البعث لاحتمال أنه صلى الله
 عليه وسلم كان في بطن نخلة في مرة أخرى نالته * ثم رأيت في النور ما يخالف
 ما تقدم عن ابن عباس من قوله أنه لم يجتمع صلى الله عليه وسلم بهم وهو بالجن
 حين خروجه الى سوق عكاظ حيث قال الذي في الصحيح وغيره أنه اجتمع
 وخارج من مكة الى سوق عكاظ ومعه أصحابه فليتنامل * قال وذكروا أنه صلى الله
 عليه وسلم أقام بنخلة أياما بعد أن أقام بالطائف عشرة أيام وشهر الا يدع أحدا
 من أشرفهم أى زيادة على عبدالمطلب وأخويه الا جاء اليه وكله فلم يجبه أحد فلما
 أراد الدخول الى مكة قال له زيد بن حارثة كيف تدخل عليهم يعنى قريشا وهم
 قد أخرجوك أى كانوا سببا لخروجك لتستعصر فلم تنصرف قال يا زيد أن الله جاعل
 لما ترى فرجا ومخرجا وان الله ناصر دينه ومظهر نبيه فصار صلى الله عليه وسلم الى حراء
 ثم بعث الى الاخنس بن شريق أى رضى الله تعالى عنه فإنه أسلم بعد ذلك ليعبره أى

ليدخل صلى الله عليه وسلم مكة في جواره فقال أنا حليف والحليف لا يجبرني
 في قاعدة العرب وطريقهم واصطلاحهم فبعث صلى الله عليه وسلم إلى سهيل بن
 عمرو رضي الله تعالى عنه فانه أسلم بعد ذلك أيضا فقال أن بني عامر لا يجبرني على
 بني كعب ❖ وفيه أنه لو كان كذلك لما سألهما صلى الله عليه وسلم وكونه
 صلى الله عليه وسلم لم يكن يعرف هذا الاصطلاح بعيد إلا أن يقال جاوز صلى الله
 عليه وسلم مخالفة هذه الطريقة ❖ فبعث صلى الله عليه وسلم إلى المطعم
 ابن عدي أي يقدمات ككافة قبل بدر فهو سبعة أشهر يقول له أني داخل
 مكة في جوارك فاجابه إلى ذلك وقال له قل له فليات فرجع إليه صلى الله عليه
 وسلم فاخبره فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ثم تسلم المطعم ابن عدي
 وأهل بيته وخرجوا حتى أتوا المسجد وقام المطعم بن عدي على راحلته فنادى ياه مشر
 قريش أني قد أجرت محمد أفلا يذره أحد منكم ثم بعث إلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أن ادخل فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد وطاف بالبيت
 وصلى عنده ثم انصرف إلى منزله أي والمطعم بن عدي وولده مطيفون به صلى الله عليه
 وسلم ❖ قال وقد كراهه صلى الله عليه وسلم بأن عنده تلك الليلة فلما أصبح خرج مطعم
 وقد لبس سلاحه هو وبنوه وكانوا ستة أو سبعة وقالوا لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم طاف واحتبوا بوجهه أئله سيوفهم في المطاف مدة طوافه صلى الله عليه وسلم
 وأقبل أبو سفيان على المطعم فقال أمير أميابة فقال بل مجير فقال أذن لا تخفني
 لا تزال خفارتك أي جوارك قد أجرتنا من أجرت فجلس معه حتى قضى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم طوافه الذي أي ولا بدع في دخوله صلى الله عليه وسلم
 في أمان ككافة لان حكمته الحكيم القادرة تخفى وهذا السباق يدل على
 أن قريشا كانوا ازمواعى عدم دخوله صلى الله عليه وسلم مكة بسبب ذهابه
 إلى الطائف ودعائه لاهه أي ولهذا المعروف الذي فعله المطعم قال صلى الله عليه
 وسلم في أسارى بدر لو كان المطعم بن عدي حيا ثم كلمني في هؤلاء لنتي لتركهم له
 ❖ ورأيت في أسد الغابة أنها جيرة وليد المطعم رضي الله تعالى عنه فانه أسلم بن
 الحديبية والفتح وقيل يوم الفتح جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو كافر فسأله
 في أسارى بدر فقال لو كان الشيخ أبوك حيا فانا فاعلمهم أشفعناهم فيهم كما سيأتي
 أي لانه فعل معه صلى الله عليه وسلم هذا الجميل وكان من جملة من سعى
 في نقض الحجة كما تقدم قال وعن كعب الأحبار رضي الله تعالى عنه لما انصرف
 النفر السبعة من أهل نصيبين من بطن نخلة باؤا قومهم منذرين ثم جاؤا مع قومهم

واذا نزل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بكه وهم ثلثمائة فانتروا الى الحجون
 فباعوا احدهم او اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان قوما قد
 حضروا بالحجون يقولونك فوعده رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة من الليل بالحجون
 انتهى وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال انا ورسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال اني امرت ان اقرأ على اخوانكم من الجن فليقم معي رجل منكم ولا يقيم
 رجل في قلبه مثقال حبة خردل من كبر فقامت معه اى بعد ان كبر ذلك فلانا ولم يجبه
 احدهم ولعلهم فهموا ان من الكبر ما ليس منه وهو حبة الترفع في نحو الملبس الذي
 لا يكاد يحلونه احد وقديس صلى الله عليه وسلم الكبر في الحديث يبطل الحق
 ونقص الناس اى استغفارهم وعدم رقيتهم شيئا بعد ان قالوا له يا رسول الله ان الرجل
 يجب ان يكون نوبه حسنا ونعله حسنا قال ان الله جميل يحب الجمال الكبر من بطل
 الحق وغبط الناس بالطاء المهمة كما في رواية ابي داود وجاء لا يدخل الجنة من كان
 في قلبه مثقال ذرة من كبر ولا يدخل النار احد في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان
 قال الخطابي المراد بالكبر هنا اى في هذه الرواية كبر الكفر لانه قابله بالايمان
 قال ابن مسعود وذهب صلى الله عليه وسلم في بعض نواحي مكة اى باعلاها بالحجون
 فلما برز خطا لى خطا اى برجله وقال لا تخرج فانك ان خرجت لم ترني ولم ارك الى
 يوم القيامة وفي رواية لا تجد من شيا حتى آتيتك لا يرو عنك اى لا يخونك
 ويفرضك ولا يهولك اى لا يعظم عليك شيء تراه ثم جلس رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاذا رجال سود كانوا رجال الزط وهم طائفة من السود ان الواحد منهم
 زطى وكانوا كما قال الله تعالى كادوا يكفون عليه اى لا زدما مهم اى كالدبد
 في ركوب بعضهم بعضا حرصا على سماع القرآن منه صلى الله عليه وسلم فاردت
 ان اقوم فاذهب عنه فذكرت عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكثرت ثم انهم
 تفرقوا عنه صلى الله عليه وسلم فسمعتهم يقولون يا رسول الله ان شقنا اى ارضنا
 التي نذهب اليها بيده ونحن منطلقون فزونا اى لا نفقسنا وانا ولعله كان نقد
 زادهم وزاد دواهم فقال كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في يد احدكم او فر
 ما كان لحمار واه مسلم وفي رواية الا وجد عليه ثمة الذي كان عليه يوم اكل وكل
 به علف دوابكم وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انهم لما سألوه
 صلى الله عليه وسلم الزاد قال لم يكم كل عظم عراقي ولكم كل روثه خضرة
 والعراق بضم العين وفتح الراء جمع عرق بفتح الهمزة وسكون الراء العظم
 الذي اخذ عنه اللحم وقيل الذي اخذ عنه عظام اللحم قلت يا رسول الله وما ينفي

ذلك منهم أي نحن أنفسهم وعن دوابهم بدليل قوله ❦ فقال انهم لا يجدون عظم
 الا وجدوا عليه لحم يوم أكل ولا روث الا وجدوا فيها صاحبها يوم أكلت ❦ وفي رواية
 وجدت وده أي الروث والبعر شعيرافهذ ما الرواية تدل على ان الروثة مطعوم ودوابهم
 وبوافقه ما جاء أن الشعير يعود خضر الدواب ❦ ويحتاج الجمع بين كون الروث كالبعر
 يعود حساب يوم أكل وبين كونه يعود شعيراي بين كونه يعود خضر اهذ وفي رواية
 لا يقيم ان الروث يعود ❦ لم تروا هي تدل على ان الروث من مطعومهم ويحتاج
 الى الجمع ❦ وجمع ابن جرالمعنى بان الروث يكون قارة علفا لدوابهم وقارة يكون
 طعما لهم أنفسهم ❦ أي وفي لفظ سألوني المنافع فتعنتهم كل عظم حائل وكل روث
 وبخرة والحائل البالي بمرور الزمن لانه لم يخرج عن كونه مطعوما لهم كالمخرج
 بذلك عن كونه مطعوما لهم لوقر وصار فحما واهل الفرض من ذ كرا الحائل
 الاشارة الى ان زادهم العظم ولو كان حائلا لانه لم يمتعهم الا الحائل وقوله
 الا وجدوا عليه لحم يوم أكل يدل على ان المراد عظم المذكاة وبدليل ذكر
 اسم الله تعالى عليه فلا يأتى كلون ما لم يذ كراسم الله تعالى عليه من عظم أي وكذا
 من طعما الانفس سرقة كما جاء في بعض الاخبار اهذ ولكن في رواية أبي داود
 كل عظم لم يذ كراسم الله تعالى عليه ❦ قال السهيلي وأكثرا الأحاديث تدل
 على معنى رواية أبي داود وقال بعض العلماء رواية ذكر كراسم الله عليه في الجن
 المؤمنين ورواية لم يذ كراسم الله تعالى عليه في حق الشياطين منهم وهذا
 قول صحيح يعضده الأحاديث هذا كلامه أي التي مر تلك الأحاديث ان ابايس قال
 يا رب ايس أحد من خلقك الا حصل له رزق ومعيشة فإرزقني قال كل ما لم يذ كراسم
 الله عليه ❦ ومسلم ان ابايس أبو الجحش وان ما لم يذ كراسم الله عليه يشمل
 عظم الميتة ومقابلة الشياطين بالمؤمنين يدل على ان المراد ❦ فستقتهم
 لا الكفار منهم ❦ لان كون الكفار من الجن اجتمعوا به صلى الله عليه وسلم
 مع المؤمنين وان كلاما من العربيين سأله الزاد انه خاطب كلاما يليق به ❦ ❦ ❦
 لاسيه مع ما تقدم عن ابن مسعود وما يأتي من قوله اخوانكم من الجن ❦ ومن ثم
 قال بعضهم ان الساتين له صلى الله عليه وسلم الزاد كاتوا مسلمين فليأتهم ❦ ولما ذكر
 صلى الله عليه وسلم لهم العظم والروث قالوا يا رسول الله ان الناس يذرونهم علينا
 فنهي النبي صلى الله عليه وسلم ان يستصحب بالعظم أو بروثة بقوله فلا يستصحب
 أحدكم اذا خرج من الخلاء بعظم ولا بخرة ولا روث لانه زاد اخوانكم من الجن
 ❦ وفي رواية قالوا له صلى الله عليه وسلم انه أمثل عن الاستغناء بها فان الله تعالى

قد جعل الله فيهم ازفة فهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاستبصار بالعظم
والبحر أي وحرمة نحو البول أو القروح عليم ما تعلم من ذلك بالاولى ومنه يعلم
ان مرادهم بالتقذر التهييس لا ما يشمل التقذر بالطاهر كالبصاق والمخاط وهو عن
جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال بينا أنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
أمشي إذ جاءت حية فقامت إلى جنبه صلى الله عليه وسلم وأدنت فاهما من أذنه
وكانتا تناجيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم فانصرف فقال جابر فسألته
فأخبرني أنه وجلس من الجن وأنه قال له مرأيتك لا يستنجوا بالروث ولا بالرمة أي
العظم لأن الله تعالى جعل لساني ذلك رزقا وعل هذا الرجل من الجن لم يبلغه أنه
صلى الله عليه وسلم تهى عن ذلك ولا يخفى ان سؤال الزاد يقتضي ان ذلك لم يكن
زادهم وزاد دوابهم قبل ذلك وحقيق يسئل ما كان زادهم قبل ذلك وقد يقال
هوكل ما لم يذكر اسم الله عليه من طعام الا دميين وحينئذ يكون ما تقدم
في خبر ابيس المراد بما لم يذكر اسم الله عليه غير العظم فليتنامل والنهي عن
الاستنجاء يدل على ان ذلك لا يختص بحالة السفر بل هو زادهم بعد ذلك دائما وأبدا
وقصة جابر هذه سياتي في غرة تبوك نظيرها وهو ان حية عظيمة الخلق عارنتهم
في الطريق فاحراز الناس عنها فأقبلت حتى وقفت على رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو على راحلته طويلا والناس ينظرون اليها ثم التوت حتى اعترات الطريق
فقامت قائمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدرين من هذا قالوا الله ورسوله
أعلم قال هذا أحد الرهط الثمانية من الجن الذين رقدوا إلى سمعون القرآن فقال
في المواب في هذا رد على من رعم ان الجن لا تأكل ولا تشرب أي وانما يتغذون
بالشم أقول ذكرت في كتابي عقد المرحان فيما يتعلق بالجن ان في أكل الجن
ثلاثة أقوال قبل يأكلون بالمضغ والبلع ويشربون بالازدراد والثاني لا يأكلون
ولا يشربون بل يتغذون بالشم والثالث انهم صنفان صنف يأكل ويشرب وصنف
لا يأكل ولا يشرب وإنما يتغذون بالشم وهو جلاصتهم والله أعلم وهو قال ان ممدود
فلما ولوا قلت من هؤلاء قال هؤلاء جن نصيبين وفي رواية فتواري عني حتى لم أره
فلما سطع النجمر أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي أراك قائما فقلت
ما قعدت فقال ما عليك لو فطت أي قعدت قلت خشيت أن أخرج منه فقال اما
انك لو خرجت لم ترفي ولم أدرك الى يوم القيامة أي وفي رواية لم آمن عليك ان يخطفك
بعضهم وفيه ان الخروج لا ينشأ عن القعود حتى يخشى منه الخروج وفي رواية
قال لي أنت قلت لا والله يا رسول الله ولقد همت مرارا ان استغيث بالناس أي

لما نزلوا اليك وسعت منهم لفظ الشديدا حتى خفت عليك الى ان سمعتهم
 يقرعونهم بهما لك وتقول اجلسوا وسأله عن سبب اللفظ الشديد الذي كان منهم
 فقال ان الجن تداعت في قتل قاتل بينهم فقاموا اليها فقامت بينهم بالحق *
 وفي رواية عن سعيد ابن جبيرة انه رأى ابن مسعود قال له لو لثك جن نصيبين وكانوا
 اثني عشر افلا والسورة التي قرأها عليهم اقرب اسم ربك أي ولا ينافي ذلك ما جاء عن
 ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أنه افتتح القرآن لان المراد بالقرآن القراء قزاد ابن
 مسعود على ما في بعض الروايات ثم شربك أصابعه في أمي وقال اني وعدت
 ان تؤمن بي الجن والانس أما الانس فقد آمنتم وأما الجن فقد رايت في أقول وفي هذا
 ان ابن مسعود لم يخرج من الدائرة التي اختطها صلى الله عليه وسلم وفي الديرة
 المشامية ما يقتضي انه خرج منها حيث قال عن ابن مسعود فاجتمعهم فرأيت الرجال
 يحدرون عليه صلى الله عليه وسلم من الجبال فاردحوا عليه الى آخره وليتأمل في تعلم
 انه هذه القصة بعد كل من قصة ابن عباس وقصة رجوعه صلى الله عليه وسلم من
 الطائف فان قصة ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما كانت في أول البعث وقصة
 رجوعه صلى الله عليه وسلم من الطائف بعد ما بمدة مديدة كما علمت وهذه القصة
 كانت بعد ما بمكة والله أعلم ثم قال صلى الله عليه وسلم لابن مسعود هل علمت وضوء
 أي ماء متوضأ به قلت لا فلهذا هذه الاداة أي وهي اناء من جلد قلت فيها نبيذ
 قال تمر طيبة وماء طهور صب على فصبته عليه فتوضأ وأقام الصلاة وصلى * أقول
 وهو محمول عند ائمتنا على ان الماء لم يتغير بالتسمر تغيرا كثيرا يسلب
 اسم الماء ومن ثم قال ماء طهور وقول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه فيها نبيذ أي
 منبوز الذي هو التسمر وسماء نبيذ باعتبار الاول على حد قوله تعالى اني أرا في أعصر
 خمر وهذا بناء على فرض صحة الحديث والافقة. فقال بعضهم حديث التبيد ضعيف
 باتفاق المحدثين وفي كلام الشيخ محيي الدين بن عربي رضي الله تعالى عنه الذي
 أقول به منع التطهير بالنبيذ لعدم صحة الخبر لم يروى فيه ولو أن الحديث صحيح لم يكن
 نصا في الوضوء به فانه صلى الله عليه وسلم قال تمر طيبة وماء طهور رأى قليل الامتزاج
 والتغير عن وصف الماء وذلك لان الله تعالى ما شرع التطهارة عند فقد الماء الا بالتيمم
 بالتراب خاصة فل ومن شرف الانسان ان الله تعالى جعل له التطهير بالتراب
 وقد خلقه الله من تراب فأمره بالتطهير أيضا به تشريفا له * وعند أحمد ومسلم
 والترمذي عن علقمة قاتل ابن مسعود هل يصحب النبي صلى الله عليه وسلم ليلة
 الجن منكم أحد فقال ما محبة مننا أحد ولكن كما قد نأذ ذات ليلة فقلنا استطير

أوَاعْتَمِلَ وَطَلَبَ لَهَا فَلَمْ يَجِدْهُ فَبَيْتَ بِشَرِّ لَيْلَةٍ فَلَمَّا أَصْبَحْنَا إِذَا هُوَ جَاءَ مِنْ قَبْلِ الْجَنِّ
 وَفِي لَفْظٍ مِنْ قَبْلِ حَرَاءٍ فَتَخَلَّسَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَأَقْدَمَكَ فَطَلَبْنَاكَ فَطَلَبْنَاكَ فَلَمْ يَجِدْكَ فَبَيْتَ بِشَرِّ
 لَيْلَةٍ فَقَالَ إِنَّهُ أَتَانِي دَاعِي الْجَنِّ فَذَهَبْتُ بِهِمْ فَقَرَأْتُ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ فَتَطَلَّقُوا فَأَرَانَا
 آثَارَهُمْ وَأَوَارِيرَانَهُمْ وَهَذِهِ الْقِصَّةُ يَحْجُوزَانِ تَكُونُ هِيَ الْمَنْقُولَةُ عَنْ كَعْبِ الْأَحْبَسَارِ
 الْمُتَقَدِّمِ ذَكَرَهَا وَهِيَ سَابِقَةٌ عَلَى الْقِصَّةِ الَّتِي كَانَ فِيهَا ابْنُ مَسْعُودٍ وَيَحْجُوزَانِ تَكُونُ
 غَيْرَهَا وَهِيَ الْمُرَادَةُ بِقَوْلِ عِكْرَمَةَ أَنَّهُمْ كُنُوا اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا جَاءُوا مِنْ جَزِيرَةِ الْمُوصِلِ
 لِأَنَّ الْمُتَقَدِّمَ فِي ذَلِكَ عَنْ كَعْبِ الْأَحْبَارِ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُمْ كَانُوا ثَلَاثِينَ مِنْ جَنِّ
 فَصَيِّبِينَ وَحَيْثُ ذِكْرُهُمْ أَنْ تَكُونَ هَذِهِ الْقِصَّةُ سَابِقَةً عَلَى الْقِصَّةِ الَّتِي كَانَ فِيهَا ابْنُ
 مَسْعُودٍ وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ مُتَأَخِّرَةً عَنْهَا وَعَلَى ذَلِكَ يَكُونُ اجْتِمَاعُ الْجَنِّ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فِي مَكَّةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مَرَّةً كَانَ فِيهَا مَعَهُ ابْنُ مَسْعُودٍ وَمَرَّتَيْنِ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ ابْنُ
 مَسْعُودٍ فِيهَا قَالَ فِي الْأَصْلِ وَيَكْفِي فِي أَمْرِ الْجَنِّ مَا فِي سُورَةِ الرَّجْنِ وَسُورَةِ قُلْ أَوْحَى
 إِلَى سُورَةِ الْأَحْقَافِ ❊ أَقُولُ فَعَلِمَ أَنَّ الْجَنِّ سَمِعُوا قِرَاءَتَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَلَمْ يَحْتَمِمْ مَعَوَابَهُ وَلَا شَعْرَهُمْ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى وَهُوَ ذَاهِبٌ مِنْ مَكَّةَ إِلَى سُوقِ عَمَّكَاطَ
 فِي ابْتِدَاءِ الْبَعْثِ الْمُتَقَدِّمَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى مَا تَقَدَّمَ وَلَا فِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ عِنْدَ مَنْصَرِفِهِ
 مِنَ الطَّائِفِ بِنَخْلَةٍ عَلَى مَا قَدَّمَ فِيهِ وَعَلِمَ أَنَّ الرِّوَايَاتِ مُتَّفَقَةٌ عَلَى اسْتِمَاعِهِمْ لِقِرَاءَتِهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَرَّتَيْنِ بِهِ يَعْلَمُ مَا فِي الْمَوَاقِفِ عَنْ الْحَافِظِ ابْنِ كَثِيرٍ أَنَّ كُونَ
 الْجَنِّ اجْتَمَعُوا إِلَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَخْلَةٍ عِنْدَ مَنْصَرِفِهِ مِنَ الطَّائِفِ فِيهِ نَظَرُوا عِنْدَ
 اسْتِمَاعِهِمْ لَهُ كَانَ فِي ابْتِدَاءِ الْبَعْثِ كَمَا بَدَّلَ عَلَيْهِ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْ مِنْ أَنَّ ذَلِكَ
 كَانَ عِنْدَ ذَهَابِهِ إِلَى سُوقِ عَمَّكَاطَ وَعَلِمَ أَنَّهُمْ اجْتَمَعُوا بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَرَأَ
 عَلَيْهِمْ وَأَمَّنُوا بِهِ فِي مَكَّةَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً بَعْدَ ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ❊ وَقَدْ أَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ
 فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّهُ قَالَ لَمَّا هَبَطَ ابْلِيسُ قُلْ أَيْ رَبِّ قَدْ اغْتَنَبْتُه فَمَا عَمِلُهُ
 قَالَ السُّهْرَقِيُّ فَمَا قَرَأْتَهُ قَالَ الشَّعْرُ قَالَ فَمَا كَتَبْتَهُ قَالَ الْوَشْمُ قُلْ فَمَا طَعَامُهُ قَالَ كُلُّ
 مَيْتَةٍ وَمَا يَذْكُرُ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ أَيْ مِنْ طَعَامِ الْإِنْسِ يَأْخُذُهُ سُرْقَةٌ قَالَ فَمَا ذَرَابُهُ
 قَالَ كُلُّ مَسْكُورٍ قَالَ فَمِنْ مَسْكَنَةٍ قَالَ الْحِجَامُ قَالَ فَأَمِنْ مَحَلِّهِ قَالَ فِي الْأَسْوَاقِ قَالَ
 فَمَا صَوْتُهُ قَالَ الْمَرْمَارُ قَالَ فَمَا مَصَانِدُهُ قَالَ الذَّنْشَاءُ فَالْحِجَامُ مَحَلُّ أَكْثَرِ قَامَتِهِ
 وَالسُّرْقُ مَحَلُّ تَرَدُّدِهِ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ وَالظَّاهِرُ أَنَّ مَثَلَ ابْلِيسَ فَيَأْذُ كُلَّ
 مَنْ لَمْ يَدْعُ مِنَ الْجَنِّ

❊ (بَابُ ذِكْرِ خَيْرِ الطُّفَيْلِ بْنِ عَمْرِو الدُّوسِيِّ وَاسْلَامِهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ) ❊
 ❊ كَانَ الطُّفَيْلُ بْنُ عَمْرِو الدُّوسِيِّ شَرِيْفًا فِي قَوْمِهِ - شَاعَرَ ابْنِيْلًا قَدِمَ مَكَّةَ فَنَشَى إِلَيْهِ

فقال قريش فقالوا يا أبا الطيب كذبك تعظيماً له فلم يقولوا يا طيب فقال
 قدمت بلاحنا وهذا الرجل بين أظهرنا قد أعرض أمره بنا أي أشد وفرق
 جماعتنا وشقت أمرنا وإنما قوله كالتعريض فرق به بين المرء وأخيه أي وبين الرجل
 وزوجته وإنما خشي عليك وعلى قومك ما دخل علينا فلا تكلمه ولا تسمع منه (هـ)
 قال الطفيل فوالله ما زالوا حتى أجبت أي قصدت وعزمت على أن لا أسمع منه
 شيئاً ولا أكله أي حتى خشوت في أذني حين غدوت إلى المسجد كرسفاً وهو
 بضم الكاف وسكون الراء ثم سئلتهم مسألة مضمومة ثم جاء أي قلنا فإلى أي خوفاً
 من أن يبلغني شيء من قوله فغدوت إلى المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قائم يصلي عند الكعبة فقلت قريباً منه (هـ) فإني الله إلا أن أسمع بعض قوله أي
 فسمعت كلاماً حسناً فقلت في نفسي أنا ما يخفى على المحسن من القبيح فما يعنى
 من أن أسمع من هذا الرجل ما يقول فإن كان الذي يأتي به حسناً قبلت وإن كان
 قبيحاً تركت فكشيت حتى انصرف إلى بيته فقلت يا محمد إن قومك قالوا لك إذا وكذا
 حتى سددت أذني بكرسف حتى لا أسمع قولك فأعرض على أمرك فعرض عليه
 الإسلام وتلاه عليه القرآن أي قرأ عليه قل هو الله أحد إلى آخرها وقل أعوذ
 برب الفلق إلى آخرها وقل أعوذ برب الناس إلى آخرها وفيه أنه سيأتي أن نزول
 قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس كان بالمدينة عند ما سهر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إلا أن يقال يجوز أن يكون ذلك مما ذكره نزوله (هـ) فقال والله
 ما سمعت قط قولاً أحسن من هذا ولا أمراً أعدل منه فأسلمت فقلت يا نبي الله إني امرؤ
 معاص في قومي وأنا أراجع إليهم فأدهوهم إلى الإسلام فادع الله أن يكون لي عوناً
 عليهم قال اللهم اجعل له آية فخرجت حتى إذا كنت بشية فطلعتني على الخاضع رأيت
 وهم النازلون المقيمون على الماء لا يرحلون عنه وكان ذلك في ليلة مظلمة (هـ) وقع
 نور بين عيني مثل المصباح فقلت اللهم في غير وجهي فإني أخشى أن يظنوا أنه مثله
 ففعلت في رأس سوطي فجعل الخاضع يترأون ذلك الدور كالقنديل المعلق أي ومن ثم
 عرف بذى النور وإلى ذلك أشار الإمام السبكي في تأييده بقوله

وفي جهة الدوسي ثم بسوطه جعلت ضياء مثل شمس منيرة

قال فأتاني أبي فقلت له إليك عني يا أبت فليست مني وليست منك فقال لم يابني
 قلت قد أسلمت وتابيت دين محمد صلى الله عليه وسلم فقال أي بني ديني دينك فأسلم
 أي بعد أن قال له اغتسل وطهر ثيابك ففعل ثم جاء فعرض عليه الإسلام (هـ) ثم
 اتقني صاحبتي فذكرت مثل ذلك أي قلت له إليك عني فليست منك وليست مني

قد أسلمت وتابعت دين محمد صلى الله عليه وسلم قالت فذيتي دسئت فأسلمت
ثم دعوت دوسا الى الاسلام فأبطأوا علي ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت يا رسول الله قد غلبني دوس * وفي رواية قد غلبني علي دوس الزنا فادع الله
عليهم فقال اللهم اهد دوسا * قال زاذني رواية وانهم فقال الطويل فرجعت
فلم أزل بأرض قومي أَدعوهم حتى هاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة ومضى
بدر وأحد والخندق انتهى فأسألو قال فقدمت عن أسلم من قومي عليه صلى الله
عليه وسلم وهو بخير سبعة من أوليائين بيتنا من دوس أي ومنهم أبو هريرة فأسلم لنا
مع المسلمين أي مع عدم حضورهم القتال انتهى * أقول قال في التور وفي الصحيح
ما ينفي هذا وأنه لم يعط أحد لهم يشهد القتال إلا أهل السفينة الجاثين من أرض
الجبشة جعفر ومن معه أي ومنهم الأشعريون أبو موسى الأشعري وقومه فقد تقدم
أنهم هاجروا من اليمن الى الجبشة ثم جاؤا الى المدينة * وفيه انه سياتي
انه صلى الله عليه وسلم سأل أصحابه ان يشركوهم في الغنيمة فقعلوا وسيأتي
انه انما أعطى أهل السفينة أي والدوسيين على ما علمت من الحصنين اللذين
فما لم يلقا فقد أعطاهما مما آفأ الله عليه لامن الغنيمة وسؤال أصحابه في أعطائهم
من المشورة العامة المأمور بها في قوله تعالى وشاورهم في الامر لا لاستئذانهم
عن شيء من حقهم والله أعلم

(باب ذكر الاسراء والعراج وفرض الصلوات الخمس)

اعلم انه لا خلاف في الاسراء به صلى الله عليه وسلم اذ هو نص القرآن على سبيل الاجال
وجاءت بتفصيله وشرح أعاجيبه أحاديث كثيرة عن جماعة من الصحابة من الرجال
والنساء نحو الثلاثين أي ومن ثم ذهب الحنابلة الصوفي الى ان الاسراء وقع له
صلى الله عليه وسلم ثلاثين مرة فجعل كل حديث اسراء * وانفق العلماء على
ان الاسراء كان بعد البعثة انتهى أي الاسراء الذي كان في اليقظة بجسده صلى الله
عليه وسلم فلما نفي حديث البخاري عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه
ان الاسراء كان قبل ان يوحى اليه صلى الله عليه وسلم لان ذلك كان في نومه بروحه
فكان هذا الاسراء توطئة له وتيسرا عليه كما كان بدء نبوته صلى الله عليه وسلم
الرؤيا الصادقة وفي كلام الشيخ عبد الوهاب الشعراني ان اسرا آتته صلى الله عليه
وسلم كانت أربعاً وثلاثين واحداً يحسمه صلى الله عليه وسلم والباقي بروحه وتلك
الليلة أي التي كانت يحسمه صلى الله عليه وسلم كانت ليلة تسبع عشرة وقيل سبع
وعشرين خلت من شهر ربيع الاول وقيل ليلة تسع وعشرين خلت من رمضان

في شهر ربيع الأول سنة ثمان وخمسين من الهجرة وقيل من رجب واختاروه هذا
 الأخير لحافظه عبد النبي المقدسي وعليه عمل الناس وقيل في شوال وقيل في ذي
 الحجة وفي كلام الشيخ عبد الوهاب ما يفيد أن أسرا آتاه صلى الله عليه وسلم كلها
 كانت في تلك الليلة التي وقع فيها هذا الخلاف فليتم امل وذلك قبل الهجرة قيل بسنة
 وبه جزم ابن حزم وأدعي فيه الإجماع وقيل بسنتين وقيل بثلاث سنين وكل من الأسراء
 والمعراج كان بعد خروجه صلى الله عليه وسلم للطائف كعاد عليه السياق وهو عن
 ابن اسحاق أن ذلك كان قبل خروجه صلى الله عليه وسلم إلى الطائف وفيه نظر
 ظاهر واختلف في اليوم الذي يسفر عن ليلتهم اقبل الجمعة وقيل السبت وقال
 ابن دحية يكون يوم الاثنين إن شاء الله تعالى ليوافق المولد والمبعث والهجرة والوفاة
 أي لانه صلى الله عليه وسلم ولد يوم الاثنين ومات يوم الاثنين وخرج من مكة يوم
 الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين ومات يوم الاثنين فليتم امل وهو عن أم هانئ بنت
 أبي طالب رضي الله تعالى عنها أي واسمها على الأشهر فاخته وسيأتي في فتح مكة
 أنها أسلمت يوم الفتح وهرب زوجها هبيرة إلى نجران ومات بها على كفره قالت
 دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بغلس أي في الظلام بعيد الفجر وأنا على
 فراشي فقال أشعرت أي علمت أني غمت الليلة في المسجد الحرام أي عند البيت
 أو في الحجروه والاراد بالخطيم الذي وقع في بعض الروايات وفي رواية فخرج
 سقف بيتي قال الحافظ ابن حجر رحمه الله ان يكون السر في ذلك أي في انفراج
 السقف التمهيد لما يقع من شق صدره صلى الله عليه وسلم فكان الملك أرا ما انفراج
 السقف والتأتمه في الحال كيقية ما سيصنع به لطفابه وتبتيته صلى الله عليه
 وسلم أي زيادة تمهيد وتبتيته له والافشق صدره صلى الله عليه وسلم تقدم له غير مرة
 وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم نام في بيت أم هانئ قالت فقدته من الليل
 فامتنع من النوم مضافة ان يكون عرض له بعض قریش أي وحكى ابن سعد ان النبي
 صلى الله عليه وسلم فقد تلك الليلة فتفرقت به وعبد المطلب يلتمسونه ووصل العباس
 إلى ذي طوى وجعل يصرخ يا محمد فأجابه لييك لييك فقال يا ابن أخي عنيت قومك
 فان كنت قال ذهبت إلى بيت المقدس قال من ليلتك قال نعم قال هل أصابك
 الأخير قال ما أصابني الأخير وأعلمه صلى الله عليه وسلم نزل عن البراق في ذلك المحل
 وهو عن أم هانئ رضي الله تعالى عنها قالت ما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم
 الا وهو في بيتي نائم عندي تلك الليلة فصرى العشاء الأخيرة ثم نام ونما فلما كان قبل
 الفجر أهبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أي أقامنا من نومنا ومن ثم جاء في رواية

نهنا قلب صلى الصبح وصلىنا معه قال يا أم هاني أليقت صليت معك العشاء الاخره
 كما رأيت هذا الوادي ثم جئت بيت المقدس فصليت فيه ثم صليت صلاة الغداة
 معكم الا ان كما ترين الحديث والمراد انه صلى الله عليه وسلم صلى صلاته التي كان
 يصليها وهي الركعتان في الوقتين المذكورين والا فصلاة العشاء وملاة الصبح التي
 هي صلاة الغداة لم يكونا فرضا وفي قولها وصلىنا معه نظرا لما تقدم ويأتي انها
 لم تسلم الا يوم الفتح ثم رأيت في منزل الخفاء وأما قولها يعني أم هاني وصلىنا
 فأرادت به وهيا ناله ما يحتاج اليه في الصلاة كذا أجاب وأقرب منه انها تكلمت
 علي لسان غيرها وانها لم تظهر اسلامها الا يوم الفتح فليتامل فيقال صلى الله عليه
 وسلم ان جبريل أتاني وفي رواية أسرى به من شعب أبي طالب قال الحافظ
 ابن حجر والجمع بين هذه الروايات انه صلى الله عليه وسلم نام في بيت أم هاني وبיתהا
 عند شعب أبي طالب فخرج عن سقف بيته الذي هو بيت أم هاني ولله صلى الله عليه
 وسلم كان نائما به فنزل الملك وأخرجه الى المسجد و= ان به أثر الهماس أي
 فانه جبع فيه عند الحجر فيخرج قوله صلى الله عليه وسلم نمت الليلة في المسجد الحرام
 الى آخره وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل وميكائيل ومعهم مالك
 آخرى وهو مضطجع في المسجد في الجبريين معه حزمة وابن عمه جعفر رضي الله تعالى
 عنها فقال أحدهم خذوا سيد القوم الاوسط بين الرجلين (هـ) فاحتملوه حتى جاؤا
 به زمزم فاستلقوه على ظهره فتولاهمهم جبريل فنشق من ثغرة قميصه وهو الموضع
 المنخفض بين الترقوتين الى أسفل بعائنه أي وفي رواية الى مرق بطيه وفي رواية
 الى شعرته أي أشار الى ذلك فانشق فلم يكن الشق في المرات كلها بابا لانه لم يسلم
 منه دم ولم يمسح لذلك الما كما تقدم التصریح به في بعض الروايات لانه من خرق
 العبادات وظهور المجزات ثم قال جبريل لميكائيل اني بطأت من ماء زمزم كما
 أظهر قابله وشرحه صدره فاستخرج قلبه أي فشقه فغسله ثلاث مرات ونزع ما كان
 فيه من أذى وهذا الاذى يحتمل ان يكون من بقايا تلك العلقة السوداء التي نزلت
 منه صلى الله عليه وسلم وهو مسترضع في بني سعد بناء على تجزئتها كما تقدم
 في المرة الثانية وهو ابن عشرين سنين والثالثة عند البعث فلا يخالف ان العلقة
 السوداء أنزلت منه صلى الله عليه وسلم في المرة الاولى وهو مسترضع في بني
 سعد ويستحيل تكرار اخراجها والقائها في الذي ينبغي ان يكون نزع تلك العلقة
 انما هو في المرة الاولى والواقع في غيرها انما هو اخراج الاذى وانه غير تلك العلقة
 وان المراد به ما يكون في الجليليات البشرية وتكرار اخراج ذلك الاذى استئصاله

من جهة النبوة كالعلاقة في الزمان الاول واول الملك هذا حظ الشيطان
 على بعض الروايات واختلاف اليه يسكتا بل ثلاث طسفات من ما يترجم ثم اني بسطت
 من ذهب مجلي وحكمة وايمانا انا نفس الحكمة والايمان لان المعاني قد تنسل
 بالاجسام اوفيه ما هو سبب لحصول ذلك والمراد كماله ان لا ينسلي ما تقدم في قصة
 الرضاع انه على حكمة وايمانا ووضعت فيه السكينة ثم اطبقه ثم ختم به كنفه
 بخاتم النبوة وتقدم في قصة الرضاع ان في رواية ان الختم كان في قلبه وفي أخرى
 انه كان في صدره وفي أخرى انه كان بين كتفيه وتقدم الكلام على ذلك
 وانكر القاضي عياض شق صدره صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء وقال انما كان
 وهو صلى الله عليه وسلم مبي في بني سعد وهو تضمن انك لا تشقه عند النبوة ايضا
 أي والتي قبلها وعمره صلى الله عليه وسلم عشرين سنة وورده الحافظ ابن حجر بان
 الروايات تواردت بشق صدره صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة وعند البعثة أي
 زيادة على الواقع له صلى الله عليه وسلم في بني سعد وأبدي لكل من الثلاثة حكمة
 وتقدم انه شق صدره صلى الله عليه وسلم وهو ابن عشرين سنة وانه صلى الله عليه وسلم
 شق صدره وهو ابن عشرين سنة وتقدم ما فيه أقول بوجه ان يكون انكار القاضي
 عياض لشق صدره صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج على الوجه الذي جاء في بعض
 الروايات انه أخرجه من قلبه علقته سوداء وقال الملك هذا حظ الشيطان منك لان
 هذا انما كان وهو صلى الله عليه وسلم مسترضع في بني سعد ويستحيل تكرار القاء
 تلك العلة وحمل ذلك على بعض بقايا تلك العلقة السوداء كما قد مناه في قول
 الملك هذا حظ الشيطان منك الا ان يقال المراد به من حظ الشيطان أي بعض حظ
 الشيطان فليأمل ذلك والاولى ما قد مناه في ذلك ثم ينبغي انه ورد غسل صدره
 وفي رواية قلبي وقد يقال الغسل وقع له معا كوقع الشق لهما معا ما أخبر صلى الله
 عليه وسلم بأحدهما مرة وبالأخرى أخرى أي وتقدم في جهت الرضاع في رواية شق
 بطنه صلى الله عليه وسلم ثم قلبه وفي أخرى شق صدره ثم قلبه وفي أخرى الاقتصار
 على شق صدره وفي أخرى الاقتصار على شق قلبه وتقدم ان المراد بالباطن الصدر
 وليس المراد بأحدهما القلب في كلام غير واحد ما يقتضي أن المراد بالصدر
 القلب ومن ثم قيل هل شق صدره وغسله مخصوص به صلى الله عليه وسلم أو وقع
 لغيره من الانبياء هو واجب بانه جاء في قصة تابوت بنى اسرائيل الذي أنزل الله
 تعالى على آدم حين أهبطه الى الأرض فيه مور الانبياء من أولاده وفيه بيوت بعدد
 الرسل وآخر البيوت بيت محمد صلى الله عليه وسلم وهو من يا قوتة جـراء ثلاثة

أذرع في ذراعين وقيل كان من نوع من الخشب اتخذ منه الإمشاط فهو هذا
بالذهب سكن عند آدم إلى أن مات ثم عند شيث ثم توارثه أولاد آدم إلى أن
وصل إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام ثم سكن عند اسماعيل ثم عند داود
قيداً رفعا زعمه ولد اسحاق ثم أمر من السماء أن ينفخ فيه إلى ابن عمه يعقوب إسرائيل
الله فحمه إلى أن أرسله له ثم وصل إلى موسى عليه الصلاة والسلام فوضع فيه
التوراة وعصاه وعصاة هارون وورثاها الألواح التي كسرت لها القاهلوا به كان
فيه العطش طست من ذهب من الجنة الذي غسل فيه قلوب الأنبياء عليهم
الصلاة والسلام وذلك مقتضى لعدم الخصوصية وكان هذا التابوت إذا اختلفوا
في شيء سمعوا منه ما يفصل بينهم وما قدموه أمامهم في حرب الانصروا وكان
كل من قدم عليه من الجيش لا يلبس يقاتل أو يهزم الجيش وهو في الخصائص
للسيوطي وبما اختص به صلى الله عليه وسلم عن جميع الأنبياء ولم يؤت بها نبي قبله
شق صدره في أحد القولين وهو الأصح وجمع بعضهم بحمل الخصوصية على
تكرر شق الصدولان ذكر شق صدره الشريف ثبت في الأحاديث وشق صدر غيره
من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إنما أخذ من قصة التابوت وليس فيها تعرض
للتكرار ولو جمع بأن شق الصدر مشترك وشق القلب وإخراج العلقمة السوداء
مختص به صلى الله عليه وسلم ويكون المراد بالقلب في قصة التابوت الصدر وبالصدر
في كلام الخصائص القلب لم يكن بعيداً إذ ليس في قصة التابوت ما يدل
على أن تلك العلقمة السوداء أخرجت من غير قلب نبينا صلى الله عليه وسلم
ولم أقف على أن يدل على ذلك وغسل قلب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ليس
من لازمه الشق بل يجوز أن يكون غسله من خارج وقد أحلتنا على هذا الجمع
في بحث الرضاع وبهذا نرى ما قدمناه من قول الشمس المشايخ الراجح المشارقة
ولم أرمي بعد عليه بعد الفحص الأشد فظننا أنه لم يأت به جمع جزء السماء
البدن فيما جاء في شق الصدر ولم أقف عليه وأنه أعلم قال فأتاني جبريل عليه
الصلاة والسلام فذهب في لي باب المسجد أي رغن الحسن قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم بينا أنا نائم في البحر جاءني جبريل عليه الصلاة والسلام
فهمزني بقدمه فجلست فلم أر شيئاً فعدت لمضجني فجاءني الثانية فهمزني
بقدمه فجلست فلم أر شيئاً فعدت لمضجني فجاءني الثالثة فهمزني بقدمه فجلست
فلم أر شيئاً فأخذ بعضدي فقامت معه فخرجني إلى باب المسجد وفيه أنه إذا لم يجد شيئاً
من أخذ بعضده إلا أن يقال ثم رآه عند أخذ بعضديه فاذا به أي من

ثم قيل له البراق بضم الموحدة لشدة بريقه وقيل قيل له ذلك أسرعه أى فهو كالنجم
وقيل لانه كان ذا لونين أبيض وأسود أى يقال شاة بريقا إذا كان خيالا صوفها
الابيض طاقات سوداء أى وهى الغفراء ومن ثم جاء فى الحديث أبرقأنا دم
غفراء عند الله أذكرى من دم سوداوين أى ضعوا بالبرقا وهى الغفراء لكن
فى الصحاح الاغفرا الابيض وليس بالشديد البياض وشاة غفراء يعلم بياضها
حرة ولغلبة بياض شعره على سواده أوجرته قيل أبيض ولذابة سواد شعره لم يكن
حالكابل كان قريبا من الحجرة فوصف بأنه أحر وهو هذا اليتيم الا لو كان البراق كذلك
أى شعره أبيض داخله طاقات سوداء وجرولعه كان كذلك وبديل له قول بعضهم
انه ذولونين أى بياض وسواد والسواد كما علمت اذا صفاشبهه بالاحمر وهذه الرواية
طوى فيها ذكراته كان بين حجرة وجعفر وأنه جاء جبريل وميكائيل ومالك آخر
وانهم احتملوه الى زمزم وشق جبريل صدره الى آخره تقدم وذلك البراق فوق
الحدودون البغل مضطرب الاذنين أى طويله ما أى وكان مسرجا ملجما
كفى بعض الروايات فركبته فكان يضع حافره مدبصره أى حيث ينتهى نصره
وفى رواية ينتهى خلفها حيث ينتهى مرقها اذا أخذ فى هبوط طالت بداه وتصرت
رجلاه واذا أخذ فى صعود طالت رجلاه وتصرت بداه أى وقد ذكر هذا الوصف
فى فرس فرعون موسى فقد قيل كان لفرعون أربع عجائب فذكر منها
ان لحيته كانت خضراء ثمانية أشبار وفاته سبعة أشبار فكانت لحيته أطول
منه بشبر وكان له فرس وقيل برذون اذا صعد الجبل قصرت بداه وطالت رجلاه
واذا انحدركم على من ذلك وفى رواية ان لبراق خطوه مد البصر قال ابن
المنير فعلى هذا يكون قطع من الارض الى السماء فى سبع خطوات انتهى أى لان
صرون يكور فى سماء الدنيا يقع على السماء فوقها وهكذا وهذا بناء على انه
عرج به صلى الله عليه وسلم على المعراج واكب البراق وسبق فى ما فيه قال صلى الله
عليه وسلم فلما دنوت منه أشق بزاى ففروا فى رواية فاستنصب ومنع ظهره ان
يركب فقال جبريل أنه كان فصار كبل أحدنا كرم على الله من محمد وفى رواية
فى فخذها أى تلك الدابة التى هى البراق جناحان فخرم ما أى تدفع به ارجلها
فى اللغة الحفر اطلت والاعمال فلما دنوت لاركبها شمت أى نفرت وبعث ظهرها
وفى رواية شمس وفى رواية صمرت اذنب أى جهته أو لك شأن الدابة اذا نفرت
فوضع جبريل يده على معرفتها ثم قال ألا تسمعون براق ما تسمعون والله ما ركب

عليك أحد * وفي رواية عبد الله قبل محمد صلى الله عليه وسلم ! كرم على الله عنه
 فاستقيت حتى ارفضت مرة أي كثر عرقها وسأل ثم قرئت حتى ركبها أي وفي رواية
 فقال جبريل مه يابراق فوالله ما ركبك مثله من الانبياء أي لأن الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام كانت تركبها قبله صلى الله عليه وسلم * ففي البيهقي وكانت
 الانبياء تركبها قبله وعند النفساي وكانت تصغر للانبياء قبله وبعد عليهم العهد
 من ركوبهم لانهم لم تكن وكبت في الفترة بين عيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام
 كما ذكره ابن بطل وهو يقتضي انه لم يركبه أحد من كان بين عيسى ومحمد
 من الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وجاء التصريح بذلك في بعض
 الروايات أي والمتبادر منها انها التي بينه وبين عيسى عليهم الصلاة والسلام
 فيكون عيسى من ركبا دون من بعده من الانبياء عليهم الصلاة والسلام على
 تقد برتبوت وجود انبياء عليهم الصلاة والسلام بعد عيسى وتقدم عن النهر
 انه كان بينهما ألف نبي وقوله لان الانبياء ظاهره يدل على ان جميع الانبياء
 أي عيسى ومن قبله ركبه قال الامام النووي القول باشتراك جميع الانبياء
 في ركوبها يحتاج الى نقل صحيح هذا كلامه ومما يدل على ان الانبياء كانت
 تركبها قبله صلى الله عليه وسلم ما تقدم وظاهره ما سيأتي في بعض الروايات
 فربطه بالحلقة التي توثق بها الانبياء وانما قلنا ظاهرا لانه لم يذكر الموثق بفتح
 المثناة اذ يحتمل ان الانبياء كانت تربط غير البراق من دوابهم بها * ثم رأيت
 في رواية البيهقي فاوقفت دابتي يعني البراق التي كانت الانبياء تربطها فيه
 ومن ثم قال الشيخ عبد الوهاب الشعرا في رحمه الله ما من رسول الا وقد أسرى به
 راكبا على ذلك البراق هذا كلامه وقد تقدم ان ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه
 حمل هو وهاجر وولد هاجم اسماعيل على البراق الى مكة * وفي تاريخ الاذري
 وكان ابراهيم يحج كل سنة على البراق * فعن سعيد بن السيب وغيره أن البراق
 هو دابة ابراهيم عليه الصلاة والسلام التي كان يزور عليها البيت الحرام
 وعلى تسليم انه لم يركب البراق أحد قبله صلى الله عليه وسلم كما يقول ابن دحية
 ووافقه الامام النووي فقول جبريل عليه الصلاة والسلام ما ركبك ونحوه لا ينفيه
 لان السالبة تصدق بنفي الموضوع ومن ثم قال في الخصائص الصغرى وخص
 صلى الله عليه وسلم بركوب البراق في أحد القولين أي وقيل ان الذي خص به هو
 ركوبه مسرجا ملجما * وفي المنتقى أن البراق وان كان يركبه الانبياء الا انه لم يكن يضع
 حافره عند منتهى طرفه الا عند ركوب النبي صلى الله عليه وسلم * وجاء في غريب

التفسير أن البراق لما شمس قال له جبريل لعلي يا محمد سميت الصفر اليوم وهو من
كان بعضه من ذهب وبعضه من نحاس كسره صلى الله عليه وسلم يوم القمع فقال له
صلى الله عليه وسلم ما سميت به إلا في مررت به وقلت تبالي من بعدك من دون الله
نقال جبريل وما شمس إلا ذلك أي لجرد مرورك عليه وهذا حديث موضوع
كما نقل عن الإمام أحمد وقال الحافظ ابن جرير من الأخبار الواهية وقال مغلطاي
لا ينبغي أن يذكر ولا يعزى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ويقال فرس
شموس أي صعبة ولا يقال شموسة * وذكر لاستصحاب البراق غير ذلك
من الحكم لا نطيل ذكره * قال وعن الثعلبي بسند ضعيف في صفة البراق عن ابن
عباس له خد كخد الإنسان وعرف كعرف الفرس وقوائم كالابل وأطراف
وذنب كالبرق أي وحينئذ يكون اطلاق الخف على ذلك في الرواية السابقة ينتهي
خفها حيث ينتهي طرفها بما جازا لأن مع كون لها قوائم كقوائم الأبل لا خف لها
بل ظلف وهو الحافر * وفي كلام بعضهم في صفة البراق وجهه كوجه الإنسان
وجسده كجسد الفرس وقوائمه كقوائم النور وذنبه كذنب الغزال لا ذكر ولا أنثى
انتهى أي ومن ثم وصف المذكرة بصفة الموثث أخرى فهي حقيقة
ثالثة ويكون خارجا من قوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين كما خرجت من
ذلك الملائكة فانهم ليسوا ذكورا ولا إناثا * وذكر بعضهم أن أذنيها كأذني الفيل
وعنقها كعنق البعير ومصدرها كصدر الفيل كأنه من ياقوت أحمر لها جناحان
كجناح النسر فيهما من كل لون قوائمه كقوائم الفرس وذنبها كذنب البعير ويحتاج
إلى الجمع بين هذه الروايات على تقدير الصحة قال صلى الله عليه وسلم ثم سرت
وجبريل عليه الصلاة والسلام لا يفارقني أي وفي رواية أنه ركب معه البراق
* وفي الشفاء ما زاد بلاظهر البراق حتى وجعا وفي رواية ركب البراق خلف
جبريل أي وفي صحيح ابن حبان وجه جبريل على البراق رديقاله * قال
وفي الشرف كان الأخذ بركابه جبريل وبزمام البراق ميكائيل وفي رواية
جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره انتهى * أقول ولا منافاة لجواز أن يكون
جبريل تارة ركب مردفاله صلى الله عليه وسلم وتارة أخذ بركابه من جهة اليمين
وميكائيل تارة أخذ بالزمام وتارة لم يأخذه وكان جهة يساره أو كان أخذا بالزمام من
جهة اليسار ولا يخالف هذا الجمع قول الشفاء ما زاد بلاظهر البراق لا يمكن حمله على
غالب المسافة هذا * وفي حياة الحيوان الظاهر عندي أن جبريل لم يركب
مع النبي صلى الله عليه وسلم البراق ليلة الإسراء لانه مخصوص بشرف الأسراء

هذا كلامه فليتامل والله أعلم قال صلى الله عليه وسلم ثم انتهيت الى بيت
 المقدس فوافقته بالحلقة التي بالباب أي باب المسجد التي كانت الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام توثق أي تربط بها أي تربط بها على ما تقدم عن رواية البيهقي
 وفي رواية أن جبريل خرق بأصبعه الحجر الذي هو الضمرة وفي كلام بعضهم
 فأدخل جبريل يده في الضمرة فخرقها وشده البراق * أقول لا منافاة لجواز
 أن يكون المراد وسع الخرق بأصبعه أو فسخه لعروض انسداده وان هذا الخرق هو
 المراد بالحلقة التي في الباب لأن الضمرة بالباب وقيل لهذا الخرق حلقة لاستدواته
 وفي الامتناع وعادت ضمرة بيت المقدس كهيئة الجحيم فربط دابته والناس
 يلتمسون ذلك الموضع الى اليوم هذا كلامه وجمع بعضهم بأنه صلى الله عليه وسلم
 ربطه بالحلقة خارج باب المسجد الذي هو مكان الانبياء عليهم الصلاة والسلام تأديبا
 فآخذ جبريل فربطه في زاوية المسجد في الحجر الذي هو الضمرة التي خرقها بأصبعه
 وجعله داخلا عن باب المسجد فكانه يقول له انك لست بمن يكون مراكبه
 على الباب بل يكون داخلا وفي حديث أبي سفيان قبل اسلامه لقيصر أنه قال
 لقيصر يحط من قدره صلى الله عليه وسلم الا أخبرك أنها الملك عنه خبر اتعلم منه أنه
 يكذب قال وما هو قال انه يزعم أنه خرج من أرضنا أرض الحرم فجاء مسجدكم
 هذا ورجع اليها في ليلة واحدة فقال بطريق أنا أعرف تلك الليلة فقال له قيصر
 ما علمت بها قال اني كنت لا أبيت ليلة حتى أغلق أبواب المسجد فلما كانت تلك
 الليلة أغلقت الابواب كلها غير باب واحد أي وهو الباب القلاني عيني فاستعنت
 عليه بعمالي ومن يحضرني فلم يفسد فقالوا ان البناء نزل عليه فتركوه الى غد حتى
 يأتي بعض البغارين فيصلحه فتركته مفتوحا فلما أصبحت غدوت فاذا الحجر الذي
 من زاوية الباب مثقوب أي زيادة على ما كان عليه على ما تقدم واذا فيه أثر مربوط
 الدابة أي التي هي البراق أي ولم أجده بالباب ما يبعده من الاغلاق فعملت أنه انما
 امتنع لاجل ما كنت أجده في العلم القديم أن نبيا يصعد من بيت المقدس الى السماء
 وعند ذلك قلت لاصحابي ما حبس هذا الباب الليلة الا هذا الامر وسيأتي ذلك
 عند الكلام على كتابه صلى الله عليه وسلم لقيصر ولا يخفى أن المراد بالضمرة
 الحجر الذي بالباب بالضمرة المعروفة كما هو المتبادر من بعض الروايات وهي
 فأتي جبريل الضمرة التي في بيت المقدس فوضع أصبعه فيها فخرقها فشد بها
 للبراق لان الذي في يابه يقال انها فيه ولا يخفى أن عدم انغلاق الباب انما كان
 آية والا فجبريل عليه الصلاة والسلام لا يمنع باب مغلق ولا غيره * وفي رواية

عن شداد بن أوس أنه قال ثم انطلق في أي جبريل حتى دخلنا المدينة يعني مدينة
بيت المقدس من بابها اليماني فأتى قبلة المسجد فربط فيها دابته قد يقال لا يضافه
لأنه يجوز أن يكون ذلك الباب كان بجانب قبلة المسجد ولعل هذا الباب هو
الباب اليماني الذي فيه صورة الشمس والقمر وفي رواية ودخل المسجد من باب فيه
تمثل الشمس والقمر أي مثاله ما فيه والله أعلم وانكر حذيفة رضي الله تعالى عنه
رواية ربط البراق وقال لم يفر منه وقد سفره له عالم الغيب والشهادة ورد عليه بأن
الاخذ بالحزم لا ينافي صحة التوكل نعم وهب بن منبه رضي الله تعالى عنه الإيمان
بالقدر لا يمنع الحزم من توفي المسالك قال وهب وجدت في سبعين من كتب الله
عز وجل القديمة أي ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم اعقلها وتوكل وقد كان
صلى الله عليه وسلم لم يتروذ في أسفاره ويهـد السلاح في حروبه حتى لقد ظاهره بن
دوعين في غزوة أحد * قال وفي رواية فلما استوى النبي صلى الله عليه وسلم
في مضرة المسجد قال جبريل يا محمد هل سألت ربك أن يريك الخور والعين قال نعم
قال جبريل فانطلق إلى أولئك النسوة فسلم عليهن فرددن عليه السلام فقال من
انتن قلن خيرات حسان نساء قوم أبرار فنوا فلم يدروا أو فاموا فلم يظعنوا وخلصوا
فلم يوتوا انتهى أقول في كلام بعضهم أنه لم يختلف أحد أنه صلى الله عليه وسلم
عرج به من عند القبة التي يقال لها قبة العراج من هنديين المضرة * وقد جاء
مضرة بيت المقدس من مغوار الجنة * وفي لفظ سيدة لمغور مضرة بيت المقدس
* وجاء مضرة بيت المقدس على نخلة والنخلة على نهر من أنهار الجنة وتحت النخلة
أسية امرأة فرعون وريم ابنة عمران ينظمان سموط أهل الجنة إلى يوم القيامة قال
الذهبي استناده مظلم وهو كذب ظاهر * قال الامام أبو بكر بن العربي في شرحه
لموطأ مالك مضرة بيت المقدس من عجائب الله تعالى فانها مضرة قائمة شعنا
في وسط المسجد الأقصى قد انقطعت من كل جهة لا يسكنها الا الذي يسكن السماء
أن تقع على الأرض الا باذنه في أعلاها من جهة الجنوب قدم النبي صلى الله عليه
وسلم حين ركب البراق وقد مال من تلك الجهة لميته صلى الله عليه وسلم وفي الجهة
الآخرى أصابع الملائكة التي أمسكتها السماوات ومن تحتها المغارة التي انفصلت
من كل جهة أي فهي معلقة بين السماء والأرض وامتنعت لميتهما من أن أدخل
تحتها لاني كنت أخاف أن تسقط على الذنوب ثم بعد مدة دخلتها فرايت العجب
العجاب تمشي في جوانبها من كل جهة فتراها منفصلة عن الأرض لا يتصل بها
من الأرض شيء ولا بعض شيء وبعض الجهات أشد انفصالا من بعض وهذا الذي

ذكره ابن العربي ان قدمه صلى الله عليه وسلم أثر في خضرة بيت المقدس حين
 ركب البراق وأن الملائكة أمسكتها لما مالت قال به الحفاظ ناصر الدين الدمشقي
 حيث قال في معراج المصباح ثم توجه نحو خضرة بيت المقدس وعمّاها فضعده
 من جهة الشرق أعلاها فاضطربت تحت قدم نبينا صلى الله عليه وسلم ولانت
 فأمسكتها الملائكة لما تحركت ومالت * وقول ابن العربي حين ركب البراق
 يقتضي أنه هرج به على البراق وسيأتي الكلام فيه وتقدم أن الجلال السيوطي
 سئل عن فصوص قدمه صلى الله عليه وسلم في الحجر هل له أصل في كتب الحديث
 فأجاب بأنه لم يقف في ذلك على أصل ولا رأى من خرج به في شيء وقتدم ما فيه
 * وفي العرايس قال أبي ابن كعب ماء من ماء ذب الا وينبع من تحت الصخرة
 بيت المقدس ثم يفرق في الارض والله سبحانه وتعالى أعلم * قال صلى الله
 عليه وسلم فتنس لي بضم النون وكسر الشين المجهة أي أحبي لي بعد الموت رهط
 من الانبياء عليهم الصلاة والسلام لان نشر الميث أحياء ووالرهط مادون العثرة
 من الرجال فيهم ابراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام أي وحكمة تخصيص
 هؤلاء بالذكر لا تخفى فصليت بهم وكاهتهم أي فالمراد نشر واعند دخوله صلى الله
 عليه وسلم المسجد وصلى بهم ركعتين وومفهم بالتشور واضح في غير عيسى عليه
 الصلاة والسلام لانه لم يمت ووصف الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالاحياء بعد
 الموت سيأتي في قصة بدر في الكلام على اصحاب القلب ما يعلم منه أن المراد
 باحياء الانبياء بعد الموت شدة تعاق ارواحهم باجسادهم حتى أنهم في البرزخ
 بسبب ذلك أحياء كحياتهم في الدنيا وقد ذكرنا هناك الكلام على صلاتهم في البرزخ
 وحجهم وغير ذلك * وفي رواية ثم صلى في البرزخ صلى الله عليه وسلم هو وجبريل كل
 واحد ركعتين فلم يلبثا الا سيرا حتى اجتمع ناس كثير أي مع أولئك الرهط فلا مخالفة
 بين الروايتين فعرف النبيين من بين فثم وراكع وساجد ثم أذن مؤذن واقيمت
 الصلاة * أقول ذكر ابن حبيب أن آية وأسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا
 الآية نزلت ببيت المقدس ليلة الاسراء ويجوز أن يكون قوله واقيمت الصلاة
 من عطف التفسير فالمراد بالاذان الاقامة وليس المراد بالاقامة الالفاظ المعروفة
 الآن لما سيذكر في الكلام على مشروعية الاذان والاقامة بالمدينة وعلى أنه
 من عطف المغاير وبدل له ما في بعض الروايات فلما استوبنا في المسجد أذن مؤذن
 ثم أقام الصلاة فليس من لازم ذلك أن يكون كل من التأذين والاقامة باللفظين
 المعروفين الآن لانهما كما علمت لم يشرا الا في المدينة أي في السنة الأولى

من الهجرة وقيل في الثانية كما سيأتي وحديث لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم
 إلى السماء أوحى الله تعالى إليه بالأذان فنزل به فعله بالأذان قال الحافظ ابن رجب
 موضوع وحديث علم رسول صلى الله عليه وسلم الأذان ليلة أسرى به في أسناده متهم
 به وفي الخصائص الكبرى أنه صلى الله عليه وسلم علم الأقامة ليلة الأسراء وقد جاء
 لما أراد الله عز وجل أن يعلم رسوله الأذان أي الأقامة عرج به إلى أن انتهى إلى
 الحجاب الذي يلي الرجن أي يلي عرشه خرج ملك من الحجاب فقال الله أكبر الله أكبر
 فقيل من وراء الحجاب صدق عبدي أنا أكبر أنا أكبر ثم قال الملك أشهد أن لا إله إلا
 الله فقيل من وراء الحجاب صدق عبدي لا إله إلا أنا فقال الملك أشهد أن محمداً رسول الله
 فقيل من وراء الحجاب صدق عبدي أنا أرسلت محمداً فقال الملك حي على الصلاة حي
 على الفلاح قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله
 فأخذ الملك بيد محمد صلى الله عليه وسلم فقدمه يؤم بأهل السموات في الشفاء
 والنجاة والحجاب انما هو في حق المخلوق لا في حق الخالق فهم المحجوبون قال
 فان صح القول بان محمداً صلى الله عليه وسلم رأى ربه فيعتدل أنه في غير هذا
 الموطن بعد دفع الحجاب عن بصره حتى رآه وجاء أنه صلى الله عليه وسلم
 سأل جبريل عن ذلك الملك فقال جبريل ان هذا الملك ما رأيته قبل ساعتى هذه
 وفي لفظ والذي بعثك بالحق اني لا قرب الخلق مكاناً وأن هذا الملك ما رأيته منذ خلقت
 قبل ساعتى هذه وفيه أن هذا يفتضى أن جبريل عليه السلام كان معه صلى الله
 عليه وسلم في هذا المكان وهو سيأتي أنه تخلف عنه عند سيرة المنتهى فليست أم
 والله أعلم ولما أقيمت الصلاة ببيت المقدس قاموا صغافاً ينتظرون من يترجمهم فأخذ
 جبريل بيده صلى الله عليه وسلم فصلى بهم ركعتين أي وأما حديث لما أسرى
 في أذن جبريل فظنت الملائكة أنه يصلي بهم فقدم في فصليت بالملائكة قال الذهبي
 منكر بل موضوع والغرض من تلك الصلاة الاعلام بعلوم مقامه صلى الله عليه وسلم وأنه
 لا ندم لاسبغ في الامامة وفي رواية ثم أقيمت الصلاة فتدافعوا أي دفعوا حتى
 قدموا محمداً صلى الله عليه وسلم أي ولا مخالفة لانه يجوز أن يكون جبريل قدمه صلى
 الله عليه وسلم بعد دفعهم وتقدمهم له صلى الله عليه وسلم وفي رواية فاذن جبريل
 أي أقام الصلاة ونزلت الملائكة من السماء وحشر الله المرسلين أي جميعهم
 وقد نزلت الملائكة وحشره الانبياء أي جميعهم بدليل ما في بعض الروايات بعث له
 آدم فن دونه فهو تعميم بعد تخصيص ببناء على أن الرسول أخص من النبي لا يعناه
 وهذا هو المراد بقول الخصائص الصغرى ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم أحياء
 الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وصلاته امامهم وبالملائكة لان الانبياء أحياء

وفيه اذا كان الانبياء احياء فاما معنى احيائهم له ليصلي بهم وقد علمت معنى احيائهم
فلما انصرف صلى الله عليه وسلم قال جبريل يا محمد اتردى من صلي خلفك قال لا
قال كل نبي بعثه الله تعالى أى والنبي غير الرسول بعثه الله تعالى الى
نفسه * أقول ولا يخالف ما سبق من أنه عرف النبيين من بين قائم ورا كح
وساجد لجواز أن يكون المراد عرف معظمهم وأنه عرفهم بعد هذا القول
* وذكر القرطبي في تفسيره عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال لما أسرى
برسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيت المقدس جمع الله له الانبياء آدم فمن دونه
ركانوا سبع صفوف ثلاث صفوف من الانبياء المرسلين وأربعة من سائر
الانبياء وكان خلف ظهوره ابراهيم الخليل وعن يمينه اسماعيل وعن يساره اسحاق
صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين والله اعلم * وفي رواية ثم دخل أى مسجد
بيت المقدس فصلى مع الملائكة فلما قضيت الصلاة قالوا جبريل من هذا الذى
مات قال هذا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين والمرسلين قالوا وقد
أرسل اليه أى للمعراج بناء على أنه كان فى ليلة الاسراء قال نعم قالوا احياء الله من أخ
ومن خليفة فنعم الاخ ونعم الخليفة وهذه الرواية قد يقال لا تخالف ما سبق من أنه
صلى الله عليه وسلم صلى بالملائكة مع الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم
أجمعين لانه يجوز أن يكون انما أفردهم بالذكر لسؤالهم وفيه أن سؤالهم يدل
على أن نزولهم من السماء لبيت المقدس لم يكن لأجل الصلاة معه صلى الله عليه
وسلم * قال القاضي عياض والاظهار أن صلاته صلى الله عليه وسلم بهم يعنى
بالانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فى بيت المقدس كانت قبل العروج أى
كما يدل على ذلك سياق القصة * وقال الحافظ ابن كثير صلى بهم فى بيت
المقدس قبل العروج وبعده فان فى الحديث ما يدل على ذلك ولا مانع منه قال
ومن الناس من يزعم أنه انما أهم فى السماء أى لافى بيت المقدس أى وهذا
الزاعم هو حذيفة فانه أنكر صلاته صلى الله عليه وسلم بالانبياء عليهم الصلاة
والسلام فى بيت المقدس * قال بهضهم والذى تظاهرت به الروايات صلاته صلى
الله عليه وسلم بالانبياء عليهم الصلاة والسلام ببيت المقدس والظاهر أنه بعد
رجوعه صلى الله عليه وسلم اليه أى فلم يصل فى بيت المقدس الا مرة واحدة وأنهما
بعد نزوله صلى الله عليه وسلم لانه لما أمرهم فى منازلتهم جعل يسأل جبريل عنهم
واحد واحد أو مجزئهم أى ولو كان صلى بهم أولاً لعرفهم بل تقدم أنه صلى الله
عليه وسلم عرف النبيين ما بين قائم ورا كح وساجد وما بالعهد من قدم وهذا هو
اللاشك لانه صلى الله عليه وسلم أولاً كان مطلوباً الى الجناب العلوى أى بناء على

ان المخرج كان في ليلة الاسراء وحيث كان مطلوباً لذلك الاثاق ان لا يشتغل بشئ منه
 فلما فرغ من ذلك اجتمع هو صلى الله عليه وسلم واخوته من النبيين ثم اظهر شرفه
 عليهم فقدمه في الامامة هذا كلامه اقول ببحث ان صلاته صلى الله عليه وسلم بيت
 المقدس ولم تكن الا بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من الخروج والاستدلال
 على ذلك بسؤاله صلى الله عليه وسلم عن الانبياء عليهم الصلاة والسلام واحدا
 واحدا في السماء وان ذلك هو الاثاق فيه نظر ظاهر لانه لا بحث مع وجود النقل
 بخلافه ومجرد الاستفسان العقلي لا يرد النقل فقد تقدم عن الحافظ ابن كثير انه ثبت
 في الحديث ما يدل على انه صلى الله عليه وسلم صلى بهم بيت المقدس قبل الخروج
 وبعده وكونه سأل عن الانبياء في السماء لانها في صلاتهم وهم بناء على
 تسليم ان معرفته لهم كانت عند صلاتهم اولاً وانه عرفهم كازم لا معظمهم على
 ما قدمناه لانه يجوز ان يكونوا في السماء على صور لم يكونوا عليهم سا بيت المقدس
 لان البرزخ عالم مثال كما تقدم وبهذا يعلم ما في قول بعضهم رؤيته صلى الله عليه
 وسلم للانبياء صلوات الله وسلامه عليهم محمولة على رؤية ارواحهم الاغسي
 وادريس عليهم الصلاة والسلام ورؤيته صلى الله عليه وسلم لهم في بيت المقدس
 يحتمل ان المراد ارواحهم ويحتمل اجسادهم ويدل الثماني وبنت له آدم فن دونه
 من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ورواية نفثرتي الانبياء من سمى الله ومن لم يسم
 فصليت بهم صلى الله عليه وسلم عليهم والاشتغال عن الجنب العلوي المدعوله بما فيه
 تأنيس له وهو اجتماعه صلى الله عليه وسلم بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وصلاته
 بهم مناسب لاثاق بالحال والله اعلم و باختلاف في هذه الصلاة فقبل العشاء أى
 الركعتان اللتان كان صلى الله عليه وسلم يصليهما بالعشاء بناء على انه صلى ذلك
 قبل الخروج وفيه انه صلى تينك الركعتين الأخير كان يصليهما بالغداة أى وهذا يدل
 على ان الفجر طلع وحوصل صلى الله عليه وسلم ببيت المقدس بعد الخروج وتقدم
 وسيأتي انه صلى الغداة بمكة وعليه تكون معادة بمكة قال والذي يظهر والله اعلم
 انها كانت من النفل الملق انتهى أى ولا يضر وقوع الجماعة فيها بقولنا أى
 الركعتان الى آخره يسقط ما قيل القول بانها بالعشاء أو الصبح ليس بشئ لان اول
 صلاة ملاها من الخمس مطلقا الظهر ومن حمل الاولوية على مكة أى ويكون صلى
 الصبح ببيت المقدس فاليه الدليل أى دليل يدل على ان تلك الصلاة احدى الصلوات
 الخمس وفي زين القمص كان زمن ذهابه صلى الله عليه وسلم وبجيشه ثلاث ساعات
 وقيل اربع ساعات أى بقيت من تلك الليلة لكن في كلام السبكي ان ذلك كان

قدر لحظة حيث قال في ثابته **وعدت وكل الامر في قدر لحظة** **ولا بدع**
 لان الله تعالى قد يطيل الزمن القصير **كما يطوي الطويل** لمن يشاء وقد فسخ الله
 في الزمن القصير لبعض اولياء امته ما يستغرق الازمنة الكثيرة وفي ذلك حكايات
 شهيرة **قال صلى الله عليه وسلم** **وأتيت باناء من أحمر وأبيض فشربت الأبيض**
فقال لي جبريل شربت اللبن وتركك الخمر لو شربت الخمر لارتدت أمتك أي غوت
لأنهم مكث في الشرب بدليل الرواية الاخرى وهي برواية البخاري أتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به بألبيا بقدر حزين من خمر ولبن فنظر اليهما فاخذ
اللبن فقال جبريل الحمد لله الذي هدانا لهذا **الاستقامة لو أخذت الخمر غوت**
أمتك ولم تتبعك منهم الا القليل أي يكونوا على ما أنت عليه من ترك ذلك فالمراد
بالارتداد الرجوع عما هو الصواب واتيانه بذلك وهو في المسجد بيت المقدس
وسأني ما يدل على أنه أتى له صلى الله عليه وسلم بذلك أيضا بعد خروجه صلى الله
عليه وسلم منه قبل الخروج **قال صلى الله عليه وسلم واستنويت على ظهر**
البراق فما كان بأسرع من أن أشرفت على مكة ومعى جبريل فصليت به الغداة
ثم قال صلى الله عليه وسلم لام هاني بعد أن أخبرها بذلك أنا أريد أن أخرج الى
قريش فأخبرهم بما رأيت **فالت أم هاني فعلقت بردائه صلى الله عليه وسلم**
وقلت أنشدك الله أي بفتح الهمزة أسألك بالله ابن عم أي يا ابن عم أن تحدث أي
لا تحدث به هذا قريشا فيكذبك من صدقك **وفي رواية في أي أذكرك الله**
عز وجل أنك تأتي قوميا يكذبونك ويتكرون مقالئك فأخاف أن يسطوبك فضرب
بيده الشريفة على رداءه فانترعه من يدي فارفع عن بطنه صلى الله عليه وسلم
فنظرت الى عكته أي طبقات بطنه من السمن فوق رداءه صلى الله عليه وسلم وكأته
طى القراطيس أي الورق واذا نور ساطع عند فؤاده كاد يخطف بفتح الطاء وربعا
كسرت بصري فخررت ساجدة فلما وقعت رأسي اذ هو قد خرج فقلت لجابرتي
نبعة أي وكانت حبشية معدودة في العصابة رضى الله عنها اتبعيه وانظري ماذا
يقول فلما رجعت أخبرتنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى الى قبر من
قريش في الحطيم هو ما بين باب الكعبة والنجر الاسود وفي كلام بعضهم بين
الركن والمقام سمى بذلك لان الناس يحطم بعضهم بعضا فيه من الازدحام لانه من
موطن اجابة الدعاء قيل ومن حلف فيه أنما تجلت عقوبته وربما أطلق كما تقدم
على الحجر كسر الحاء وأولئك القر الذين انتهى صلى الله عليه وسلم اليهم فيهم
المطعم بن عدي وأبو جهل بن هشام والوليد بن المغيرة فقال صلى الله عليه وسلم

اني صليت الليلة العشاء أي أوقعت صلاة في ذلك الوقت في هذا المسجد وصليت فيه
 التهامة أي أوقعت صلاة في ذلك الوقت والافصالة العشاء لم تكن فرضت وكذا
 صلاة التهامة أي هي الصبح لم تكن فرضت كما تقدم وأثبت فيما بين ذلك بيت المقدس
 أي لا يقال كان المناسب لذلك أن يقول وأثبت في لحظة أو ساعات وعلى ما تقدم
 فيما بين ذلك بيت المقدس ولم يوسع لهم الزمن لا تاقول وسع لهم الزمن لأن الطباع
 لا تنفر منه نفرتهم من تلك فإيتأمل * قال وجاء أنه صلى الله عليه وسلم لما دخل
 المسجد قطع وعرف أن الناس تكذبه أي وما أحب أن يكتم ما هو دليل على
 قدرة الله تعالى وما هو دليل على علو مقامه صلى الله عليه وسلم الباعث على
 اتباعه * فقدمه صلى الله عليه وسلم خزيناً فبره عدو الله أبو جهل فجهل
 حتى جلس إليه صلى الله عليه وسلم فقال كالمسهرى هل كان من شيء قال نعم
 قال أسرى في الليلة قال إلى أين قال إلى بيت المقدس قال ثم أصبحت بين ظهرانيها
 قال نعم قال فلم ير أنه يكذبه مخافة أن يجده الحديث ان دعى قومه إليه قال رأيت
 ان دعوت قوماً أخذتهم ما حدثتني قال نعم قال يا معشر بني كعب بن لؤي
 فاتقست إليه المجالس وجاءوا حتى جلسوا اليهما فقال حدث قومك بما حدثتني به
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أسرى في الليلة قالوا إلى أين قال إلى بيت
 المقدس الحديث انتهى فشرى رهط من الانبياء منهم ابراهيم وموسى وعيسى
 عليهم الصلاة والسلام وصليت بهم وكلمتهم فقال أبو جهل كالمسهرى صفهم لي
 فقال صلى الله عليه وسلم أما عيسى عليه الصلاة والسلام ففوق الربعة ودون
 الطويل أي لا طويل ولا قصير عريض الصدر ظاهر الدم أي لونه أحمر وفي رواية
 يعلوه حمرة كأنما يتعاد من لحية الجمان وفي رواية كأنه خرج من ديباس أي
 حمام وأصله الكن الذي يخرج منه الانسان وهو عرفان وأصله الظلمة قال ليل دامس
 والحمام لفظ عربي وأول واضع له الجن وضعته لسيدنا سليمان على نبينا وعليه الصلاة
 والسلام وقيل الواضع له بقراط وقيل شخص سابق على بقراط استفاده من رجل كان
 به تعقيد العصب فوقع في ماء حار في جب فسكن فصار يستعمله حتى برى وجاء من
 طرق عديدة كلوا ضعيفة لكن يقوى بعضها بعضاً أن سليمان عليه الصلاة والسلام
 لما دخله فوجد حره وغمه قال أواه من عذاب الله لأن دخول الحمام يذكر النار لأن
 الحمام أشبه شيء يجهنم لأن النار أسفله والساود والظلمة أعلاه وقد قيل خيراً الحمام
 ما قدم بناؤه واتسع فناؤه وعذب ماؤه * قال بعضهم وبصير قدما بعد سبع سنين
 * قال بعضهم ولم يعرف الحمام في بلاد الحجاز قبل البعثة وإنما عرفه الصحابة بعد

موته صلى الله عليه وسلم بعد أن قتلوا بلاد العجم وهو فيه أن في البخاري عن ابن
 عباس رضي الله تعالى عنهما لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون بيتنا
 يقال له الحمام قالوا يا رسول الله أنه يذهب بالدرن وينفع المريض قال فاستثروا
 وفي رواية أنه لما قال صلى الله عليه وسلم اتقوا بيتنا يقال له الحمام فقالوا يا رسول الله
 أنه يذهب بالدرن وينفع المريض الوسخ ويذكر النار قال إن كنتم لابد فاعلمين فن
 دخله فليستروا وهو صريح في أن العصابة رضي الله تعالى عنهم عرفوه في زمنه صلى الله
 عليه وسلم إلا أن يقال جاز أن يكونوا عرفوه من غيرهم هذا الوصف لهم والمضي في
 كلام هذا البعض معرفتهم له بالدخول فيه ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم بيتنا يقال
 له الحمام وقوله صلى الله عليه وسلم ستفتح عليكم أرض العجم وستجدون فيها بيتونا يقال
 لها الحمامات وأما ما جاء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه صلى الله عليه
 وسلم دخل حمام الحفة فلا يرد لانه على تقدر رحمة فالمراد به أنه محل للاغتسال
 فيه لا بالهيئة المخصوصة وكذا لا يرد ما في معجم الطبراني الكبير عن أبي رافع أنه قال
 مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بموضع فقال نعم موضع الحمام هذا فبني فيه حمام
 لجواز أن يكون بني ذلك بعد موته صلى الله عليه وسلم فهو من أعلام نبوته وهو قال
 بعضهم ولعله قال ذلك لتعجب الموضع أي تقول بعضهم ويكفي ذلك في فضيلة الحمام
 ليس في عمله وفيه أن هذا البعض لم يعول في الفضيلة على هذا فقط بل عليه وعلى
 ما رواه البخاري عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الذي فيه أنه يذهب بالدرن
 وينفع المريض ولا يرد أيضا ما في مسند أحمد عن أم الدرداء رضي الله تعالى عنها أنها
 خرجت من الحمام فلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها من أين يأم الدرداء
 قالت من الحمام لأن في سنده ضعيفا ومتر وكا ولا نه يجوز أن يكون المراد به أنه محل
 الاغتسال لانه المبنى على الهيئة المخصوصة كما تقدم وبه يجاب أيضا عما في مسند
 الفردوس أن صرح عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لا يكره وعمر رضي الله تعالى عنهما وقد خرجا من الحمام طاب حماما قال ابن
 القيم ولم يدخل المصطفى صلى الله عليه وسلم حماما قط ولعله ما رآه بعينه هذا كلامه
 وهو عن فرقة السنخية أنه ما دخل الحمام نبي قط وهو ويشكل عليه ما تقدم عن سليمان
 عليه الصلاة والسلام واعتراض بعضهم قول ابن القيم أنه صلى الله عليه وسلم ما رأى
 الحمام بعينه بانه صلى الله عليه وسلم دخل الشام وبها حمامات كثيرة فيبعد أنه
 ما رآها ثم لم ينقل أنه صلى الله عليه وسلم دخل شيئا منها وفيه أنه قد يقال هو صلى
 الله عليه وسلم لم يدخل من بلاد الشام البصري وجاز أن لا يكون بها حمام

حين دخوله صلى الله عليه وسلم اليها * وفي الطبراني عن ابن عباس رضي الله
 تعالى عنهما رفعوا عاشر اليوت الحمام تعلو فيه الاصوات وتكشف فيه العورات
 فن دخله لا يدخله الامسترا ورجاله رجال الصبيح الا شخص منهم فيه مقال وظا
 أحسن قول الامام الغزالي وردنم البيت الحمام يعاشر البدن ويذهب الدون ويذكر
 النساء ويثس البيت الحمام يدي الدورة ويذهب الحياء فهذا تعرض لآفته وذلك
 تعرض لفائدته ولا بأس بطلب الفائدة مع التورع عن الآفة * والحاصل
 ان الحمام تعثر به الاحكام الخمسة فيكون واجبا وحراما ومنه وبما ذكره
 ومباحا والاصل فيه عندنا معاشر الشافعية الاباحة للرجال مع ستر العورة مكروه
 للنساء مع ستر العورة حيث لا عذر وهو محل ما جاء من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
 من نساءكم فلا يدخل الحمامات ومع عدم ستر العورة حرام وهو محل ما جاء الحمام
 حرام على نساء أمتي * واول من اتخذ الحمام في القاهرة العزيز بن المعز العبيدي
 احد القواطم * قال بعضهم ليس في بنية الحمام ما يعول عليه الا قول المصطفى
 صلى الله عليه وسلم في صفة عيسى عليه الصلاة والسلام كأنما خرج من ديماس
 وقال غيره أصح حديث في هذا الباب حديث ائمة ويتناقل له الحمام فن دخله
 فليست * وقال ابن عمر في وصف عيسى عليه الصلاة والسلام انما هو آدم وحلف
 بالله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل في عيسى انه أجم رأى وانما قال آدم وانما أشبهه
 على الراوى * وأجاب الامام النووي بأن الراوى لم يرد حقيقة الحجر بل ما قاربها
 أي والحجر المقاربة لها أي لا آدمية يقال لها آدمية أي كما يقال لها حرة فلا منافاة
 * قال صلى الله عليه وسلم جاعدا الشعر رأى في شعره ثن وتكرس * أقول ينبغي حمل
 جعد الذي جاء في بعض الروايات واذا هو عيسى جعد على هذا * ثم رأيت النووي
 قال قال العلماء المراد بالجعد هنا جعودة الجسم وهو اجتماعه واجتماعه وليس المراد
 جعودة الشعر فليتأمل والله أعلم لم تعلوه صهبة أي يعاشر شعره شقرة كأنه عروة ابن
 مسعود الثقفي أي رضي الله تعالى عنه فانه بعد انصرفه صلى الله عليه وسلم
 من الطائف لحق به قبل أن يدخل المدينة وأسلم ثم جاء الى قومه ثقيف بدعوهم الى
 الاسلام فقتلوه وقال صلى الله عليه وسلم في حقه ان مثله في قومه كصاحب يس
 كما سيأتي ذلك * وأما موسى عليه الصلاة والسلام فضخم آدم أي اسمر ومن ثم كان
 خروج يده بيضاء مخالفا لونه السائر لون جسده آية طويل كأنه من رجال شنوءة
 طائفة من اليمن أي ينسبون الى شنوءة وهو عبد الله بن كعب من أولاد الازد لقب
 بذلك لشنا أن كان بينه وبين أهله وقيل لانه كان فيه شنوءة وهو التباع

من الاناس وفي رواية كانه من رجال اورد عمان و ابو جى من الي من
 و عمان هذه بضم العين المهملة وتثنية الميم بلدة باليمن سميت بذلك لانه نزلها
 عمان بن سنان من ولد ابراهيم عليه الصلاة والسلام واما عمان بفتح العين وتشديد
 الميم فبلدة بالشام سميت بذلك لان عمان بن لوط مسكنها وكما يقال اورد عمان يقال
 اورد شجرة ورجال الاورد معروفون بالاول * قال صلى الله عليه وسلم كثير
 الشعر غائر العينين متراكم الاسنان فلص الشفتين خادج اللثة اى وهو اللحم
 الذى حول الاسنان عابس * واما ابراهيم عليه الصلاة والسلام فوائده
 انه لا شبهه الناس في خلقا وخالقا وفي رواية لم ارد رجلا أشبهه بصاحبكم
 ولا صاحبكم أشبه به منه يعنى نفسه صلى الله عليه وسلم فجبوا وأعظموا ذللك وصار
 بعضهم يصفق وبعضهم يضع يده على رأسه تعجبا فقال المؤمن بن عدى ان امرئ كان
 قبل اليوم كان أحماى يسيرا غير قولك اليوم وأنا أشهد أنك كاذب نحن نضرب
 أكباد الابل الى بيت المقدس مصاد شهر او مصاد شهر انزهم اذن أقيته في ليلة
 واحدة واللات والعزى لا أصدقك وما كان هذا الذى تقول قط * وقال أبو بكر
 رضى الله تعالى عنه بانه لم يأس ما قلت لابن أخيك جهنمه اى استقبلته بالذكور
 وكذبه أنا أشهد انه صادق وفي رواية حين حدثهم بذلك ارتدناس كانوا أسلموا
 اى وحينئذ فقول المواهب نصدقه الصديق وكل من آمن بالله فيه نظر الا ان يراد من
 ثبت على الاسلام * وفي رواية سعى رجال من المشركين الى أبى بكر فقالوا هل لك
 الى صاحبك يزعم انه أسرى به اليلة الى بيت المقدس قال أوقد قال ذلك قالوا نعم قال
 لئن قال ذلك لقد صدق قالوا صدقه انه ذهب الى بيت المقدس اى وباء قبل
 أن يصبح قال نعم انى لا صدقه فيما هو وبعد من ذلك أصدقته في خبر السماء في غدوة
 اى وهى ما بين صلاة الصبح وطلوع الشمس وروحة اى وهى اسم للوقت من الروال
 الى المائل اى وهذا تفسير لما يحجب بالاصل والا فالمراد انه ليخبرنى أن الخبر لا يأتيه
 من السماء الى الارض في ساعة واحدة من ليل أو نهار فأصدقته فهذا اى عجىء
 الخبر له من السماء بواسطة الملك أبعدهما تعجبون منه اى وحينئذ يجوز أن يكون قول
 أبى بكر لله ما تقدم كان بعد هذا القول اى قاله بعد أن اجتمع به رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقد بلغتته مقاتلة بين الروايتين والى اسرأته صلى الله عليه
 وسلم من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى وتحديثه قريشا بذلك أشار صاحب
 المزمرة بقوله

حفظى المسجد الحرام بمشاه * ولم ينس حفظه ايلياء

ثم راني يحدث الناس شكرا * اذا أتته من ربه النعماء
 أي جميع حرم مكة حصل له الحظ الا وفر بمشاه صلى عليه وسلم فيه افضل سائر البقاع
 ولم ينس حظه من مشاه صلى الله عليه وسلم بيت المقدس بل شرفه الله تعالى بمشيه فيه
 أيضا افضل على ما عدا المسجدين أي مسجد مكة ومسجد المدينة ثم راني صلى الله
 عليه وسلم مكة يحدث الناس لاجل قيامه بالشكر لله تعالى أو حال كونه شاكره
 تعالى وقت أو لاجل أن أتته من ربه النعماء في تلك الليلة ثم قال المعظم يا محمد صف لنا
 بيت المقدس أراد بذلك اظهار كذبه وقيل القائل له ذلك أبو بكر قال له صفه لي فاني
 قد حشته أراد بذلك اظهار صدقه صلى الله عليه وسلم لقومه فقال دخلته ليلا وخرجت
 منه ليلا فأتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فصوره في جناحه أي جاء بصورته
 ومثاله في جناحه فجعل صلى الله عليه وسلم يقول باب منه كذا في موضع كذا ويا
 منه كذا في موضع كذا وأبو بكر رضي الله تعالى عنه يقول صدقت أشهد أنك
 رسول الله حتى أتى على أوصافه أي ومعلوم أن من ذهب بيت المقدس من قريش
 يصدق على ذلك أيضا * وفي رواية لما كذبتني قريش أي وسألني عن أشياء
 تتعلق ببيت المقدس لم أنبتها أي قالوا له صمكم للمسجد من باب فكبرت كبريا شديدا
 لم أكره مثله قط في الحجر فجعل الله عز وجل لي بيت المقدس أو وجلي بتشديد
 الهمزة وربما خفت كشفه لي أي بوجود صورته ومثاله في جناح جبريل
 * وفي رواية فجيء بالمسجد أي بصورته وأنا نظرت اليه حتى وضعه في موضع محله الذي
 هو جناح جبريل فلا تخالفا بين الروايات وهذا من باب التمثيل ومنه رؤية
 الجنة والنار في عرض الحائط لا من باب طي المسافة وزوي الارض ورفع الحجب
 الساعية من الاستطراق الذي ادعى الجلال السيوطي أنه أحسن ما يحمل عليه
 حديث رفع بيت المقدس حتى رآه النبي صلى الله عليه وسلم بمكة حال وصفه اراه
 لقريش صبيحة الاسراء اذ ذلك لا يجتمع محي صورته في جناح جبريل وإنما قلنا
 ان ذلك من باب التمثيل لان من المعلوم ان أهل بيت المقدس لم يفتقدوا تلك الساعة
 من بلدهم فرضعه انما هو رفع محله الذي هو جناح جبريل * ثم رأيت ابن حجر الهيتمي
 قال الاظهر انه رفع بنفسه كما جى بعرش بلقيس الى سليمان عليه الصلاة والسلام
 في طرفه عين وذلك أن تنوقف فيه فان عرش بلقيس فقد دجن لاف بيت المقدس
 وكان ذلك النجلى عند دار عقيل وقتقدم أنها عند الصفا وانها استمرت في يد
 أولاد عقيل الى ان آلت الى يوسف أخي الحجاج وأن زبيدة أو الخيزران جعلتها
 مسجدا لما حجت كما تقدم وتقدم ما فيه قال صلى الله عليه وسلم فطفت أي جعت

أخبرهم عن آياته أي جلالة وأما النظر إليه أي وذلك قبل أن تحول الأبنية بين
الحجروين تلك المداير أي أقوله صلى الله عليه وسلم فقامت في الحجر وهما يصدقونه
صلى الله عليه وسلم على ذلك ومن ثم قيل إن حكمة تخصيص الاسراء إلى المسجد
الاقصى أن قريشا تعرفه فيسألونه عنه فيخبرهم بما يعرفونه مع علمهم أنه صلى الله
عليه وسلم لم يدخل بيت المقدس قط فتقوم الحجة عليهم وكذلك وقع وأما قول
الواهب ولهذا لم يسألوه صلى الله عليه وسلم عما رأى أي في السماء لأنهم لا عهد لهم
بذلك يقتضي سياقاً أنه أخبرهم بالمعراج عند أخباره لهم بالاسراء وسيأتي ما يخالفه
على أنه سيأتي أنه قيل إن المعراج كان بعد الاسراء في ليلة أخرى وقيل في حكمة
ذلك أيضاً أن باب السماء الذي يقال له معدن الأسمكة يقابل بيت المقدس فيحصل
له خروج مستويان غير تعويج قال الحافظ ابن حجر وفيه نظر لوروده أن في كل سماء
بيتاً ممرراً أو أحدى في السماء الدنيا حيال الكعبة فكان المناسب أن يصعد
من مكة ليصل إلى البيت المعمور من غير تعويج هذا كلامه ويقال عليه وأن سلم
ذلك لكن لم يكن الباب في تلك الجهة فان ثبت أن في السماء باباً يقابل الكعبة
اتجه سؤاله قالت نبعة جارية أم هانئ فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول يومئذ يا أيها بكران الله تعالى قد سماك الصديق أي ومن ثم كان علي رضي الله
عنه يحلف بالله تعالى أن الله تعالى أنزل اسم أبي بكر من السماء الصديق
وأمما رواه اسحق بن بشر بسنده إلى أبي ليلى الغفاري قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول سيكون بعدى فتنة فإذا كان ذلك فالزموا علي بن أبي
طالب فإنه أول من يراني وأقول من يضاف حتى يوم القيامة وهو الصديق الأكبر وهو
فاروق هذه الامة يفرق بين الحق والباطل وهو عسوب المؤمنين والمال يعسوب
المنافقين قال في الاستيعاب اسحق بن بشر لا يحتج بنقله إذا انفرد لضعفه ونسكارة
أحاديثه هذا كلامه وفي مسند البزار بسند ضعيف أنه صلى الله عليه وسلم قال
لعلي بن أبي طالب أنت الصديق الأكبر وأنت الفاروق الذي يفرق بين الحق
والباطل وهو في رواية أن كفاً قرئ لما أخبرهم صلى الله عليه وسلم بالاسراء إلى
بيت المقدس ووصفه لهم قالوا ما آية ذلك يا محمد أي ما العلامة الدالة على هذا الذي
أخبرت به فان لم نسمع بمثل هذا قط أي هل رأيت في مسراك وطريقك ما تستدل
بوجوده على صدقك أي لأن وصفك لبيت المقدس يحتمل أن يكون حفظته عن
ذهب إليه قال آية ذلك أني مرت بعير بني فلان بوادي كذا فأنفروهم أي أنفروهم
حس الدابة يعني البراق فند لهم بعير أي نردفهم فثبتهم عليه وأما توجهه إلى الشام

بهم أبلت حتى إذا كنت بحمل كذا مروت بعير بني فلان فوجدت القوم نياما ولم يهتفوا
 فيه ماء قد غطوا عليه بشيء فكشفت غطاءه وشربت مائه ثم غطيت عليه كما كان
 هو أي وفي كلام بعضهم فثرت الدابة يعني البراق فقلب مجافره المفتح الذي فيه الماء
 الذي كان يتوضأ به صاحبه في الفأفة وشرب الماء الذي للبعير جاثرا لأنه كان عند العرب
 كالبن مما يساخ لكل مجتاز من أبناء السبيل على أن من خصائصه صلى الله عليه
 وسلم أن له أن يأخذ ما يحتاج إليه من مال كونه المحتاج إليه ويجب على مالكه حينئذ
 بذله هو أما الجواب عن ذلك بأنه مال حربي غير صحيح لان هذا كان قبل مشروعية
 الجهاد ومع عدم مشروعيته لا يحمل مال أهل الحرب كما لا يحمل قتلهم لان
 الواجب حينئذ مسامحتهم ولا تتم الا بترك التعرض لأموالهم كنفوسهم قال ابن
 حجر في شرح الحمزية لكن في قطعة التفسير للجلال المحلى في تفسير قوله تعالى
 فرددناه الى أمه كي تقر عينها أن أمه أرضعته باجرة وسأغ لها أخذها لانها مال
 حربي أي من مال فرعون الآن يقال ذلك أي أخذ مال الكافر كان جاثرا
 في شريعتهم قال صلى الله عليه وسلم وآية ذلك أي علامته المصدقة لما أخبر به صلى
 الله عليه وسلم أن غيرهم الآن تصوب من الثنية يقدمها جل أوزق وهو ما يساه
 الى سواد وهو أطيب الأبل لحما عند العرب واخسها عملا عنه دهم أي ليس بمحمد
 عندهم في عمله وسيره عليه غرأرتان احدهما سوداء والاخرى برفاء أي فيها بياض
 وسواد كما تقدم فابتدء القوم الثنية فأول ما لقيهم الجمل الاورق عليه الغرأرتان
 فسألوه عن الاناء وعن نفار البعير وعن ند البعير وعن الشخص الذي دلهم عليه
 فصدقوا قوله أقول قد علم أن العير التي نفرت وند منها البعير ودلهم عليه مرعاها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ذاهب الى الشام والامير التي كان بها
 الاناء التي بها الماء الذي شربه صلى الله عليه وسلم مرعاها هو راجع الى مكة
 وهي التي صوبت من الثنية وحينئذ لا يحسن سؤال أهلها عما وقع لاهل تلك العير
 وتصددهم له صلى الله عليه وسلم فيما أخبر الآن يتألم بجور أن تكون هذه العير التي
 مرعاها صلى الله عليه وسلم في البعير واجتمعت في عودها بتلك العير الداهية الى الشام
 وأخبروهم بما ذكر والله تعالى اعلم وفي رواية قالوا يا مطم دعونا نسأله عما
 هو أغنى لنا عن بيت المقدس أي فقولهم ذلك كان بعد أن أخبرهم بيت المقدس
 ما يحمد أخبرنا عن غيرنا أي غيرنا الداهية والآية هل لقيت منها شيئا فقال نعم
 أتيت على عير بني فلان بالرواح أي وهو محل قريب من المدينة أي بينه وبين المدينة
 ليلتان قد أضلوا ناقه لهم فانطأوا في طلبها فانتهيت الى رحا لهم ليس بها منهم أحد

واذا قدح ماء فشربت منه فاسألوه عن ذلك فقالوا هذه واللات والعزى آية أى
 علامة هو أقول وهذه العير هى التى مر صلى الله عليه وسلم عليها فى العود وهى قادمة
 الى مكة وفى هذه الرواية زيادة أنهم أضلوا ناقة وتقدم فى تلك الرواية أنه صلى الله
 عليه وسلم وجدهم نياما وفى هذه الرواية أنه ليس بهم منهم أحد وقد يقال لا مخالفة
 بين الروایتين لانه يجوز أن يكون الراوى أسقط منها هذه الزيادة وهى اضلال
 الناقة وأن قوله صلى الله عليه وسلم ليس بهم منهم أحد أى مستيقظ بل بعضهم ذهب
 فى طلب تلك الناقة وبعضهم كان نائما لکن فى هذه الرواية أنه صلى الله عليه
 وسلم مر عليها وهى بالروحاء وهى لا يناسب قوله فى تلك انها الا ان تصوب من الثانية
 لان كونها تأتي من الروحاء الى مكة فى ليلة واحدة من أبعد البعيد الا أن يقال
 ان الروحاء مشتركة بين المحل المعروف المتقدم ذكره ومحل آخر قريب من مكة
 والله أعلم ثم قال صلى الله عليه وسلم فانهتت الى عير بنى فلان فنفرت منها أى
 من الدابة التى هى البراق الابل أى التى هى العير وبرك منها جل جلاله جوالق
 مخطط بياض لا أدرى أكسر البعير أم لا وهذه الرواية يحتمل أنها ثالثة ويمكن
 أن تكون هى الاولى أسقط من تلك قوله فى هذه وبرك منها جل الى آخره كما أسقط من
 هذه قوله فى تلك فندلهم بعير وفى رواية ثم انتهت الى عير بنى فلان فكان كذا وكذا
 فيها جل عليه غررتان غرارة سوداء وغرارة بيضاء فلما حاذت العير نفرت وصرع
 ذلك البعير وانكسر أى وأضلوا بعير الهم قد جمعه فلان أى بدلاتى لهم عليه فسلمت
 عليهم فقال بعضهم هذا صوت محمد فاسألوه عن ذلك فعلم أن هذه الرواية التى قبلها
 هى الاولى غاية الامر أنه زيد فى هذه قوله فسلمت عليهم فقالوا هذه واللات والعزى
 آية قال صلى الله عليه وسلم ثم انتهت الى عير بنى فلان بالابواء أى وهو كما تقدم غير
 مرة أنه محل بين مكة والمدينة يقدمها جل أوقف أى بياضه الى سواد كما تقدم ها هى
 تطلع عليكم من الثانية فانطلقوا ينظروا فواحدوا الامر كما قال صلى الله عليه وسلم
 فقالوا صدق الوليد فيما قال أى فى قوله انه ساحر وانزل الله تعالى وما جعلنا الرؤيا
 التى أرىناك الا فتنة للناس وهذا يدل على أن المراد رؤيا الاسراء وأنهار رؤيا
 العين وأنه يقال فى مصدرها رؤيا بالآلاف كما يقال رؤية بالتاء خلافا لمن أنكر ذلك
 لما لو كان رؤيا الاسراء مناماً أنكر عليه فى ذلك أى وقيل نزلت وقدر رأى النبي
 صلى الله عليه وسلم ولد الحكم ابن أبى العاص أبو مروان وهم بنو أمية على منبره
 كانوا القردة وقد وردت بنى مروان يتعاورون متبرى وفى لفظ
 يمزون على منبرى تزوال القردة زاد فى رواية فاستجمع صلى الله عليه وسلم

منها كما حتى مات وإنزل الله تعالى في ذلك وما جعلنا الرقيا التي أرسناك إلا فتنة
 للناس وفي رواية أنزل أمانا أعطيناك الكون وفي رواية أنزل أمانا أنزلناه في ليلة القدر
 وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر قال بعضهم أي خير من ألف شهر
 يكملها بعدك بنو أمية فإن مدة ملك بني أمية كانت اثنين وعشرين سنة وهي ألف شهر
 وكان سنة وهي ألف شهر وكان جميع من ولي الخلافة منهم أربعة عشر رجلا أولهم
 معاوية وآخرهم مروان بن محمد وقد قيل لبعضهم ما سبب زوال ملك بني أمية مع كثرة
 العدد والعدد والاموال والموالي فقال أبعدهوا وأصدقاهم ثقة بهم وقرّبوا أعداءهم
 جهلا منهم فصار الصديق بالابعد العدو واليعدو صديقا بالتقريب له وحدثت
 رأيت بني مروان إلى آخره قال الترمذي هو حديث غريب وقال غيره منكر قال
 صلى الله عليه وسلم ورأيت بني العباس يتعاضدون منبري فسر في ذلك وهو قيل إن هذه
 الآية أي آية وما جعلنا الرقيا التي أرسناك إلا فتنة للناس إنما نزلت في رؤيا الحديبية
 حيث رأى النبي صلى الله عليه وسلم أنه وأصحابه يدخلون المسجد يحلقين رؤسهم
 وهم قصر من ولم يوجد ذلك بل صدمهم المشركون وقال بعض الصحابة له صلى الله عليه وسلم
 ألم تقل أنك تدخل مكة آمنا قال بلى أفقلت لكم من عاى هذا قالوا لا قال فهو كما قال
 جبريل عليه السلام كما سيأتى ذلك في قصة الحديبية وهو قيل إنما نزلت هذه الآية
 في رؤيا وقعت بدو حيث أراه جبريل مصارع القوم بدو فأرى النبي صلى الله عليه وسلم
 الناس مصارعهم فتسامعت بذلك قريش فسخطوا منه أي ولا مانع من تعدد نزول
 هذه الآية لهذه الأمور فقد تعدد نزول الآية لتعدد أسبابها قال ابن جرير لم يسم
 أن اتحاد النزول لا ساقى تعدد أسبابه أي وذلك إذا تقدمت الأسباب وهو يروى أنه
 عين لهم اليوم الذي تقدم فيه العير أي قالوا له متى نجى قال لهم يا توكم يوم كذا وكذا
 يقدمهم جمل آدم عليه مسح آدم وغرارتان فلما كان ذلك اليوم أشرفت قريش
 ينتظرون ذلك وقد ولي النهار ولم نجى حتى كادت الشمس أن تغرب أي دنت
 للغروب فدعا الله تعالى فحبس الشمس عن الغروب حتى قدم العير أي كما وصف
 صلى الله عليه وسلم أقول يجوز أن يكون هذا بالنسبة لبعض العيرات التي مر عليها
 فلا يخالف ما تقدم أنه صلى الله عليه وسلم قال في بعض العيرات أنها الآن تصوب
 من الثنية وإلى حبس الشمس عن الغيب أشار الإمام السبكي في تأنيته بقوله
 وشمس الضوى طاعتك وقت مغيبها فما غربت بل وافتتحت بوقفة
 وجاء في بعض الروايات أنها حباست له صلى الله عليه وسلم عن الطلوع في رواية أن
 بعضهم قال له أخبرنا عن غيرنا قال مررت بها بالتنعيم قالوا فاعذتها وأجملها ومن

فيه ائتمال كنت في شغل عن ذلك ثم قيل له ذلك فأخبر بعبادتها وعبادة أحمالها وعبادة
 من فيها وقال تطلع عليكم عند طلوع الشمس فحبس الله تعالى الشمس عن الطلوع
 حتى قدمت تلك المير فلما خرجوا لينظروا فإذا قائل يقول هذه الشمس قد طلعت
 وقال آخر وهذه المير قد أملت فيها فلان وفلان كما أخبر محمد صلى الله عليه وسلم
 وعلى تقدير صحة هذه الروايات يحجب عنها بمثل ما تقدم والله أعلم وحبس الشمس
 وقوفها عن السير أي عن الحركة بالكيفية وقيل بطول حركتها وقيل ردها إلى ورائها
 فالوالم تحبس له صلى الله عليه وسلم الا ذلك اليوم وما قيل أنها حبست له صلى الله
 عليه وسلم يوم الخندق عن الغروب أيضا حتى صلى العصر معارض بأنه صلى الله
 عليه وسلم صلى العصر بعد غروب الشمس وقال شغلوا عن الصلاة الوسطى كما سبأني
 ثم رأيت في كلام بعضهم ما يؤخذ منه الجواب وهو أن وقعة الخندق كانت أياما
 فحبست الشمس في بعض تلك الأيام إلى الاحمر والارأوالاصفرار وصلى حينئذ وفي
 بعضها لم تحبس بل صلى بعد الغروب قال ذلك البعض ويؤيده أن راوى التأخير إلى
 الغروب غير راوى التأخير إلى الحمرة أو الصفرة وجاء في رواية ضعيفة أن الشمس
 حبست عن الغروب لداود عليه الصلاة والسلام وذكر البخاري أنها حبست
 كذلك لسليمان عليه الصلاة والسلام أي فعن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى
 عنه أن الله أمر الملائكة الموكلين بالشمس حتى ردها على سليمان حتى صلى العصر
 في وقتها وهذا لا يحبس لها عند غروبها الذي الكلام فيه والذي في كلام
 بعضهم انما ضرب سيدنا سليمان سوق خيله وأعناقها حيث ألهاه عن منها عليه عن
 صلاة العصر حتى كادت الشمس أن تغرب ولم يتصدق بها مبادرة لنعلم أمر الله
 تعالى بالصلاة في وقتها لأن التصدق يحتاج إلى صرف زمن في دفعها وأخذها
 وحبست كذلك ليوثع ابن أخت موسى عليه الصلاة والسلام وهو ابن نون ابن ابن
 يوسف الصديق عليه الصلاة والسلام أي وهو الذي قام بالامر بعد موسى لأن موسى
 عليه الصلاة والسلام لما وعده الله تعالى أن يورثه وقومه بني إسرائيل الأرض
 المقدسة التي هي أرض الشام وكان سكانها الكنعانيون الجبارون وأمر بمقاتلة أولئك
 الجبارين وهم العماليق سار معي وهم ستمائة ألف مقاتل حتى نزل قريباً من
 مدينتهم وهي أريحا فبعث إليهم اثني عشر رجلاً من كل سبط واحد إليهم بجبر القوم
 فدخلوا المدينة فرأوا أمراءها ثلثاً من عظم أجسادهم فقتلهم بعضهم أنه رأى
 في فجاج أي نقرة عين رجل منهم ضبعة رابطة أي جالسة هي وأولادها حولها
 والفجاج في الأصل الطريق الواسع واستظل سبعون رجلاً من قوم موسى في قحف

فدخلوا في غمام أم رأسه وهو في العرائس وكان لا يحمل عنقود عنهم إلا خشية
 أنفخ منهم ويدخل في قشرة الرمانة إذا نزع حبها خمسة أنفاس أو أربعة وأن رجلا من
 العماليق أخذ الاثني عشر ووضعهم في كفة مع فاصكة كانت فيه وجاء بهم إلى
 ملكهم فسألهم فقالوا نحن عيون موسى فقال ارجعوا وأخبروه وفي العرائس أنه
 عوج ابن عناق إحدى بنات آدم عليه السلام من صلبه ويقال إنها أول بني
 في الأرض وهو في العرائس أنه لما لقيهم كان على رأسه خزمة حطب وأخذ الاثني
 عشر في حجره وانطلق بهم لامرأته وقال انظري إلى هؤلاء القوم الذين يزعجون أئهم
 يريدون قتالنا وطرحهم بين يديها وقال لها ألا أطحنكم برجلي فقالت أمرأته لا ولكن
 خلى عنهم حتى يخبر واقوههم بمبارأ وافعل ذلك فلما رجعوا أخبر واموسى عليه
 الصلاة والسلام فقال اكتموا خوفكم من بني اسرائيل ففعلوا ويرتدوا عن موسى
 فلم يفعلوا وأخبر كل واحد سبطه بشدة ما رآه من أمرهم المهائل ففعلوا وحبوا عن
 القتال الا رجلا لم يخبر اسبطيهما وهما يوشع بن نون من سبط يوسف وكالب بن يوقنا
 من سبط بنيامين وقالوا لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون قد دعا
 عليهم وقال رب اني لأملك الانفسى وأنى أى فانه لم يبق معه موافق يثق به غير
 أخيه هارون وكالب ويوشع وهما المذكوران بقوله تعالى قال رجلا من الذين
 يخافون أنعم الله عليهم ما ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتموه فانكم غالبون لان الله مفضل
 وعده وانا قد خبرناهم فوجدنا أجسامهم عظيمة وقلوبهم ضعيفة فلا تخشوهم وعلى
 الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين وحينئذ يكون مراد موسى بقوله وأنى من وأناه ورافقه
 لا خصوص هارون ثم دعا بقوله فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين أى باعد بيننا
 وبينهم فضرب عليهم التيه فتأهوا أى تحيروا في ستة فرائض في الأرض يمشون النهار
 كله ثم يمشون حيث أصبحوا ويصبحون حيث أمسوا وأنزل الله تعالى عليهم المن
 والسلوى لانهم شغلوا عن المعاش وأبقيت عليهم ثيابهم لا تتخلق ولا تتسخ وتطول مع
 الصغار إذا طال وظلل عليهم الغمام من الشمس ولما رأى موسى عليه الصلاة والسلام
 ما بهم من التعب ندم على دعائه عليهم وهو في حياة الحيوان لما عبد بنو اسرائيل البهل
 أربعين يوما عوقبوا بالتيه أربعين سنة لكل يوم سنة فأوحى الله تعالى له فلا تأس
 أى لا تحزن على القوم الفاسقين أى الذين فسقوا أى خرجوا عن أمرك قال في أنس
 الجليل ومن عجيب الاتفاق أن أريها هذه كانت في زمن بني اسرائيل منزل الجبارين
 وفي زمن الاسلام منزل حكام الشرطة فانها الآن قرية من قرى بيت المقدس ثم
 مات موسى وهارون بالتيه مات هارون أولا ثم موسى بعد سنتين وفي ذلك رده على

من قال ان قبر هارون اثنى موسى بأحد كما سياتى وفيه رد أيضا على من يقول موسى مات قبل هارون وأنه دفنه وقيل ان هارون رأى سيرا في بعض الكهوف فقام عليه فمات وان بنى اسرائيل قالوا قتل موسى هارون حسدا لله على محبة بنى اسرائيل له فقال لهم موسى ويحكمكم كان أخى ووزيرى أقررونى أقتله فلما أكرموا عليه قام فصلى ركعتين ثم دعا فنزل السير بالذى قام عليه فمات حتى نظروا اليه من السماء والارض فصعد قوه وعلى الاول أن موسى انطلق ببني اسرائيل الى قبره وذاع الله أن يحييه فأحياء الله تعالى وأخبرهم أنه مات ولم يقتله موسى وعنه ذلك قام بالامر يوشع بن نون المذكور أى فان موسى لما احتضر أخبرهم بأن يوشع بعده نبي وأن الله أمره بقتال الجبارين فسار بهم يوشع وقاتل الجبارين وكان يوم الجمعة ولما كاد أن يفقدها كادت الشمس أن تغرب فقال للشمس أيتها الشمس انك مأمورة وأنا مأمور بحرقها عليك الاركدت أى مكنت ساعة من النهار وهو في رواية قال اللهم احبسها فحبسها الله تعالى حتى افتتح المدينة أى قال ذلك خوفا من دخول السبت المحرم عليهم فيه المقاتلة وقد عبر الامام السبكي عن حبسها ليوشع بردها في قوله

وردت عليك الشمس بعده غيبها كما انها قد مال يوشع ردت

ولولا قوله بعد منيها ما أشكل فأمكن أن يراد بالردة وقوفها وعدم غروبها ومن ثم ذكر ابن كثير في تاريخه أن في حديث روى الامام أحمد وهو على شرط البخارى أن الشمس لم تحبس لبشر الا ليوشع عليه السلام لئلا يسار الى بيت المقدس وفيه دلالة على أن الذى فتح بيت المقدس هو يوشع بن نون لا موسى وان حبس الشمس كان في فتح بيت المقدس لا في فتح أريحا هذا كلامه وهو خلاف السياق وهو في العرائس أن موسى عليه الصلاة والسلام لم يمت في اتيه بل سار ببني اسرائيل الى أريحا وعلى مقدمه يوشع فدخل يوشع وقبيل الجبارين ثم دخلها موسى عليه الصلاة والسلام ببني اسرائيل فأقام فيها ما شاء الله ثم قبض ولا يعلم موضع قبره من الخلق أحد قال وهذا أرى الا قايلا بالصدق وأقربها الى الحق وذكر بعد ذلك أن موسى لما حضرته الوفاة قال يا رب أدنى من الارض المقدسة برمية حجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أنى عنده لا ريتكم قبره الى جانب الطريق عند الكذيب لاخر قال ابن كثير وقوله صلى الله عليه وسلم لم تحبس لبشر يدل على أن هذا من خصائص يوشع عليه الصلاة والسلام فيدل على ضعف الذى روينا أن الشمس رجعت أى بعد مغيبها أى في خير كما سندها حتى صلى على بن أبى طالب العصر بعد ما فاتته بسبب نوم النبي صلى الله عليه وسلم على ركبته وهو حديث منكر ليس

في شيء من الصالح إلا الحسن وهو ما تشوفوا له واعي على نفسه وتقدرت بتقله امرأة
من أهل البيت مجهولة لا يعرف حالها هذا كلامه وسيأتي قريباً ما فيه على أن قوله
صلى الله عليه وسلم لم تجبس لبشر أي غيره صلى الله عليه وسلم وقد علمت أن الحبس
لما يكون منه المعان مغيباً أو الرذلة يكون بعدهم فليتناقل * وفي كلام سبط
ابن الجوزي أن حبسها ورجوعها مشكل لأنها لو تخلفت أو ردت لاختلت
الافلاك وفسد النظام قلنا حبسها ورجوعها من باب المعجزات ولا مجال للقياس
في خرق العادات وذكر أنه وقع لبعض الوعاظ بغداداً إذ قعد يعظ بعد الأصر ثم أخذ
في ذكر فضائل آل البيت فجاءت سحابة غطت الشمس فظن وظن الناس الحاضرون
عنده أن الشمس غابت فأرادوا الانصراف فأشار إليهم أن لا يتحركوا ثم أدار وجهه
إلى ناحية الغرب وقال

لا تغربى يا شمس حتى ينتهى * مدحى لآل المصطفى ولنصله
إن كان للمولى وقوفك فليكن * هذا الوقوف لولده ولنسله

فطلعت الشمس فلا يحصى ما رمى عليه من الحلى والثياب هذا كلامه ولما افتتحوا
المدنة التي هي أريحا أصابوا بها أم والأعظمية وكانوا أي الأمم السابقة إذا أصابوا
الغنائم قربوها فقبضوا النارنا كلها أي إذا لم يكن فيها غلول كما تقدم فقبضوا النار
وأكلها دليل على قبولها ولم تحل إلا لبينا صلى الله عليه وسلم كما سيأتي فلما أصابوا تلك
الغنائم قربوها فلم تجب إليهم النار فقالوا له يا نبي الله ما لها لا تقبل قرباننا قال فيكم
الغلول فدعا رأس كل سبط وصافحه فملصق كف واحد منهم في كف يوسف عليه
السلام فقال الغلول في سبط فقال كيف أعلم ذلك قال تصافح واحد بعد واحد
فملصقت كفه بكف واحد منهم فسئل فقال نعم رأيت رأس بقره من ذهب عيناها
من ياقوت وأسنانها من لؤلؤ فأعجبني فاعلته فجاءها ووضعها في الغنيمة فجاءت
النارنا كلها وذكر البغوي أن الشمس حبست عن الطلوع لموسى عليه الصلاة
والسلام كما حبست كذلك لبينا صلى الله عليه وسلم كما تقدم وكذا القمر حبس
لموسى عليه الصلاة والسلام عن الطلوع له فعن عروة بن الزبير رضي الله تعالى
عنه قال أن الله تعالى حين أمر موسى عليه الصلاة والسلام بالسير ببني إسرائيل
إلى بيت المقدس أمره أن يحمل معه عظام يوسف عليه الصلاة والسلام وأن لا يخلها
بأرض مصر وأن يستريحها حتى يضعها بالارض المقدسة أي وفاء بما أوصى به يوسف
عليه الصلاة والسلام فقد ذكر أن يوسف عليه الصلاة والسلام لما أدركته الوفاة
أوصى أن يحمل إلى مقابر آبائه فنع أهل مصر وأولياءه من ذلك فسأل موسى عليه

الصلاة والسلام عن يعرف موضع قبر يوسف فوجدوا أحدا يعرفه الايجوز ان بني
 اسرائيل فقالت له يا نبي الله أنا أعرف مكانه وأدراك عليه ان أنت أخرجتني معك
 ولم تخلفني بأرض مصر قال افعلوا وفي لفظ أنها قالت أكون معك في الجنة فكأنه
 ثقل عليه ذلك فقبل له أعطها طلبتها فأعطاهما وقد كان موسى عليه الصلاة
 والسلام وعدي بن اسرائيل أن يسير بهم اذا طلع القمر فدعا به أن يؤخر طلوعه حتى
 يفرغ من أمر يوسف عليه الصلاة والسلام ففعل فخرجت به الجوز حتى أرتبه ايلة
 في ناحية من النيل وفي لفظ في مستنقعة ماء أي وتلك المستنقعة في ناحية من النيل
 فقالت لهم انصبوا عنها الماء أي ارفعوه عنها ففعلوا قالت أحفروا فحفروا وأخرجوه
 وفي لفظ أنها انتهت به الى عمود على شاطئ النيل أي في ناحية منه فلا يخالفه
 ما سبق في أصله سكة من حديد في اسلسلة أي ويجوز أن يكون حفروا الواقع
 في تلك الرواية مكان على اظها تلك السكة فلا يخالفه ووجدوه في صندوق من
 حديد وسط النيل في الماء فاستخرجوه موسى عليه الصلاة والسلام وهو
 في صندوق من مرمر أي داخل ذلك الصندوق الذي من الحديد فاحتمله وفي أنس
 الجليل أن موسى عليه الصلاة والسلام جاءه شيخ له ثلثمائة سنة فقال له يا نبي الله
 ما يعرف قبر يوسف الا والدتي فقال له موسى قم معي الى والدتك فقام الرجل ودخل
 منزله وأتى بقفة فيها والدته فقال لها موسى ألك علم بقبر يوسف فقالت نعم ولا أدراك
 على قبره الا أن دعوت الله تعالى أن يرد علي شهابي الى سبعة عشر سنة ويزيد
 في عمري مثل ما مضى فدعا موسى لها وقال لها كم عمرك قالت له تسعمائة سنة
 فعاشت ألفا وثمانمائة سنة فأرته قبر يوسف وكان في وسط نيل مصر أي من النيل
 عليه فيصليه الى جميع مصر فيكونون شركاء في بركته وأما عود الشمس بعد غروبها
 فقد وقع له صلى الله عليه وسلم في خير فعن أسماء بنت عيسى أنها قالت كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوحى اليه ورأسه في حجر علي ولم يسرع على النبي صلى الله
 عليه وسلم حتى غربت الشمس وعلى لم يصل العصر أي فقال له رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أصليت العصر فقال لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انه كان
 في طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس قالت أسماء فرأيتها طلعت بعد
 ما غربت قال بعضهم لا ينبغي لمن سبيله العلم أن يتخلف عن حفظ هذا الحديث لانه
 من أجل أعلام النبوة وهو حديث متصل وقد ذكر في الامتاع أنه جاء عن أسماء
 من خمسة طرق وذكرها وبه يرد ما تقدم عن ابن كثير بأنه تفردت بقله امرأة
 من أهل البيت مجهولة لا يعرف حالها وبه يرد علي ابن الجوزي حيث قال فيه

انه حديث موضوع بلا شك لكن في الامتاع ذكر في خامس الطرق ان عليا اشتغل
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قسمة الغنائم يوم خيبر حتى غابت الشمس فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي صليت العصر قال لا يا رسول الله فتوضأ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس في المسجد فتكلم بكلمتين أو ثلاثة كأنهما
 من كلام الحبش فارتجعت الشمس = هيثم في العصر فقام علي فتوضأ وصلى
 العصر ثم تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل ما تكلم به قبل ذلك فرجعت
 الشمس فافسدت لها صيرها كالنشارة في الخشب وذلك بخلاف أسائر الطرق الا
 ان يدعي أن هذه الطريق فيها حذف والاصل اشتغل مع النبي صلى الله عليه وسلم
 في قسمة غنائم خيبر ثم وضع رأسه في حجر علي ونام فاستيقظ حتى غابت الشمس
 والمخالفة قال وجاء أنه صلى الله عليه وسلم قبل وصر له الى بيت المقدس ساروا
 حتى بلغوا أرضا ذات نخل فقال له جبريل انزل فصل هنا ففعل ثم ركب فقال أتدري
 أين صليت قال لا قال صليت بطيبة وإليها المهاجرة وسيأتي ما فيه في الكلام على
 الهجرة فاذنق البراق هو يوضع حافره حيث أدرك طرفه حتى اذا بلغ أرضا فقال له
 جبريل انزل فصل ههنا ففعل ثم ركب فقال له جبريل أتدري أين صليت قال لا قال
 صليت عند من أي وهي قرية تلقاء غزاة عند شجرة موسى سميت باسمه مد من بن ابراهيم
 لما نزلها ثم ركب فاذنق البراق هو به ثم قال انزل فصل ففعل ثم ركب فقال له
 أتدري أين صليت قال لا قال صليت بيت لحم أي وهي قرية تلقاء بيت المقدس
 حيث ولد عيسى عليه الصلاة والسلام = أي وفي الهدى وقيل انه نزل بيت لحم
 وصلى فيه ولا يصح عنه ذلك ألبتة وينداهو يسير على البراق اذ رأى عفرية من الجن
 يطلبه بشعلة من نار كلما التفت رآه قال له جبريل ألا أعلمك كلمات ولعن اذا قلتهن
 طفتن شعلته وخر لفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلي فقال جبريل قل أعوذ
 بوجه الله الكريم وكلمات الله التامات الى لا يجاوزن بر ولا فاجر من شر ما ينزل
 من السماء ومن شر ما يرفع فيه او من شر ما أدرك في الارض ومن شر ما يخرج منها ومن
 فتن الابل والنهار الا طارفا بطريق بخير يا رجل أي فقال ذلك فانكب لفيه وطعشت
 شعلته ورأى حال المجاهد من في سبيل الله أي كشف له عن حالهم في دار الجزاء بضرب
 مثاله فرأى قوما يزرعون في يوم أي في وقت ويحصدونه في يوم أي في ذلك الوقت
 كما يرشد اليه الحال كلما حصدوا عاد كما كان فقال يا جبريل ما هذا قال هؤلاء
 المجاهدون في سبيل الله تضاعف لهم الجنة بسبع مائة ضعف وما نفقوا من خير فهو
 يخلفه هذا الثاني هو المناسب لحالهم دون الاول فالاولى الاقتصار عليه الا أن يدعي

أم صلى الله عليه وسلم شاهد الحصاد والعود العدد المذكور الذي هو سبعمائة مرة
 إلى أن المضاعفة المذكورة لا تختص بالجاهدين فقط بل لكل عمل ابن آدم يضاعف
 الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا أن يقال المراد تكرار الجزاء العدد
 المذكور للجاهدين أمر مؤكد لا يكاد يتخاف وفي غيرهم بخلافه * ووجد صلى الله
 عليه وسلم ربح ماشطة بنت فرعون ووجد داعي اليهود وداعي النصارى فأما الأول
 فقد رأى عن يمينه داعي يقول يا محمد انظري أسألك فلم يجبه فقال ما هذا يا جبريل
 فقال داعي اليهود أما أنك لو أجبتك لتهودت أم أنك أي تمسكوا بالآلوة والمراد غالب
 الأمة وأما الثاني فقد رأى عن يساره داعي يقول يا محمد انظري أسألك فلم يجبه فقال
 ما هذا يا جبريل قال هذا داعي النصارى أما أنك لو أجبتك لتنصرت أم أنك أي تمسكت
 بالانجيل وحكمة كون داعي اليهود صلى الميز وداعي النصارى على اليسار لا يخفى
 * ورأى صلى الله عليه وسلم حال الدنيا أي كشف له عن حالها بمرئى فرأى
 امرأة حاسرة عن ذراعيها لأن ذلك شأن المقصر لغيره وعابها من كل زينة خلقها الله
 تعالى أي ومعلوم أن النوع الواحد من الزينة لا يجذب القلوب إليه فكيف بوجود
 سائر أنواع الزينة فقالت يا محمد انظري أسألك فلم ياتفت اليها فقال من هذه
 يا جبريل قال تلك الدنيا أما أنك لو أجبتك لاختارت أم تلك الدنيا على الآخرة
 * ورأى عجوزا على جانب الطريق فقالت يا محمد انظري أسألك فلم ينفذ اليها
 فقال من هذه يا جبريل فقال أنه لم يبق من عمر الدنيا إلا ما بقي من عمر تلك العجوز
 أي قرينتها لا ينبغي الالتفات إليها إلا سها على عجوز شوهاء لم يبق من عمرها إلا القليل
 ولنظر لم يقل تلك الدنيا ولم يبق من عمرها إلى آخره * وفي كلام بعضهم الدنيا قد
 يقال لها شابة وعجوز بمعنى يتعلق بذاتها أو بمعنى يتعلق بغيرها الأول وهو حقيقة
 أنها من أول وجود هذا النوع الإنساني أي أيام إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه
 بعد ما تسمى الدنيا شابة وفيما به ذلك إلى بعثة نبينا صلى الله عليه وسلم كهلة ومن
 بعد ذلك إلى يوم القيامة تسمى عجوزا * وادترض بأن الأئمة صرحوا بأن الشباب
 ومثاله أنما يكون في الحيوان * ويجب أن الغرض من ذلك التمثيل وكشف له
 صلى الله عليه وسلم عن حال من يقبل الأمانات مع عجزه عن حفظها بضرب مثال فأتى
 على رجل جمع حزمة حطاب عظيمة لا يستطيع حملها وهو يزيد عليها فقال ما هذا
 يا جبريل قال هذا الرجل من أمك تكون عنده أمانات الناس لا يقدر على أدائها
 ويريد أن يعمل عليها * وكشف له صلى الله عليه وسلم عن حال من يترك الصلاة
 المفروضة في دار الجزاء فأتى على قوم ترضع رؤسهم كالأرضاء عادت كما كانت ولا

يأتونهم من ذلك شيء فقال يا جبريل ما هؤلاء قال هؤلاء الذين تتماقل رؤسهم
 عن الصلاة المكتوبة أي المفروضة عليهم * وكشف له صلى الله عليه وسلم عن
 حال من ترك الزكاة الواجبة عليه ثم أتى على قوم على أقبالهم رفاع وعلى أديارهم
 رفاع يسرحون كما تسرح الابل والغنم ربا كلون الضريع وهو الياابس من الشوك
 والرقوم ثم شجر مرله زفرة قيل انه لا يقرب لشجر الدنيا وانما هو لشجرة من النار وهي
 المذكورة في قوله تعالى انها شجرة تخرج في أصل الجحيم أي منبتها في أصل الجحيم
 وقدم الكلام عليهم اعند الكلام على المستهزئين ربا كلون رصف جهنم أي
 حاراتها المحمالة لان الرصف بالضاد المعجمة المحارة الحماة التي يكوي بها فقال من هؤلاء
 يا جبريل قال هؤلاء الذين لا يؤدّون صدقات أموالهم المفروضة عليهم * وكشف له
 صلى الله عليه وسلم عن حال الزناة بضرب مثال ثم أتى على قوم بين أيديهم لحم نصيح
 في قدور ولحم في أضياف قدور خبيث فجعلوا ربا كلون من ذلك النجس الخبيث ويدعون
 النصيح الطيب فقال ما هذا يا جبريل قال هذا الرجل من أمتك تكون عنده المرأة
 الحلال الطيب فيأتي امرأة خبيثة فيبيت عندها حتى يصبح والمرأة تقوم من عند
 زوجها حلالا طيبا فتأتي رجلا خبيثا فتبيت عنده حتى تصبح * وكشف له صلى الله
 عليه وسلم عن حال من يقطع الطريق بضرب مثال ثم أتى على خشبة لا يمر بها ثوب
 ولا شيء الا خرته فقال ما هذه يا جبريل قال هذا مثل أقوام من أمتك يقعدون على
 الطريق فيقطعونه وتلا ولا تقعدوا بكل صراط توعدون * وكشف له صلى الله عليه
 وسلم عن حال من يأكل الربا أي حاله التي يكون عليهم في دار الجزاء فرأى رجلا
 يسبح في نهر من دم يلحم المجارة فقال له من هذا قال أكل الربا وقد شبهه الله تعالى
 في القرآن بقوله الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان
 من المس أي اذا بعث الناس يوم القيامة خرجوا مسرعين من قبورهم الا كلمة
 الربا فانهم لا يقومون من قبورهم الا مثل قيسام الذي يصرعه الشيطان فكلموا
 سقطوا على وجوههم وجنوبهم وظهورهم كما أن المصروع حاله ذلك أي فهذه حاله
 في الذهاب الى المحشر زيادة على حاله المتقدمة التي تكون في دار الجزاء * وكشف له
 صلى الله عليه وسلم عن حال من يعط ولا يتعظ ثم أتى على قوم تقرض ألسنتهم
 وشفاهم بمقاريض من حديد كلما قرضت عادت لا يفتر عنهم من ذلك شيء فقال
 من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء خطباء الفتنة خطباء أمتك يقولون ما لا يفعلون
 وكشف له صلى الله عليه وسلم عن حال المغتصبين للناس فرعى قوم لهم اطفال من
 محاسن يمشون وجوههم وصدورهم فقال من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء الذين

يا كلون لحم الناس ويقعون في أعراضهم ❊ وكشف له صلى الله عليه وسلم عن
 حال من يتكلم بالفحش بضرب مثال فأتى على حجر غير يخرج منه نور عظيم فجعل
 النور يريد أن يرجع من حيث يخرج فلا يستطيع فقال ما هذا يا جبريل فقال هذا
 الرجل من أمتك يتكلم بالكلمة العظيمة ثم يندم عليها فلا يستطيع أن يردّها
 ❊ وكشف له صلى الله عليه وسلم عن حال من أحوال الجنة فأتى على واد فوجد
 ريحاً طيبة باردة وريح المسك وسمع صوتاً فقال يا جبريل ما هذا قال هذا صوت
 الجنة تقول يا رب اثنتي بما وعدتني أي لأنه يجوز أن يكون محل الجنة من السماء
 اثنتا عشرة مقابل لذلك الوادي ❊ وكشف له صلى الله عليه وسلم عن حال من أحوال
 النار فأتى على واد فسمع صوتاً منكراً ووجد ريحاً خبيثة فقال ما هذا يا جبريل قال
 هذا صوت جهنم تقول يا رب اثنتي بما وعدتني أي وليست جهنم بذلك الوادي كما
 سيأتي أن الوادي التي هي به هو الذي يبيت المقدس ولعل هذا الوادي مقابل لذلك
 الوادي وينبغي أن لا يكون هذا هو المراد بما في الخصائص الصغرى للسيوطي
 وخص صلى الله عليه وسلم بإطلاعه على الجنة والنار بل المراد بذلك رؤية ذلك
 في المعراج ❊ وعند وصوله صلى الله عليه وسلم إلى الوادي الذي يبيت المقدس
 بالنسبة للنار ورأى صلى الله عليه وسلم الدجال شبيهاً بعبد العزى بن قحطلى وهو
 من هلك في الجاهلية أي قبل البعثة ❊ ومر صلى الله عليه وسلم على شخص متعيا عن
 الطريق يقول هلم يا محمد قال جبريل سر يا محمد قال من هذا قال هذا عدو الله ابليس
 أراد أن تميل انتهى ❊ وفي رواية لما وصلت بيت المقدس وصليت فيه ركعتين أي
 اماما بالانبياء والملائكة أخذني العباس أشد ما أخذني فأثبت باناً في أحداهما
 لبن وفي الأخرى غسل فهداني الله تعالى فأخذت اللبن فشربت وبين يدي شيخ
 متكئ على منبر له فقال أي مخاطب الجبريل أخذ من صاحبك الفطرة انه مهدي فلما
 خرجت منه جاءني جبريل عليه السلام باناء من خمر واناء من لبن فأخترت اللبن
 فقال جبريل اخترت الفطرة أي الاستقامة التي سببها الاسلام ومنه كل مولود يولد
 على الفطرة أي على الاسلام ❊ وفي رواية أخرى تأتي بآنية ثلاثة مغطاة أفواهها
 فأتى باناء منها فيه ماء فشرب منه قليلاً ❊ وفي رواية أنه لم يشرب منه شيئاً وأنه قيل له
 لو شربت الماء أي جميعه أو بعضه لفرقت أمتك أي ❊ وفي رواية أنه سمع قائلاً
 يقول ان أخذ الماء غرق وغرقت أمته ثم رفع اليه اناء آخر فيه لبن فشرب منه حتى
 روى أي ❊ وفي رواية سمع قائلاً يقول ان أخذ اللبن هدى وهديت أمته ثم رفع
 اليه اناء فيه خمر فقبل له اشرب فقال لا أريد فقدر وبيت فقال له جبريل انها

ستعزم على أمتك أي بعدا باحتياطهم وفي رواية أنه قيل له لو شربت الخمر لغويت
 وأمتك ولم تبطل أي لا يكون على طريقته منكم القليل أي وفي رواية أنه سمع
 قائلا يقول إن أخذ الخمر غوى وغويت أمتك أقول وهذه الرواية محتملة لأن تكون
 وهو في بيت المقدس ولأن تكون وهو خارج عنه ومن هذا كله تعلم أنه تكرر عليه
 عرض الأبن والخمر داخل بيت المقدس وخارجه ولا مانع من تكرره عرض آتيني
 الخمر والأبن قبل خروجه من بيت المقدس وبعد دخوجه منه قبل الخروج ولا
 تعارض بين الأخبار بأن أحدهما كان فيه غسل مع الأبن وبين الأخبار بأن
 أحدهما كان فيه خمر مع الأبن ولا بين الأخبار بأن الأبن والأخبار بأن الأبن ثلاثة لأنه
 يجوز أن يكون بعض الرواة اقتصر على أثنى ولا بين كون الأباء الثالث كان فيه
 غسل أو بقاء لأنه يجوز أن يكون أحدهما الأبن الثلاثة كان فيه غسل ثم جعل
 فيها الماء بدل الغسل أو مزج الغسل به وغلب الماء على الغسل أو تكون الأواني
 أربعة وبهذه الرواية اقتصر في وقد قال ابن كثير مجموع الأواني أربعة فيها أربعة
 أشياء من النهار الأربعة التي تخرج من أصل سدرة المنتهى ولكن لم يسقط
 اللبن في رواية بخلاف غيره فإنه تارة ذكر معه الخمر فقط وتارة ذكر معه الغسل فقط
 وتارة ذكر معه الماء والخمر وعلى الاحتمال الأول يسئل عن سر عدم
 ذكر جبريل عليه السلام حكمة عدم الشرب من الغسل والله أعلم قال ومر
 على موسى عليه الصلاة والسلام وهو يصلي في قبره عند الكتيب الأحمر وهو
 يقول برفع صوته أكرمه فضله انتهى وفي رواية سمعت صوتا تذرهم هو الذال
 المعجزة الحدة فسلم عليه فرد عليه السلام فقال يا جبريل من هذا قال هذا موسى
 ابن عمران قال ومن يعاتب قال يعاتب ربه فيك قال أو برفع صوته على ربه العتاب
 مخاطبة فيها دلالة وهذا يدل على أن الصوت الذي سمعه كان مشتملا على عتاب
 وتذمر مع رفعه وفي رواية على من كان تذمره أي حديثه قال على ربه قلت أعلى ربه
 قال جبريل إن الله عز وجل قد عرف له حديثه وهذا كما علمت كان كالذي بعده قبل
 وصوله إلى مسجد بيت المقدس والله أعلم وجاء وليلة أسرى مربي جبريل على
 فبرأي إبراهيم فقال أنزل فصلي ركعتين قال ومر على شجرة فتحتم أشيخ وعياله فقال من
 هذا يا جبريل فقال هذا أبوك إبراهيم عليه الصلاة والسلام فسلم عليه فرد عليه
 السلام فقال من هذا معك يا جبريل فقال هذا ابنك أحمد قال مرحبا بالنبي العربي
 الأمي ودعاه بالبركة أي فوسى عرفه فلم يسأل عنه وإبراهيم لم يعرفه فسأل عنه
 لكن في السيرة المشامية أن موسى سأل عنه أيضا فقال من هذا يا جبريل فقال

هذا أحمد فقال مرحبا بالنبي العربي الذي نفع أمته ودعاه بالبركة وقال أسأل
لا تمك اليسير والظاهر أن قبر إبراهيم صلى الله عليه وسلم كان تحت تلك الشجرة
أو قربها منها فلا يخالف بين الروايتين وسار صلى الله عليه وسلم حتى أتى الوادي
الذي في بيت المقدس فاذا جهم تنكشف عن مثل الزراني أي وهي النمارق أي
الوسائد فقبل يارسول الله كيف وجدت بها قال مثل الحمة أي الفحمة انتهى
صلى الله عليه وسلم ثم عرج بنا إلى السماء أي من الصخرة كما تقدم أي على المعراج
بكسر الميم وفتحها الذي عرج أرواح بني آدم فيه وهو كما في بعض الروايات سلم له مرقاة
من فضة وقرقة من ذهب أي عشر مراقي وهو المراد بقول بعضهم كانت المعارج ليلة
الأسراء عشرة سبع إلى السموات والثامن إلى سدرة المنتهى والتاسع إلى المستوى
والعاشر إلى العرش والررف أي فأطلق على كل مرقاة معراجا وهذا المعراج لم يرب
الخلق أحسن منه أما رأيت الميت حين يشق بصره طامحا إلى السماء أي بعد
خروج روحه فان ذلك عجبه بالمعراج الذي نصب لروحه ليخرج عليه وذات شامل
للمؤمن والكافر لأن المزمع يفتح لروحه باب السماء دون الكافر فترد بعد عروجها
تخسر أرونها وتبكي ناله وذلك المعراج أتى به من جنة الفردوس وأنه منضد بالؤلؤ
أي جعل فيه اللؤلؤ بعضه على بعض عن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة تصعد
هو جبريل عليهما الصلا والسلام قال الحافظ ابن كثير ولم يكن صعوده على
البراق كما توهمه بعض الناس أي ومنهم صاحب الهزيمة كما سيأتي عنه حتى انتهى
إلى باب من أبواب السماء الدنيا أي ويقال له باب الحفظة عليه ملك يقال له اسماعيل
أي وهذا يسكن الهوى لم يصعد إلى السماء قط ولم يهبط إلى الأرض قط إلا مع ملك الموت
لما نزل لقبض روحه الشريف وتحت يده اثني عشر ألف ملك أي وفي رواية أن
تحت يده سبعين ألف ملك تحف بكل ملك سبعون ألف ملك فاستفتح جبريل فقبل
من أنت وفي رواية فضرب بابا من أبوابها فناداه أهل السماء الدنيا أي حفظتها من
هذا قال جبريل فقبل ومن معك أي فانهم رأوه ولم يعرفوه ما ولعل جبريل لم يكن
على الصورة التي يعرفونها قال محمد وفي رواية قال معك أحد يجوز أن يكون هذا
القائل لم يرهما ويكون الرأي له معظم الحفظة قال نعم معي محمد فقبل وقدمت إليه أي
للأسراء والعروج أي لأنه كان عندهم علم بأنه سيعرج به إلى السموات بعد الأسراء به
إلى بيت المقدس والافعته صلى الله عليه وسلم ورسالته إلى الخلق به مد أن تخفى على
أولئك الملائكة إلى هذه المدة وأيضا لو كان هذا مرادهم لقالوا أو قد بعث ولم يقولوا
إليه فان قيل قد جاء في حديث أنس أن ملائكة السماء الدنيا قالت لجبريل أوقد

بعث **✽** قلنا قدّم أن حديث أنس كان قبل أن يوحى إليه وأنه كان منّا ما لا يقظة **✽**
 قال السهيلي ولم نجد في رواية من الروايات أن الملائكة قالوا وقد بعث إلا في هذا
 الحديث **✽** وفي رواية بدل بعث إليه أرسل إليه قال قد بعث إليه ففتح لنا **✽** قال صلى
 الله عليه وسلم فإذا أنا بأدب فرحب بي ودعاني بخير **✽** واختلف في لفظ آدم فقيل
 أعجمي ومن ثم منع الصرف وقيل عربي لأنه مشتق من الأدمة التي هي السمرة
 والمراد بها النلون بين البياض والحمرة حتى لا ينافي كونه أحسن الناس اذهو
 مشتق من أديم الأرض أي وجهها لأنه مخلوق منه وعلى أنه عربي **✽** كون منع
 صرفه لأهلية ووزن الفعل **✽** وفي رواية تعرض عليه أرواح بنيه فيسرعونها
 أي عند رؤيته ويعبس بوجهه عند رؤيته كافرهما **✽** قال وفي رواية فاذا فيها
 آدم كيوم خلقه الله تعالى على صورته أي على غاية من الحسن والجمال فاذا هو
 تعرض عليه أرواح ذريته المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة خرجت من
 جسد طيب اجعلوها في عليين وتعرض عليه أرواح ذريته الكفار فيقول روح
 خبيثة ونفس خبيثة خرجت من جسد خبيث اجعلوها في سبعين **✽** أقول وهذا
 وإن اقتضى كون أرواح العصاة من المؤمنين في عليين كأرواح الطائعين منهم
 لكن لا يقتضي تساويهم ما في الدرجة كما لا يخفى **✽** وفي رواية تعرض عليه أعمال
 ذريته وهو ما على حذف المضاف أي صف أعمالهم التي وقعت منهم وهي التي
 في صف الحفظة أو التي مستقع منهم وهي ما في صف الملائكة غير الحفظة أو تعرض
 عليه نفس أعمال تجسمت لما سيأتي أن الله ما في تجسم في كل من الروايتين اقتصار
 والله أعلم **✽** وفي رواية سندها ضعيف كما قاله الحافظ بن حجر وعن يمينه أسودة وباب
 يخرج منه ريح طيبة وعن شماله أسودة وباب يخرج منه ريح خبيثة فاذا نظر عن
 يمينه أي إلى تلك الأسودة ضحك واستبشر وإذا نظر عن شماله أي إلى تلك الأسودة
 حزن وبكى فسلم عليه صلى الله عليه وسلم فقال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم من هذا فقال هذا أبوك آدم أي وزاد في الجواب قوله
 وهذه الأسودة نسمة أي أرواح بنيه فأهل اليمن أهل الجنة وأهل الشمال أهل النار
 فاذا نظر عن يمينه ضحك واستبشر وإذا نظر عن شماله حزن وبكى وزاد في الجواب
 أيضا قوله وهذا الباب الذي عن يمينه باب الجنة إذا نظر من سيدخله من ذريته
 ضحك واستبشر والباب الذي عن شماله باب جهنم إذا نظر من سيدخله من ذريته
 حزن وبكى انتهى أي إذا نظر إلى أرواح من سيدخلها **✽** وفيه أن الجنة فوق
 السماء السابعة والنار في الأرض السابعة وهي محيطة بالدين كما فيكون يكون

بابهم ما في السماء الدنيا وأن أرواح الكفار لا تفتح لهم أبواب السماء كما تقدم
✽ وأجيب عن الثاني بأن عرضها أي أرواح ذريته الكفار عليه نظره اليها وهي
دون السماء لأنها شغافة أو من ذلك الباب أي وكونها عن يساره الذي أخبر به
صلى الله عليه وسلم أي في جهة يساره ✽ وبجواب عن الأول بأن الباب الذي على
يمينه يجوز أن يكون ما ذيل الموضع الجنة من السماء السابعة ولهذا قيل له باب الجنة
وكذا يقال في باب جهنم لأن الإضافة تأتي لادنى ملابسته وبما أجنباه
عن كون أرواح ذريته الكفار عن جهة يساره يعلم أنه لا حاجة في الجواب عن ذلك
إلى قول الحافظ بن جرير يمتل أن يقال أن النسم المريثة هي الأرواح التي لم تدخل
الاجساد بعد أي الآن ومستقرها عن يمين آدم وشماله وقد أعلم بما سيصرون إليه
بناء على أن الأرواح مخلوقة قبل اجسادها على أنه لا يناسب قوله روح طيبة
ونفس طيبة خرجت من جسد طيب إلى آخره ولا حاجة لما نقل عن القرطبي
في الجواب عن ذلك من أن الكفار التي لا يفتح لها أبواب السماء المشركون دون
الكفار من أهل الكتاب فيجوز أن تكون تلك الأسود أرواح كفار أهل الكتاب
أذهو مقتضى أن المراد بأرواح بنيهم في الروايتين السابقتين الأرواح التي خرجت
من اجسادها ✽ قال صلى الله عليه وسلم ورأيت رجالا لهم مشافر كشافر
الابل أي كشفاء الابل أي وفي أيديهم قطع من نار كالافهار أي الحجارة التي كل
واحد منها مليء الكف بقذوفونها في أنفوسهم يخرج من أيديهم من هؤلاء
يا جبريل قال هؤلاء أكلة أموال اليتامى ظلما وهؤلاء لم تتقدم رؤيته صلى الله
عليه وسلم لهم في الأرض أي ولعل المراد بالرجال الأشخاص أو خصوا بذلك لأنهم
أولياء اليتامى غالبا ✽ قال صلى الله عليه وسلم ثم رأيت رجالا لهم بطون لم أر مثلها
قط وفي رواية أمثال البيوت زاد في رواية فيهم أحياء ترى من خارج البطون بسبيل
أي طريق آل فرعون يمرون عليهم كالابل المهيومة حين يعرضون على النار
لا يقدرون على أن يتحولوا من مكانهم ذلك أي فطاءهم آل فرعون الموصوفون بما ذكر
المقتضى لشدة وطئهم لهم والمهيومة التي أباها الهيام وهو داء يأخذ الابل فتهم
في الأرض ولا ترحى ✽ وفي كلام السهيلي الابل المهيومة العطاش والهيام شدة
العطش أي وفي رواية كلما نهض أحدهم نحر أي سه قط قال قلت من هؤلاء
يا جبريل قال هؤلاء أكلة الربا وتقدم رؤيته صلى الله عليه وسلم لهم في الأرض
لأن هذا الوصف بل أن الواحد منهم يسبح في نهر من دم يلقم الحجارة أي ولا مانع من
اجتماع الوصفين لهم أي فخرجون من ذلك النهر ويلقون في طريق من ذكر وهكذا

هذا بهم * قال صلى الله عليه وسلم ثم رأيت رجلا بين أيديهم لحم سمين طيب إلى
 جنبه لحم خبيث منتن يا كاون من الغث أي الخبيث المنتن ويتركون السمين الطيب
 قال قلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يتركون ما أحل الله لهم من النساء
 ويذهبون إلى ما حرم الله عليهم منهن أي وتقدمت رؤيته صلى الله عليه وسلم لهم أي
 الرجال والنساء في الأرض بهذا الوصف * وفي رواية رأى اخوة عليهم السلام
 طيب ليس عليهم بأحد وأخري عليهم منتن عليهم ناس يا كاون قال يا جبريل
 من هؤلاء قال هؤلاء الذين يتركون الحلال ويبأ كلون الحرام أي من الأموال أعم
 مما قبله أي وهؤلاء لم تقدم رؤيته صلى الله عليه وسلم لهم في الأرض * قال صلى الله
 عليه وسلم ثم رأيت نساء متعلقات ببنيهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء
 اللاتي أدخلن على الرجال ما ليس من أولادهن أي بسبب زناهن أي وهؤلاء
 لم تقدم رؤيته صلى الله عليه وسلم لهم في الأرض والذى تقدم رؤيته لمن الزانيات
 لا بهذا القيد وهو داخلهن على أزواجهن ما ليس من أولادهن على أنه يجوز أن يكون
 المراد مطلق الزانيات لأن الزنا سبب في حصول ما ذكره الباقول مانع من اجتماع
 الوصفين لمن * قال ثم مضى هنيهة فاذا هو بأقوام يقطع اللحم من جنوبهم فيلقمه ربه
 فيقال له أي لكل واحد منهم كل كما كنت تأكل لحم أخيك قال يا جبريل
 من هؤلاء قال هؤلاء الهمازون من أممك الممازون أي الغائبون للناس النمامون
 لهم انتهى أي وتقدمت رؤيته صلى الله عليه وسلم للمغتائبين في الأرض بغير هذا
 الوصف * أي ورأى أنه صلى الله عليه وسلم رأى في هذه السماء النيل والفراة
 يطردان أي بجريان أي وعنصرهما أي أصلهما وهو يخالف ما يأتي أنه صلى الله عليه
 وسلم رأى في أصل سدرة المنتهى أربعة أنهار نهران باطنان ونهران ظاهران
 وأن الظاهرين النيل والفراة * وأجيب بأنه يجوز أن يكون منه ههنا من تحت
 سدرة المنتهى ومقرهما هو المراد بعنصرهما الذي هو أصلهما في السماء الدنيا أي بعد
 مرورهما في الجنة ومن سماء الدنيا ينزلان إلى الأرض * فقد جاء في تفسير قوله تعالى
 وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأنه كنهه في الأرض أنهما النيل والفراة أنزلتا من الجنة
 من أسفل درجة منها على جناح جبريل عليه الصلاة والسلام فأودعهما بطون
 الجبال ثم إن الله سبحانه وتعالى سيرفعهما ويذهب بهما عند رفع القرآن وذهاب
 الإيمان وذلك قوله تعالى وإننا على ذهاب به لقادرون ذكره السهيلي وفي زيادة
 الجامع الصغير إن النيل ليخرج من الجنة ولولا التسم فيه هير يسبح لوجدتم فيه
 من ورقها * قال صلى الله عليه وسلم ثم عرج بنا إلى السماء الثانية فاستفتح جبريل

عليه الصلاة والسلام فقيل من أنت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل
قد بعث اليه قال نعم قد بعث اليه ففتح انسا فاذا أنا يا بني الخالة عيسى ابن مريم ويحيى
ابن زكريا صلوات الله وسلامه على نبينا وعليهم ما أي شبيه أحدهما به أحبه نيا بهما
وشعرهما ومعهما نفر من قومه ما فرح باني ودعوا لي بخير وهو في بعض الروايات التي
حكم عليها بالشذوذ أنهما في السماء الثالثة وقد ذكرها الجلال السيوطي في أوائل
الجامع الصغير وذكر بعضهم أنهم ارواية الشيعين عن أنس والشذوذ لا ينافي الصحة
المطلقة فقد قال شيخ الاسلام في شرح ألفية العراقي عند قوله من غير ما شذوذ
خرج الشاذ وهو ما خالف فيه الراوي من هو أرجح منه ولا يرد عليه الشاذ الصحيح
عند بعضهم لان التعريف للصحيح المجمع على صحته لا مطلقا هذا كلامه وهو في كلام
الذهباوي نقلا عن شيخه ابن جبران من تأمل الصحيحين وجد فيهما أمثلة من ذلك أي
من الصحيح الموصوف بالشذوذ وهو أقول وكونهما ابني الخالة أي أن أم كل خالة الآخر
هو المشهور وعليه قال ابن السكيت يقال أنسا خالة ولا يقال أنسا عمة ونسأل
انعام ولا يقال أنسا خال لكن في عيون المعارف للقاضي أن يحيى أنما هو
ابن خالة مريم أم عيسى لابن خالة عيسى لان أم يحيى أخت أم مريم لا أخت مريم
وكذا في كلام ابن اسحاق أن عمران وزكريا كلاهما من ذرية سليمان عليهم الصلاة
والسلام وانهما تزوجا أختين فزوجة زكريا ولدت يحيى قبل عيسى بستة أشهر
ثم ولدت مريم عيسى وزوجة عمران ولدت مريم فأم يحيى أخت أم مريم فعيسى
ابن بنت خالة يحيى وحينئذ يكون قوله صلى الله عليه وسلم فاذا أنا يا بني الخالة على
التجوز وكذا قول عيسى لي يا ابن الخالة كما في تفسير التستري على التجوز ففيه
حكمي عن يحيى وعيسى عليهم الصلاة والسلام أنهم ما خرجا بمشيان فصدم يحيى
امراة فقال له عيسى يا ابن الخالة لقد أخطئت اليوم خطيئة ما أرى الله عز وجل
يعفركم لك قال وما هي قال صدمت امرأة قال والله ما شعرت بها قال عيسى سبحان
الله بدلت معي فأين قلبك قال معلق بالعرش ولو أن قاي اطمان الى جبريل صلوات
الله وسلامه عليه طرفة عين لظننت اني ما عرفت الله عز وجل ووجه التجوز أنه
أطلق على بنت الاخت لفظ الاخت قال بعضهم وهو كثير شائع في كلامهم
ثم رأيت المولى أبا السعود ذكر ما يجمع بين القولين وهو أنه قيل ان أم يحيى أخت أم
مريم من الام وأخت مريم من الاب فلي تأمل تصويره ببناء على تحريم نكاح المحارم
لان أم مريم حينئذ بنت موطوءة أبيها لانها ربيته الا أن يكون في شريعتهم جواز
ذلك ثم رأيت بعضهم ذكر ذلك حيث قال لا بعد ان عمران تزوج أولا أم حنة فولدت

شيئا من أي التي هي أم يحيى ثم تزوج حنة بعد ذلك التي هي ربيته بنت موطوءة
 فنجبها منها بجرير بن نساء على جواز ذلك في شريعة نهم وفيه أنه تقدم أن نوحا عليه الصلاة
 والسلام بعث نجرهم نكاح المحارم إلا أن يقال المراد محارم النسب دون المهر ساهر
 ولم يسم أحد يحيى بعد يحيى هذا ألا يحيى بن خلاد الأندلسي يحيى به للنبي صلى الله
 عليه وسلم يوم ولد فحنكه بتمره وخال لاسمينه باسم لم يسم به بعد يحيى بن زكريا فسمها
 يحيى ومما يدل على شرف سيدنا يحيى بن زكريا ما في الكشاف عن ابن عباس
 رضي الله تعالى عنهما كنى في المسجد ننذا كفضل الانبياء صلوات الله وسلامه
 عليهم فذكرنا نوحا بطول عبادته وإبراهيم بحملته وموسى بتكليم الله تعالى إياه
 وعيسى برفقته إلى السماء وقتلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل منهم بعث
 إلى الأساس ككافة وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وهو خاتم الانبياء أي
 قد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فيم أنتم فذكرنا له فقال لا ينبغي لأحد
 أن يكون خيرا من يحيى بن زكريا فذكر أنه لا يدمن سيئة قط ولا هم بها أي في الحديث
 ما من أحد إلا ويلقى الله عز وجل وقد هم بمعصية عملها الأبي يحيى بن زكريا فله لم يهم
 بها ولا يعملها فليتل ما في ذلك وقد ذكر أن والده زكريا لاقه على كثرة العبادة
 والبكاء فقال له أنت أمرتني بذلك يا أبت أأنت أنت القائل أن بين الجنة والنار
 عتبة لا يجوزها إلا البكاء ون من خشية الله عز وجل فقال بلى فجدوا تهديهم وقد جاء
 في الحديث أن يحيى هو الذي يذبح الموت يوم القسامة يضعه ويذبحه بشجرة تكون
 في يده والأساس ينظرون إليه أي فان الموت يكون في صورة كبش أبيض فوق
 بين الجنة والنار ويقال لأهلها أتعرفون هذا فيقولون نعم هو الموت أي يلقى الله
 عز وجل معرفته في قلوبهم وتجسم المعاني جاء به الحديث الصحيح على أنه جاء في تفسير
 قوله تعالى خالق الموت والحياة أن الموت في صورة كبش لا يمر على أحد الامات
 وخلق الحياة في صورة فرس لا يمر على شيء إلا حي وهو يدل على أن الموت
 جسم وإن الميت يشاهد حلول الموت به وقيل الذي يذبح الموت جبريل عليه الصلاة
 والسلام وقيل أن في هذه السمياء الثانية أدر يس هو وقول شاذ وقيل يوسف
 جاءت به رواية ذكرها الجلال السيوطي في أوائل الجامع الصغير وذكر فيها أن ابني
 الخالفة في السماء الثالثة كما تقدم وتقدم أن بعضهم ذكر أنهما رواية الشيخين عن
 أنس * قال أبو حيان وعيسى لفظ أعجمي والظاهر أن مثله يحيى هذا كلامه
 * وفي كلام غيره أن يحيى عربي ومنع صرفه العلمية ووزن الفعل وقيل في عيسى
 أنه عربي مشتق من العيس وهو بياض يخالطه صفرة وعلى أنه أعجمي قيل عبراني

وقيل سرياني ثم خرج بنا الى السماء الثالثة فاستفتح جبريل قيل ومن معه قال
 محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بيوسف صلى الله عليه وسلم
 أي ومعه نفر من قومه واذا هو أعطى شطر الحسن أي وفي رواية صورته صورة القمر
 ليلة البدر والمراد بـ شطر الحسن نصف الحسن الذي أعطيه لناس وفي الحديث
 أعطى يوسف وأمه ثلث حسن الدنيا وأعطى الناس الثلثين ويحتاج الجميع بينهما
 وغير ما جاء في رواية قسم الله ليوسف من الحسن والجبال ثلثي حسن الخلق وقسم بين
 سائر الخلق الثلث وهو عن وهب بن منبه الحسن عشرة أجزاء تسعة منها ليوسف
 وواحد منها بين الناس وفي كلام بعضهم كان فضل يوسف في الحسن على الناس
 كفضل القمر ليلة البدر على نجوم السماء وكان اذا سار في أزقة مصر يرى ثلاثاً
 وجهه على الجدران كما يتلألأ نور الشمس وضوء الله مر على الجدران والمراد
 بالناس غير نبينا صلى الله عليه وسلم لأن من نبينا صلى الله عليه وسلم لم يشترك
 في شيء منه كما أشار إليه صاحب البردة بقوله

فجوه الحسن فيه غير منقسم خلافاً لابن المنير حيث ادعى ان يوسف أعطى شطر
 الحسن الذي أوتي به نبينا صلى الله عليه وسلم وتبعه على ذلك شارح تائيه الامام
 السبكي وعبارته فاذا دأى يوسف عليه الصلاة والسلام أعطى شطر الحسن
 الذي أعطيه كله صلى الله عليه وسلم هذا وقد قيل ان يوسف ورث الحسن من
 اسحاق الذي هو جده واسحاق ورث الحسن من سارة التي هي أمه وسارة أعطيت
 سدس الحسن ورثت ذلك من حواء أي وفي رواية وصف يوسف وأمه أحسن
 ما خلق الله تعالى قد فضل الناس بالحسن كالقمر ليلة البدر على سائر الكواكب
 أي كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب الليلية والمراد بخلق الله
 تعالى وبالناس غير نبينا صلى الله عليه وسلم لما عابت أنه أعطى شطر الحسن
 لذي غير نبينا صلى الله عليه وسلم ولأن الله يكلم لا يدخل في عموم خطابيه على ما فيه
 وقد جاء أن يوسف أعطى نصف حسن آدم وفي رواية ثلث حسن آدم وقد جاء أن
 يوسف يشبه آدم يوم خلقه ربه وفي الخصائص الصغرى للسيوطي وخص بأنه
 صلى الله عليه وسلم أوتي كل الحسن ولم يعط يوسف الا شطره فليست اجمع بين هذه
 الروايات على تقدير صحتها وقد جاء ما بعث الله نبيا الحسن الوجه حسن الصوت
 وكان نبيكم أحسنهم وجهاً أحسنهم صوتاً قال فرحب بن زيد على بخير وفي بعض
 الروايات ان في هذه السماء الثالثة ابني الحسالة يحيى وعيسى كما مر ثم عرج بنا
 الى السماء الرابعة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معه قال محمد

قد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بادريس فرحب بي ودعاني بخير
 وفي رواية قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح وفي رواية قتادة مرحبا بالابن الصالح
 قال بعضهم وهو القياس لانه جده الاهل لانه من ولد شيت بينه وبين شيت أربعة آباء
 ارسل بعد موت آدم بمائة سنة وهو اول من أعطى الرسالة من ولد آدم وهو يقتضي
 ان شيت لم يكن رسولا نوح من ولده بينه وبينه انسان فادريس في عمود نسبه
 صلى الله عليه وسلم وحيث يكون قوله بالاخ الصالح في تلك الرواية محمول على التواضع
 منه خلافا لمن تسمك بذلك على ان ادريس ليس جده النوح ولا هو من آباء النبي
 صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل ورفعناه مكانا عليا أي حال حياته لانه رفع
 الى السماء قيل من مصر بعد ان خرج منها ودار الارض كلها وعاد اليها ودعا الخلائق
 الى الله تعالى باثنين وسبعين لغة خاطب كل قوم بلفظهم وعلمهم العلوم وهو اول من
 استخرج علم النجوم أي علم الحوادث التي تكون في الارض باقتران الكواكب قال
 الشيخ محي الدين بن العربي وهو علم صحيح لا يخطئ في نفسه وانما الناطق في ذلك
 هو الذي يخطئ لعدم استيفاء النظر ودعوى ادريس عليه السلام الخلائق يدل
 على انه كان رسولا وفي كلام الشيخ محي الدين لم يجز في القرآن برسالة ادريس
 بل قيل فيه صديقا نبيا واول شخص افتتحت به الرسالة نوح عليه الصلاة والسلام
 ومن كانوا قبله انما كانوا انبياء كل واحد على شريعة من ربه فمن شاء دخل معه
 في شرعه ومن شاء لم يدخل فمن دخل ثم رجع كان كافرا وما يؤثر عنه عليه الصلاة
 والسلام حب الدنيا والآخرة لا يجتمعان في قاب أبدا الناس انسان طالب لا يجد
 وواحد لا يكتفي من ذكر عار الفضيلة هان عليه لذتها خير الاخوان من نسي ذنبك
 ومعرفة عندك وقد قبضت روحه في هذه السماء الرابعة فصارت عليه الملائكة
 ومدفنه بها تصلي عليه الملائكة كلما بطت وحيث لا يقال من كان في السماء
 الخامسة والسادسة والسابعة أرفع منه على انه قيل امامات احياء الله تعالى
 وأدخلها الجنة وهو فيها الآن أي غالب أحواله في الجنة فلا ينافي وحوده في السماء
 المذكورة في تلك الليلة لان الجنة أرفع من السموات لانها فوق السماء السابعة
 ولما جاء في الحديث انه في السماء حتى كعبسي عليه الصلاة والسلام وفي بعض
 الروايات أن في هذه السماء الرابعة هارون ثم عرج بنا الى السماء الخامسة فاستفتح
 جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال
 قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا هارون أي ونصف لحيته بيضاء ونصف لحيته سوداء
 تكاد تضرب الى سرته من طولها وحوله قوم من بني اسرائيل وهو يقص عليهم

فرحبني ودعاني بخبري وفي رواية فقال يا جبريل من هذا قال هذا الرجل المحب
 في قومه هارون بن عمران أي لآله **كان** أباي لهم من موسى عليه السلام
 والسلام لان موسى عليه السلام كان فيه بعض الشدة عليهم ومن ثم كان له منهم
 بعض الازاء ثم عرج بنا الى السماء السادسة فاستفتح جبريل قيل من هذا
 قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا
 فاذا أنا بموسى صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخبري وفي رواية جعل
 يمر بالنبي والنبين معهم القوم والنبي والنبين ليس معهم أحد ثم مر بسواد عظيم
 فقال من هذا قيل موسى وقومه المناسب هذا قوم موسى كالا يخفى **كان**
 ارفع رأسك فاذا هو بسواد عظيم قد سد الافق من ذا الجانب ومن ذا الجانب
 فقيل هؤلاء أمثلك وسوى هؤلاء سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب أي منهم
 بدليل ما جاء في رواية قيل لي هذه أمثلك ومعهم سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب
 ولا عذاب وهم الذين لا يكتوون ولا يسرقون ولا يتطايرون وعلى ربهم يتوكلون فقال
 عكاشة بن محسن أنا منهم قال نعم ثم قال رجل آخر أنا منهم قال صلى الله عليه وسلم
 سبقك بها عكاشة لان هذا الرجل كان منافقا لم يقل له صلى الله عليه وسلم لست
 منهم لانك منافق بل أجابه بما فيه سر عليه والقول بأن ذلك الرجل هو سعد بن عباد
 مردود وهذا تمثيل أي مثل له صلى الله عليه وسلم أمته أي وأمة موسى أيضا اذ بعد
 وجودها حقيقة في السماء السادسة وهذا السياق يدل على أن الذي مر بهم من النبي
 والنبين في السماء السادسة فلما خلا أي جاوزا ما ذكر من النبي والنبين والسواد
 العظيم فاذا موسى بن عمران رجل آدم طوال كأنه من رجال شنوءة كثير الشعر أي
 مع صلابته لو كان عليه قيصران لنفذ الشعر منهما أي وكان اذا غضب يخرج شعر
 رأسه من قنيسوته وربما اشتعلت قنيسوته فارا لشدة غضبه وفي كلام بعضهم كان
 اذا غضب خرج شعره من مدرعته كسل النخل ولشدة غضبه لما فر الجبر بثوبه صار
 يضربه حتى ضربه ست ضربات أو سبع مع أنه لا ادراك له ووجه بأنه لما فر صار كالدابة
 والدابة اذا جمت بصاحبها يؤقها بالضرب فسلم عليه النبي صلى الله عليه وسلم فرد
 عليه السلام ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم دعاه ولا مته بخير وقال
 بزعم الناس أني أكرم على الله من هذا بل هذا أكرم على الله مني فلما جاوزه بكى
 فقيل له ما بك بكى فقال أبكى لان غلاما بعث بعدي يدخل الجنة من أمته أكثر
 ممن يدخل الجنة من أمتي أي وبل من سائر الأمم فقد ذكر الجلال السيوطي
 في الخصائص الصغرى أن مما اختص به صلى الله عليه وسلم في أمته في الآخرة أن

أهل الجنة أي من الأمم مائة وعشرون صفا هذه الأمة منها ثمانون وسائر الأمم أربعون
 وجاء في المرفوع كل أمة تبعضها في الجنة وبعضها في النار إلا هذه الأمة فإنها كلها في
 الجنة وفي العرائس عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه لما كلم الله عز وجل موسى
 كان بعد ذلك يسبح ديبب الهملة السوداء في الليلة الظلماء على الصفامن مسيرة عشرة
 فراسخ وفي الحديث ليس أحد يدخل الجنة إلا جرد مرد إلا موسى بن عمران فإن
 لحينه إلى صوته ثم عرج بتألي السماء السابعة واسمها عريبا واسم الأرض السابعة
 جريبا وروى الخطيب بإسناد صحيح أن وهب بن منبه قال من قرأ البقرة وآل عمران
 يوم الجمعة كان له ثواب مائة من عريبا وعريبا فاستفتح جبريل قبل من هذا
 قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد بعث إليه قال نعم قد بعث إليه فقم لنا
 فإذا يابراهيم صلوات الله وسلامه عليه أي رجل أشبه وفي لفظ كهل ولا ينافي
 ذلك ما تقدم من قوله صلى الله عليه وسلم في وصفه أنه أشبه بما حباكم يعني نفسه
 صلى الله عليه وسلم خلقا وخلقها جالس عند باب الجنة أي في جهتها كما تقدم
 والاف الجنة فوق السماء السابعة على كرسي مسند أظهره إلى البيت المعمور أي
 وهو من عقيق ويقال له الضراح بضم الصاد المعجمة وتخفيف الراء وفي آخره ماء
 مائة من ضراح إذا بعد ومنه الضريح أي وفي كلام الخافض ابن جرير يقال له
 الضراح والضريح وجاء أنه مسجد يحذاء الكعبة لو خرج من عليها أي فهو في تلك
 السماء في محل يحاذي الكعبة أي وقيل في السماء الرابعة وبه جزم في القاموس وقيل
 في السادسة وقيل في الأولى وتقدم أن في كل سماء بيتا معمورا وإن كل بيت
 منها مائة الكعبة وإذا هو يدخله كل يوم ألف ملك لا يعودون إليه أقول عن
 بعضهم أن البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك وفي رواية سبعون وجيها
 مع كل وجيه سبعون ألف ملك والوجه الرئيس ولفظه صلى الله عليه وسلم علم
 ذلك بأعلام جبريل والاقروية صلى الله عليه وسلم له في تلك الليلة لا تقتضي
 ذلك ثم رأيت الشيخ عبد الوهاب الشعراني أشار إلى ذلك حيث قال وسماه
 البيت المعمور فنظر إليه وركع فيه ركعتين وعرفه أي جبريل أنه يدخله كل
 يوم سبعون ألف ملك من الباب الواحد ويخرجون من الباب الآخر فالدخول
 من باب مطالع الكواكب والخروج من باب مغاربها والظاهر أن دخول هؤلاء
 الملائكة خاص بالذي في السماء السابعة وقال السهيلي قد ثبت في الصحيح
 أن أطفال المؤمنين والكافرين في كفالة ابراهيم عليه الصلاة والسلام
 وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل حين وأهم مع ابراهيم عليه السلام
 من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء أولاد المؤمنين الذين يموتون صغارا قال له وأولاد

الكافرين قال لهؤلاء الكافرين نخرجهم البخاري في الحديث الطويل في كتاب
 الجنة نروجه في موضع آخر فقال فيه أولاد الناس يروى في أطفال الكافرين
 أيضا أنهم يخدم أهل الجنة هذا كلامه وجاء في حديث مرفوع لكن سنده ضعيف
 أن في السماء الرابعة نهر يقال له الحيوان يدخله جبريل كل يوم أي سحرا كما في
 بعض الروايات فينغمس ثم يخرج فينتفض فيخرج عنه سبعون ألف قطرة يخلق الله
 تعالى من كل قطرة ملكا وفي لفظ يخلق الله عز وجل من كل قطرة كذا وكذا ألف
 ملك يؤمرون أن يأتوا البيت المعمور يصلون فيه فهم الذين يصلون في البيت المعمور ثم
 لا يعودون إليه أبدا يولي عليهم أحدهم يؤمر أن يقف بهم في السماء موقفا يسبحون الله
 عز وجل إلى أن تقوم الساعة وفي رواية واذا أنا بأمتي شطرين شطر عليهم ثياب
 بيض كأنها القراطيس وشطر عليهم ثياب رمدة فدخلت البيت المعمور ودخل
 معي الذين عليهم الثياب البيض وجب الآخرون الذين عليهم الثياب الرمدة فصلبت
 أنا ومن معي في البيت المعمور وأي الظاهر أنه ليس المراد بالشطرين النصف حتى يكون
 العصاة من أمتهم بقدر الطائفتين منهم وان الصلاة محتملة للدعاء ولذات الركوع
 والسجود ويناسبه ما تقدم من قوله ركعتين وان إبراهيم عليه الصلاة والسلام قال له
 يا نبي الله أنك لاقى ربك الليلة وان أمتك آخر الأمم واضعها فان استطعت أن تكون
 حاجتك في أمتك فافعل وفي السيرة المشامية أن سيدنا إبراهيم عليه الصلاة
 والسلام قال له صلى الله عليه وسلم ذلك في الأرض قبل وصول بيت المقدس وقال له
 هنا أمتك فليكثر وأمن غراس الجنة فان تربتها طيبة وأرضها واسعة فقال له
 وما غراس الجنة قال لا حول ولا قوة الا بالله وفي رواية أخرى اقرأ أمتك مني السلام
 وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء وأن غراسها سبعان الله والحمد لله
 ولا اله الا الله والله أكبر وقد يقال لا يخالف بين الروايتين لانه يجوز أن يكون
 غراس الجنة مجموع ما ذكران بعض الرواة اقتصر وقال صلى الله عليه وسلم
 واستقبلتني جارية لعسا وقد أعجبتني فقلت لها يا جارية أنت لمن قالت لزيد بن حارثة
 أي ولعل تلك الجارية خرجت من الجنة فيكون استقبالها صلى الله عليه
 وسلم بعد مجاوزة السماء السابعة لكن في رواية فرايت فيها أي في الجنة جارية
 الحديث وقد يقال يجوز أن يكون وآها مرتين خارج الجنة ودخلها فيكون سؤالها
 في المرة الأولى واللحس لون الشفة اذا كانت تضرب الى السواد قليلا وذلك مستعمل
 قاله في الصحاح وفي رواية فلما انتهى الى السماء السابعة رأى فوقه رجلا وبرقا

ويروا في أي وهذه الرواية ظاهرة في أنه صلى الله عليه وسلم رأى ذلك في السماء
 السابعة محتملة لأن يكون رآه قبل دخوله فيها وحيث يشك بكون قوله ثم أتى بأناه من خبر
 وأناه من لبن وأناه من غسل على الاحتمالين المذكورين وعند عرض تلك الأواني عليه
 صلى الله عليه وسلم أخذ اللبن فقال جبريل أصبت أي بأخذك اللبن الذي هو الفطرة
 أصاب الله عز وجل بك أمتك على الفطرة أي أوجدتهم على الفطرة الذي أنت عليها
 وأمتك (هـ) أي وتقدم أن المراد بها الإسلام وهو ورد أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام
 في السماء السادسة وموسى في السماء السابعة وهذه الرواية في البخاري عن أنس
 وتقدم أن ذلك كان في الأسراء بروحه صلى الله عليه وسلم لا بجسده وفيه أن رؤيا
 الأنبياء حق فالأولى الجمع بين الروايات بالانتقال وإن بعض الأنبياء نزل من محله
 إلى ما تحته للملاقاة صلى الله عليه وسلم عند صعوده وبعضهم خرج عن محله وصعد
 إلى ما فوقه للملاقاة صلى الله عليه وسلم عند هبوطه فأخبر صلى الله عليه وسلم عنه
 قارة بأنه في سماء كذا وقارة بأنه في سماء كذا والحافظ ابن حجر لا يرى الجمع بل يحكم
 على ما خالف أصح الروايات بأنه لا يعمل به قال والجمع انما هو مجرد استرواح
 لا ينبغي المصير إليه هذا كلامه وعندى فيه نظر ظاهر والجمع أولى من اثبات
 المعارضة لاسيما بين الأصح والصحيح وإن كان الصحيح شاذاً لا فالأصح تقدم الأصح
 أو الصحيح على غيره الأحيث تعذر الجمع فليتنامل وعلى المشهور من الروايات الذي
 مدد زبانه أبدي بعضهم لاختصاص هؤلاء الأنبياء بملاقاة صلى الله عليه وسلم
 واختصاص كل واحد منهم بالسماء الذي لقيه فيها حكمة بطول ذكرها وهو قال صلى الله
 عليه وسلم ثم ذهب بي أي جبريل إلى سدرة المنتهى وإذا أدركتها كأن أذان القبلة وفي
 رواية مثل أذان القبول أي وفي رواية الورقة منها تظلل الخلق وفي رواية تكاد الورقة
 تنبأ هذه الأمة وفي رواية لو أن الورقة الواحدة ظهرت لغطت هذه الدنيا وحيث
 يكون المراد بكونها كأن أذان القبلة في الشكل وهو الاستدارة لافي السعة (هـ) وإذا
 نمرها كالقلال وفي رواية كقلال هجر قرية بقرب المدينة والواحدة من قلالها تسع
 قرين ونصفا من قرب الحجاز والقرية تسع من الماء مائة وطل بعد أدنى فلما غشيها
 من أمر الله عز وجل ما غشي تغيرت أي صار لها حالة من الحسن غير تلك الحالة التي
 كانت عليها فإحد من خلق الله عز وجل يستطيع أن ينعتها من حسنها أي لأن
 رؤية الحسن تدهش الرائي وهذا السياق يدل على أن سدرة المنتهى فوق السماء
 السابعة أي وهو قول الأكثر وفي بعض الروايات أن أغصانها تحت الكرسي
 وهو عن وهب أن العرش والكرسي فوق السماء السابعة قال ويسئل هل ثمرة سدرة

المنتهى كاللهم المأكولة في أنه يزول ويعقبه غيره وهذا الزائل يؤكل أو يسقط
 أي فلا يؤكل انتهى * قال صلى الله عليه وسلم ثم أدخلت الجنة فإذا فيها جنازات
 بالجمجمة قباب اللؤلؤ * وفي لفظ حياثل اللؤلؤ أي المعقود والقلائد وإذا تراها
 المسك ورماتها كالدلاء وطيرها كالبحف فدخلوه صلى الله عليه وسلم للجنة كان
 قبل أن يعرج في السحابة * وفي الحديث ما في الدنيا ثمرة حلوة ولا مرة إلا وهي
 في الجنة حتى الحنظل والذي نفس محمد بيده لا يقطف رجل ثمرة من الجنة فتصل
 إلى فيه حتى يبدل الله مكانها خير منها وهذا القسم يرشد إلى أن ثمرة الجنة كلها
 حلوة تؤكل وانها تكون على صورة ثمرة الدنيا المرة وفي كلام الشيخ عبي الدين بن
 العربي فأكهة الجنة لا مقطوعة ولا ممنوعة أي تؤكل من غير قطع أي يؤكل منها
 فلاكل موجود والعين باقية في غصن الشجرة وليس المراد أن الفاكهة
 غير مقطوعة في شتاء ولا صيف أو يخلق مكان قطعها أخرى على الفور كما فهمه
 بعضهم فعين ما يأكل العبد هو عين ما يشهد وأطال في ذلك وكأنه لم يقف على هذا
 الحديث أولم يثبت عنده فليتنامل * قال ويخرج من أصل تلك الشجرة أربعة
 أنهار نهران باطنان أي بطنان ويغيبان في الجنة بعد خروجهما من أصل تلك
 الشجرة ونهران ظاهران أي يستمران ظاهرين بعد خروجهما من أصل تلك الشجرة
 فيأوزان الجنة فقال ما هذه أي الأنهار يا جبريل قال أما الباطنان ففي الجنة
 أي بطنان ويغيبان في الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات انتهى * أقول قول
 جبريل أما الباطنان ففي الجنة لا يحسن أن يكون جوابا عن هذا السؤال أي الذي
 هو سؤال عن بيان الحقيقة ويحصل بذلك اسمها فكان المناسب بحسب الظاهر أن
 يقول وأما الباطنان فنهر كذا ونهر كذا * وهذا السياق يدل على أن النيل والفرات
 يمران في الجنة ويحيا وزانها وان ما عداها كسيحان وجيحان بناء على أنها ينبعان من
 أصل شجرة المنتهى يغيبان فيها ولا يحيا وزانها والنيل نهر مصر والفرات نهر الكوفة
 ويحتمل أن النهرين الذين هما ماعد النيل والفرات بناء على أنهم مسيحيان
 وجيحان بطنان في الجنة ولا يظهران إلا بعد خروجهما منها لوجودهما في الخارج
 بخلاف النيل والفرات فانهما يستمران ظاهرين فيها إلى أن يخرج منهما * وقد جاء
 في حديث ما من يوم الا وينزل ماء من الجنة في الفرات قال بعضهم ومصدقه
 أن الفرات مد في بعض السنين فوجد فيه رمان كل واحدة مثل البعير فيقال انه
 رمان الجنة وهذا الحديث ذكره ابن الجوزي في الاحاديث الواهيات * وفي حديث
 موقوف على ابن عباس إذا حان خروج يا جوج وما جوج أرسل الله تعالى جبريل

يخرج من الأرض هذه الأنهار والقرآن والعلم والحجر والمقام وتابوت موسى بما فيه
إلى السماء هذا * وفي بعض الروايات ما يدل على أن سيجان وجيحان لا ينبعان من
أصل شجرة المنتهى فليساهما المراد بالباطنين * وعن مقاتل الباطنان السلسيل
والكوثراى ومعنى كونهما باطنين أنهما لم يخرججا من الجنة أصلا ومعنى كون النيل
والفرات ظاهرين أنهما يخرججان منها * وفي السيرة الشامية لم يثبت في سيجان
وجيحان أنهما ينبعان من أصل شجرة المنتهى فيمتاز النيل والفرات عليهما بذلك
وأما الباطنان المذكوران أى في الحديث فهما غير سيجان وجيحان قال القرطبي
ولعل ترك ذكرهما أى سيجان وجيحان في حديث الاسراء * كونهما ليسا
أصلا برأسهما وإنما يحتمل أن يتفرعا عن النيل والفرات هذا كلامه ولعل المراد
أنهما يتفرعان عنه ما بعد خروجهما من الجنة فهما لم يخرججا من أصل السدرة
ولا بهمانان في الجنة أصلا * قال وادفها في تلك الشجرة عين أى في أصلها أيضا
يقال لها السلسيل فينشق منها نهران أحدهما الكوثروالا آخر يقال له نهر الرحمة
فاغتسلت منه فغفر لى ما تقدم من ذنبي ومات آخر انتهى أى فهما يخرججان من أصل
سدرة المنتهى لكن لا من المحل الذى يخرج منه النيل والفرات وحيث قد يحسن
القول بأنه يخرج من أصل تلك الشجرة أربعة أنهار نهران ظاهران ونهران باطنان
وفي جعل الكوثر قسما من السلسيل يخالفه جعله قسما له كما تقدم * وعن
مقاتل فالباطنان الكوثر ونهر الرحمة فالأنهار التى تخرج من أصل سدرة المنتهى
أربعة بناء على أن سيجان وجيحان لا يخرججان منها أو ستة بناء على أنهما يخرججان منها
وعلى الأول لا بناء على قول القرطبي ما فى الجنة نهر الاوى يخرج من أصل سدرة المنتهى
لان المراد اما خروجه بنفسه أو أصله الذى يتفرع منه بناء على ما تقدم من أن سيجان
وجيحان يتفرعان عن النيل والفرات ولا بناء على ما عند من لم يخرج من أصلها يعنى
سدرة المنتهى أربعة أنهار من الجنة وهى النيل والفرات وسيجان وجيحان ولا ما جاء
عند الطبراني سدرة المنتهى يخرج من أصلها أربعة أنهار من ماء غير آسن ومن لبن
لم يتغير طعمه ومن خمر لذة للشاربين ومن عسل مصفى * وعن كعب الاحبار
أن نهر العسل نهر النيل أى ويدل لذلك قول بعضهم لولا دخول بحر النيل فى البحر الملح
الذى قال له البحر الاخضر قبل أن يصل الى بحيرة الزببخ ويختلط بلوحته لما قدر
أحد على شربه لشدة حلاوته ونهر اللبن نهر جيحان ونهر الخمر نهر الفرات ونهر الماء
نهر سيجان لان غاية ذلك سكوتها عن النهرين الاخرين وهما الكوثرون نهر الرحمة
ومعنى كونها تخرج من أصل سدرة المنتهى من الجنة أى يحتمل أن تكون سدرة

المنتهى مغروسة في الجنة والانهار تخرج من أصلها فصيح أنها من الجنة هكذا ذكر
 العارف ابن أبي جرة ولم أقف على ما يدل على ثبوت هذا الاحتمال أي أن سدرة
 المنتهى مغروسة في الجنة ولا حاجة لهذا الاحتمال في نصح هذه الرواية لأن المعنى
 أن تلك الانهار تخرج من أصل تلك الشجرة ثم تكون خارجة من الجنة * ثم لا يخفى
 أن في كلام القاضي عياض أن سيجان يقال فيه سيجون وحيجان يقال فيه جيحون
 ويخالفه قول صاحب النهاية انفقوا كلهم على أن جيحون غير حيجان وسيحون غير
 سيجان ومن ثم أنكر الأمام النووي على القاضي عياض حيث قال الثاني أي
 من وجوه الانكار على القاضي قوله سيجان وحيجان ويقال سيجون وحيجون فجعل
 الاسماء مترادفة وليس كذلك فسيجان وحيجان غير سيجون وحيجون هذا كلامه
 وذكر صاحب النهاية أن جيحون نهر وراء خراسان عند بلخ وسكت عن بيان سيجون
 فليتأمل * قال والذي غشى الشجرة فراش من ذهب والفرش هو الحيوان الذي
 يلقي نفسه في السراج ليحترق وملائكة كل ورقة ملك يسبح الله تعالى وملائكة
 أي آخرون يغشونها كأنهم الغربان يأوون اليها متشوقين اليها متبركين بها زائرين
 كما يزور الناس السكبة انتهى ورأى صلى الله عليه وسلم جبريل عند تلك السدرة
 على الصورة التي خلقه الله عز وجل عليه مائة جناح كل جناح منها قد سد الأفق
 يتناثر من أجنحته تهاويل الدر والياقوت مما لا يعلمه إلا الله عز وجل وغشيت تلك
 السدرة سحابة فتأخر جبريل عليه الصلاة والسلام * ثم عرج به صلى الله عليه وسلم
 أي في تلك السحابة حتى ظهر لمستوى سمع فيه صرير الاقلام وفي رواية صرير أي
 صوت حركتها حال الكتابة أي ما تكتب الملائكة من الاقضية وهذا السياق يدل
 على أن جبريل لم يتعد سدرة المنتهى ويدل على ما تقدم من أن سدرة المنتهى فوق
 السماء السابعة إلى آخر ما تقدم وهو الموافق لقول بعضهم انها على عرش
 * وفي رواية ثم انطلق بي أي جبريل إلى ظهر السماء السابعة حتى انتهى إلى نهر عليه
 خيام الياقوت والأولؤلؤ والنزير جرد عليه طيرا خضر نعم الطير رأيت قال جبريل هذا
 الكوثر الذي أعطاك الله فاذا فيه آنية الذهب والفضة يجري على رضاض من
 الياقوت والذمرد بالذال المعجمة كما تقدم وماء أشد بياضا من اللبن فأخذت من
 آنيته واغترفت من ذلك فشربت فاذا هو أحلى من العسل وأشد رائحة من المسك
 * أقول قد تقدم أن هذا النهر من العين التي تخرج من سدرة المنتهى التي يقال لها
 السلسبيل أي فهو يخرج من تلك الشجرة ويمر على ما ذكر ثم يدخل الجنة
 ويستقر بها فلا ينافي كون الكوثر نهر في الجنة وإن السلسبيل غير في الجنة لأن

التسلسيل على ما تقدم أصل الكثر والله اعلم * وفي رواية أنها أي سدرة
 المنتهى في السماء السادسة واليه ينتهي ما يعرج من الأرض فيقبض منها
 واليه ينتهي ما يهبط من فوقها فيقبض منها وعندا تقف الحفظة وغيرهم
 فلا يدعدونها ومن ثم سميت سدرة المنتهى * وعن تفسير ابن سلام عن
 بعض السلف قال انما سميت سدرة المنتهى لان روح المؤمن ينتهي بها اليها فتصلي
 عليه هناك الملائكة المقربون * وجمع الحافظ ابن جبرين كون سدرة المنتهى
 في السادسة وكونها في السابعة بأن أصلها في السادسة وأغصانها في السابعة أي
 فوق السابعة أي جاوزت السابعة فلا ينافي القول بأنها فوق السابعة على ما تقدم
 وهذا الجمل المقتضى لكون أصلها في السادسة لا يناسب كون أنها تخرج من
 أصلها إلى آخر ما تقدم * ويروي ان جبريل لما وصل إلى مقامه وهو سدرة المنتهى
 فوق السماء السابعة قال له صلى الله عليه وسلم ها أنت وربك هذا مقامى لا أعداه
 فرج في في النور أي ما غشيت تلك السحابة ويعبر عن تلك السحابة بالررفرف * قال
 الشيخ عبد الوهاب الشعراني وهو نظير الحفة عندنا وفي تاريخ الشيخ العيني شارح
 البخاري أي عن مقاتل بن حبان قال انطلق بي جبريل حتى انتهى إلى الحجاب الأكبر
 عند سدرة المنتهى قال جبريل قد قدم يا محمد قال فتقدمت حتى انتهيت إلى سرير من
 ذهب عليه فراش من حرير الجنة فننادى جبريل من خلني يا محمد ان الله يثني عليك
 فاسمع وأطع ولا يهولك كلامه فبدأت بالثناء على الله عز وجل لحديث أي وفي ذلك
 النور المستوى الذي يسمع فيه صريف الأقلام ثم العرش والررفرف والرؤية وسماع
 الخطاب * وفي رواية أنه لما وقف جبريل قال له صلى الله عليه وسلم في مثل هذا المقام
 يترك الخليل خليله قال ان تجاوزت احترقت بالنار فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 يا جبريل هل لك من حاجة إلى ربك قال يا محمد صل الله عز وجل لي أن أبسط جناحي
 على الصراط لا متك حتى يجوز وأعليه قال ثم رجع في في النور فخرق بي إلى سبعين
 ألف حجاب ليس فيه حجاب يشبهه * يا غلظ كل حجاب خمسمائة عام وانقطع عني
 حس كل ملك فطقتني عند ذلك استحياس فعند ذلك نادى مناد ببلغة أي بكر رضى
 الله تعالى عنه وقف ان ربك يصلي فيينا أنا أفكر في ذلك أي في وجود أبي بكر في هذا
 المحل وفي صلاة ربي فأقول هل سقتني أبو بكر وكيف يصلي ربي وهو غني عن
 أن يصلي كما يدل على ذلك ما يأتي فاذا النداء من العلى الأعلى أدن يا خير البرية أدن
 يا أحمد أدن يا محمد فأدنا في ربي حتى كنت كما قال عز وجل ثم دنا قد لي فكان قاب
 قوسين أو أدنى * وفي الخصائص الصغرى وخص بالأسراء وما تضمنه من اختراق

السموات السبع والعلو إلى قاب قوسين وروشة مكانا ما واطشه نبي مرسل ولا ملك
 ، قرب وهذه الرواية ككلام الخصائص دل على أن فاعل دنا وتدلى واحد وكان هو
 صلى الله عليه وسلم وحينئذ يكون معنى تدلى زاد في القرب ووجه دل بعض
 العلماء من جملة ما خالف شريك فيه المشهور من الروايات أنه جعل فاعل دنا فتدلى
 الحق سبحانه وتعالى أي دنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان من محمد صلى الله عليه
 وسلم قاب قوسين أو أدنى ثم رأيت الحافظ ابن حجر ذكر عن البيهقي أنه روى
 بسند حسن ما يوافق ما ذكره شريك ومعلوم أن معنى الدنو والتدلى الواقعين من
 الله سبحانه وتعالى كمنى النزول منه في ينزل ربنا تبارك وتعالى إلى سماء الدنيا
 كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الأخير وهو أي ذلك عند أهل الحقائق من مقام التنزل
 بمعنى أنه تعالى يتلطف بعباده وينزل في خطابه لهم فيطابق على نفسه ما يطابقونه
 على أنفسهم فهو في حقهم حقيقة وفي حقه تعالى مجاز و رأيت بعضهم ذكر
 أن فاعل دنا جبريل و فاعل تدلى محمد صلى الله عليه وسلم أي سجد له به سبحانه
 وتعالى ذكرنا على ما أعطى من الزلفي و رأيت بعضا آخر ذكر أن فاعل
 تدلى الرفرف و فاعل دنى محمد صلى الله عليه وسلم أي تدلى الرفرف لمحمد صلى الله
 عليه وسلم حتى جلس عليه ثم دنا محمد صلى الله عليه وسلم من ربه سبحانه وتعالى
 أي قرب قرب منزلة وتشريف لا قرب مكان تعالى الله عز وجل عن ذلك قال صلى
 الله عليه وسلم وسألني ربي فلم أستطع أن أجيبه عز وجل فوضع يده عز وجل بين
 كتفي بلا تليف ولا تحمد بدأي بد قدرته تعالى لأنه سبحانه نزه عن الجارية
 فوجدت بردها فأورثني علم الأولين والآخرين وعلمني علوم ما شئت فعلم أخذ على
 كتمانها إذ علم أنه لا يقدر على جملة غيري وعلم خيري فيه وعلم أمرني بتبليغيه إلى العام
 والخاص من أمتي وهي الانس والجن أي وكذلك الملائكة على ما تقدم
 أقول هذا التفصيل يدل على أن العلوم الشتى هي هذه العلوم الثلاثة إلا أن يقال
 كل علم من هذه الثلاثة يشتمل على أنواع من العلوم والله أعلم قال صلى الله عليه
 وسلم ثم قلت اللهم أنه لما خلقني استعياش سمعت مشاذا يشادى بلغة تشبه لغة
 أبي بكر فقال لي قف فان ربك يصلي فعجبت من هاتين هل سبقني أبو بكر إلى هذا
 المقام وإن ربي لغني أن يصلي فقال تعالى أنا الغني عن أن أصلي لاحد وإنما أقول
 سبحانه سباني سبقت رجتي غضبي أقرأيا محمده والذي يصلي عليكم وملائكته
 ليخبركم من الظلمات إلى النور وكان بالمؤمنين رحيما نصلاقي رحمة لك ولا تمسك
 وأما أمر صاحبك يا محمد فان أخاك موسى كان أنسه بالعصا لما أرادنا كلامه قلنا

فَمَا تَكُنْ بِمِثْلِكَ يَا مُوسَى قَالَ هِيَ عَصَايُ وَتَشْغُلُ بِذِكْرِ الْعَصَا عَنْ عَظِيمِ الْهِيبَةِ وَكَذَلِكَ
 أَنْتَ يَا مُحَمَّدٌ مَا كَانَ أَنْسَلَ بِصَاحِبِكَ أَبِي بَكْرٍ خَلَقْنَا مَلَكًا عَلَى صُورَتِهِ يَسَادِي بِلَدَتِهِ
 لِيَزُولَ عَنْكَ الْإِسْتِغْشَاءُ لَا يَلْجَأُكَ مِنْ عَظِيمِ الْهِيبَةِ أَقُولُ لَعَلَّ الْمُرَادَ خَلَقْنَا صُورَةَ
 عَلَى صُورَةِ صُورَتِهِ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي الرِّوَايَةِ أَنَّهُ رَأَى ذَلِكَ الْمَلَكَ عَلَى صُورَةِ أَبِي بَكْرٍ وَأَنَا سَمِعْتُ
 صُورَتَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ۞ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَا مُحَمَّدُ وَإِنْ حَاجَتُ جَبْرِيلَ فَقُلْتُ اللَّهُمَّ
 أَنْتَ أَعْلَمُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قَدْ أَحْبَبْتَهُ فَيَسْأَلُ وَلَسْتُ فِيهِ مِنْ أَحْبَبْتُ وَصَحْبِكَ ۞ أَقُولُ
 لَعَلَّ الْمُرَادَ مِنْ صَحْبِكَ مَنْ كَانَ قَابِغًا لَكَ فِي دِينِكَ عَامِدًا لِبَسْتِكَ أَيْ وَهُوَ مُرَادُ جَبْرِيلَ
 بِأَمْنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ أَنْ أَسْطُ حَنَاحِي لَأَمْتِكَ عَلَى الصِّرَاطِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 ۞ وَرَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَأَى الْحَقَّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى خَرَّ سَاجِدًا ۞ قَالَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى مَا أَوْحَى وَقَدْ ذَكَرْتُ الْعِلْمِي وَالْقَشِيرِي
 فِي تَنْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى أَنْ مِنْ جَلَّةِ مَا أَوْحَى إِلَيْهِ أَنَّ الْجَنَّةَ حَرَامٌ
 عَلَى الْأَنْبِيَاءِ حَتَّى تَدْخُلَهَا أَنْتَ يَا مُحَمَّدُ وَعَلَى الْأُمَمِ حَتَّى تَدْخُلَهَا قَالَ الْقَشِيرِي وَأَوْحَى
 إِلَيْهِ خَصْمَتِكَ بِمَحْوُضِ الْبُكُورِ فَكُلْ أَهْلَ الْجَنَّةِ أَهْلُ الْجَنَّةِ بِأَمْنٍ يَا فَكْتُ بِالْمَاءِ وَلَهُمُ الْخَمْرُ وَاللَّبَنُ
 وَالْعَسَلُ فَفَرَضَ عَلَى خَمْسِينَ مَلَاةً فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ۞ أَقُولُ تَقْدِمُ أَنْ مِنْ جَلَّةِ مَا أَوْحَى
 إِلَيْهِ فِي هَذَا الْمَوْطِنِ مِنَ الْقُرْآنِ خَوَاتِيمُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَبَعْضُ سُورَةِ الْاُضْحَى وَبَعْضُ
 أَلَمْ نَشْرَحْ وَقَدْ تَقَدَّمَ ذَلِكَ عِنْدَ الْكَلَامِ عَلَى أَنْوَاعِ الْوَحْيِ وَقَدْ مَنَّا أَنَّهُ يَضُمُّ لِذَلِكَ هُوَ الَّذِي
 يَصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَأَتْهُ الْآيَةُ عَلَى مَا تَقَدَّمَ هَذَا ۞ وَفِي حَدِيثٍ رَوَاتِهِ ثِقَاتٌ لَمَّا وَصَلَتْ
 إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ قَالَ لِي جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَوَيْدَايُ أَيُّ قَفِّ قَلِيلًا فَإِنْ رَبَّنَا يَصَلِّي
 قَلَّتْ أَهْوِي يَصَلِّي وَفِي لَفْظٍ كَيْفَ يَصَلِّي وَفِي لَفْظٍ آخِرٍ قُلْتُ يَا جَبْرِيلُ أَيُّ يَصَلِّي رَبَّنَا قَالَ
 نَعَمْ قُلْتُ وَمَا يَقُولُ قَالَ يَقُولُ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ سَبَقَتْ رَحْمَتِي
 غَضَبِي وَلَا مَانِعَ مِنْ تَسْكُرٍ وَقَوَّعَ ذَلِكَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ جَبْرِيلَ وَمِنْ غَيْرِهِ
 فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَفِيهَا فَوْقَهَا لَمْ يَكُنْ يَبْعُدُ تَعَجُّبُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كَوْنِهِ
 عَزَّ وَجَلَّ يَصَلِّي فِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ وَمَا بَعْدَهَا ۞ وَرَدَّ أَنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ سَأَلُوا مُوسَى
 هَلْ يَصَلِّي رَبَّنَا فَبَكَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَذَلِكَ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا مُوسَى
 مَا قَالُوا لَكَ فَنَالَ قَالُوا الَّذِي سَمِعْتَ قَالَ أَخْبَرَهُمْ أَنِّي أَصَلِّي وَأَنْ صَلَاتِي تَطْفِئُ غَضَبِي
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ ۞ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَلَّتْ إِلَى مُوسَى أَيْ وَفِي رِوَايَةٍ ثُمَّ انْجَلَتْ تِلْكَ
 السَّحَابَةُ أَيْ عِنْدَ وَصُولِهِ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى الَّذِي هُوَ الْمَحَلُّ الَّذِي وَقَفَ فِيهِ جَبْرِيلُ
 فَأَخَذَ بِهِ ذَهَبُ جَبْرِيلَ فَأَنْصَرَفَ سَرِيعًا فَأَتَى عَلَى إِبْرَاهِيمَ فَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا ثُمَّ أَتَى عَلَى مُوسَى
 (هـ) وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى مَا هُوَ الْمَشْهُورُ فِي الرِّوَايَاتِ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

كان في السابعة وموسى كان في السادسة لاعلى غير المشهور أن ابراهيم كان
 في السادسة وموسى كان في السابعة كما تقدم ولما أتى الى موسى عليه الصلاة
 والسلام قال له ما فرض ربك عليك أى وفي لفظ بهم أمرت قال خمسين صلاة قال
 أرجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك لا تطيق ذلك فأتى يلبث بنى اسرائيل
 وخبرتهم أى وفي البخارى ان أمتك لا تستطيع خمسين صلاة كل يوم واتى والله
 قد جربت الناس قبلك وعالجت بنى اسرائيل أشد العالجة أى فانه فرض عليهم
 صلاتان فما قاموا بهما أى ركعتان بالعداء وركعتان بالعشى وقيل فرض
 ركعتان عند الزوال أى فما قاموا بذلك وهو في تفسير البيضاوى أن الذى فرض على
 بنى اسرائيل خمسون صلاة في اليوم والليله وسبأ فى ذلك في بعض الروايات
 ويرد قولهم ان سبب طلب التخفيف أنه استكثر الخمس التى هى المرة الأخيرة فهو
 انما يناسب ما تقدم ثم رأيت القاضى البيضاوى قال في تفسير قوله تعالى ربنا
 ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا ان من ذلك الامر الذى كلف به
 بنو اسرائيل خمسون صلاة في اليوم والليله وكتب عليه الجلال السيوطى
 في الحاشية ان كون بنى اسرائيل كلفوا بخمسين صلاة في اليوم والليله باطل وبسط
 الكلام على ذلك ثم قال موسى فارجع الى ربك فاسأله التخفيف لامتك أى
 وانما كانت أمته مأمورة بما أمر به ومفروض عليهم ما فرض عليه لان الفرض عليه
 صلى الله عليه وسلم فرض على أمته والامر له صلى الله عليه وسلم أمر له لان الاصل
 ان ما ثبت في حق كل نبي ثبت في حق أمته الا أن يوم الدليل على الخصوصية قال
 فرجعت الى ربى أى انتهى الى الشجرة فغشيتها السحابة وخرساجد افقلت يا رب
 (ه) خفف عن أمتى فحط عني خمسا فرجعت الى موسى فقلت حط عني خمسا قال
 ان أمتك لا تطيق ذلك فارجع الى ربك واسأله التخفيف قال فلم أزل أرجع بين ربى
 تبارك وتعالى وبين موسى صلى الله عليه وسلم حتى قال الله تعالى يا محمد انهن خمس
 صلوات في كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فذلك خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها
 كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرا ومن هم بسبعة فلم يعملها كتبت له حسنة
 فان عملها كتبت عليه سبعة واحدة وهو قال صلى الله عليه وسلم فنزلت حتى انتهيت
 الى موسى فأخبرته فقال أرجع الى ربك فاسأله التخفيف فقلت قد رجعت الى ربى
 حتى استحييت منه أى وفي رواية أنه وضع عنه عشر صلوات وعشر صلوات الى أن أمر
 بخمس صلوات وجاء في الحديث أكثر وان الصلاة على موسى فما رأيت أحدا من
 الانبياء أحوط على أمتى منه أقول في الوفاء ان رواية وضعت خمس صلوات من

أفراهم وسلم ورواية وضع عشر صلوات أصح لانه قد اتفق البخاري ومسلم عليها
والرواية التي فيها خطأ خمسة اخطأ من الرواية هذا كلامه فلا تأمل والمتبادر من
قوله الى أن أمر بخمس صلوات أنه رفع التعلق بجميع الخمسين وأثبت تعلقا جديدا
بخمس ليست من الخمسين فالمنسوخ جميع الخمسين ويحتمل أنه رفع التعلق بجملة
الخمسين مع اثبات التعلق بخمسة منها التي هي بعضها فيكون المنسوخ ما عدا
الخمس من الخمسين وهو قيل وفي هذا وقوع النسخ قبل البلاغ وقد اتفق أهل
السنة والمعتزلة على منعه ورد بان هذا وقع بعد البلاغ بالنسبة للنبي صلى الله
عليه وسلم لانه كاف بذلك ثم نسخ وهو فقد قال شيخ الاسلام زكريا الانصاري
رحمه الله تعالى وما قيل ان الخمس في ليلة الاسراء ناسخة للخمسين انما هو في
حقه صلى الله عليه وسلم بلوغه له لا في حق الامة أى لعدم بلوغه لهم هذا كلامه
واذا نسخ في حقه صلى الله عليه وسلم نسخ في حق أمته كما هو الاصل الا ان ثبت
الخصوصية بدليل صحيح وهذا يرد ما في الخصائص الصغرى للسيوطي رحمه الله تعالى
من أن وجوب الخمسين لم ينسخ في حقه صلى الله عليه وسلم وانما نسخ في حق الامة
ولعل مستنده في ذلك رواية فرض الله على أمتي ليلة الاسراء خمسين صلاة لم أزل
أراجعه وأسأله التخفيف حتى جعلها خمسة في كل يوم وليس ليلة على الامة كما هو
المتبادر وقول موسى عليه الصلاة والسلام صلى الله عليه وسلم ان أمتك لا تطيق
ذلك و ربما يوافق ذلك قول الامام السبكي في تأييده

وقد كان رب العالمين مطالبا * بخمسين فرضا كل يوم وليس
فأبقيت أجزال كل ما اختل ذرة * وخففت الخمسون عن الخمسة
وفيها النسخ قبل التمكن من الفعل وهو رد قول المعتزلة القائلين بأنه لا يجوز
النسخ قبل التمكن من الفعل ودخول وقته وانظروا من الخمسين التي فرضت
أولا أن كل صلاة من الخمس تكرر عشر مرات فما زاد على الخمس مساو لها
ويحتمل أن تكون صلوات أخر مغايرة لتلك الخمس ولم أقف على بيان تلك الصلوات
وعلى أن الخمسين لم تنسخ في حقه صلى الله عليه وسلم ثم أقف على ما يدل
على أنه صلى الله عليه وسلم صلاها ولا على كيفية صلاته صلى الله عليه
وسلم لها والى عروجه صلى الله عليه وسلم ورجوعه أشار صاحب الممزية
بقوله

وطوى الارض سائر السهول * تال على فوقها له اسراء
فصف الليلة التي كان لاخذ * تار فيه ساعلى السراق استواء

وترقى به الى قاب قوسين وتلك السيادة القعساء
 وتب تسقط الاماني حسرى * دونها ما وراء هن وراء
 وتلقى من ربه كلمات * كل علم في شمسهن هباء
 زانرات البصار يغرق في * قطرها العالمون والحكماء

أى وطوى الارض حالة كونه صلى الله عليه وسلم سائر اعلم الى المدينة عند
 الهجرة كما طويت له صلى الله عليه وسلم قبل ذلك السموات العلى لما كان صلى الله
 عليه وسلم فوقها اسراء أى ليلته الاسراء الى أن جاوزها جميعها فى أسرع وقت
 فصيف تلك اليلة التى كان لاختار فيها على البراق استواء واستقرار وصعده ذلك
 البراق الى مقعد ارقاب قوسين وتلك الرتبة التى وصل اليها صلى الله عليه وسلم هى
 السعادة الثابتة التى لا يهزها نقص ولا زوال وهذه رتب تسقط دونها الاماني هيرة
 ذات اعياء وتعب ما قدامهن قدام أى ليس بعدها من رتبة ينالها أحد غيره
 صلى الله عليه وسلم وتلقى من ربه كلمات ما عدها بالنسبة اليها كالماء وهو ما يرى
 فى ضوء الشمس ويت سبحانه وتعالى اليه علوما لا يدرك العلماء والحكماء شذرة
 منها وكونه صلى الله عليه وسلم صعد السموات على البراق يوافقه ما فى حياة الحيوان
 * أنه قيل لم عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم الى السماء على البراق ولم ينزل عند
 منصرفه عليه * الجواب أنه عرج به الى دار الكرامة ولم ينزل به عليه اظهارا
 لقدرة الله تعالى هذا كلامه فليتأمل وتقدم عن الحفاظ ابن كثير انكار صعوده
 صلى الله عليه وسلم على البراق وقد جاء كان موسى أشدهم على حين مررت عليه
 وخبرهم الى حين رجعت ونعم صاحب كان لكم أى فانه صلى الله عليه وسلم
 لما جاوزه عند اله عود بكي فتودى ما يبكيك قال رب هذا غلام أى لانه صلى الله
 كان حديث السن بالنسبة لموسى صلى الله عليه وسلم هذا هو المناسب للمقام بمشته
 بعدى يدخل الجنة من أمة أكثر مما يدخل من أمتى * وفى رواية تزعم بنو اسرائيل
 أى وهو يعقوب بن اسحاق عليهم ما الصلاة والسلام ومعنى اسرائيل عبد الله وقيل
 صفوة الله وفى لفظ تزعم الناس أنه أكرم على الله * ولو كان هذا وحده هان ولكن
 معه أمة وهم أفضل الامم عند الله تعالى أى انضم الى شرفه شرف أمة على سائر
 الامم * أقول والغرض من هذا ما تقدم عنه عند مروره صلى الله عليه وسلم على
 قبره عليه الصلاة والسلام عند الكنيب الاحمر اظهار فضيلة تبيينه صلى الله عليه
 وسلم وفضيلة أمة بأنه أفضل الانبياء وأمة أفضل الامم * وفى رواية عن ابن عمر
 كانت الصلاة خمسين والغسل من الجنابة سبعين مرات وغسل الثوب من البول

سبع مرات ولم ينزل صلى الله عليه وسلم يسأل حتى جعلت الصلاة خمسا وغسل
الجنب مرة وغسل الثوب من البول مرة قال **✽** وعن أنس رضي الله تعالى عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ليلته أسرى في مكتوب على باب الجنة
الصدقة بعشر أمثالها والقرض بشمانية عشر فقلت لجبريل ما بال القرض أفضل من
الصدقة قال لأن السائل يسأل وعنده والمستقرض لا يستقرض إلا من حاجة انتهى
هذا والراجح عند أئمتنا أن درهم الصدقة أفضل من درهم القرض ويमान كون
درهم القرض بشمانية عشر درهما أن درهم القرض بدرهمين من دراهم الصدقة
كما جاء في بعض الروايات ودرهم الصدقة بعشرة قصير الجملة عشرين ودرهم القرض
يرجع للمقرض بدله وهو بدرهمين من عشرين يتخلف ثمانية عشر **✽** وعرضت
عليه صلى الله عليه وسلم السارفا ذافيا غضب الله تعالى أي نعمته لو طرحت فيها
الحجارة والحد يد لا كلفتها وفي هذه الرواية زيادة على ما تقدم وهي فاذا قوم
يا كلون الجيف فقال صلى الله عليه وسلم من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء الذين
يا كلون لحوم الناس أي وتقدم أنه صلى الله عليه وسلم رأى هؤلاء في الأرض
وإن لهم أطفالا من حديد يخبشون وجوههم وصدورهم وآدم في السماء الدنيا
وانهم يقطعون اللحم من جنوبهم فيلقمونه وينظر ما الحكمة في تكرير رؤية هؤلاء
دون غيرهم من بقية أهل الكبراء الذين رأهم في الأرض وفي السماء الدنيا
ولعل الحكمة في ذلك المبالغة في الزجر عن الغيبة لكثرة وقوعها ورأى فيها رجلا
أحمر أزرق فقال من هذا يا جبريل فقال هذا أقر النساقة أي ولعل دخول الجنة
وعرض النار عليه صلى الله عليه وسلم كان قبل أن تغشاه السحابة ويرجبه
في النور ولا ماسع من أن تعرض عليه النار وهو فوق السماء السابعة وهي
في الأرض السابعة **✽** أقول ونقل القرطبي في تفسيره عن الثعلبي عن أنس ابن
مالك رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ليلة
أسرى في إلى السماء تحت العرش سبعين مدينة كل مدينة مثل دنياكم هذه
سبعين مرة عملات من الملائكة يسبحون الله عز وجل ويقدسونه ويقولون
في تسبيحهم اللهم اغفر لمن شهد الجمعة أي صلاتها اللهم اغفر لمن اغتسل يوم الجمعة
أي لصلاتها وهذا يفيد أن هذه التسمية أي تسمية ذلك اليوم بيوم الجمعة معرفة
عند الملائكة وعنده صلى الله عليه وسلم وهو يوافق ما قيل أن السمي لها بذلك
كعب بن لؤي كما تقدم ويخالف ما سبأني من أن تسمية ذلك اليوم بيوم الجمعة
هداية من الله عز وجل للمسلمين بالمدينة وأنه لما أرسل اليهم رسول الله صلى الله

عليه وسلم ان يه لوها في ذلك اليوم لم يسمه بيوم الجمعة بل اقتصر على قوله اليوم الذي
يليه اليوم الذي يحضر فيه اليهود بالزبور لسبتهم أي في أكثر الروايات والاف قد رايت
السهيلي ذكر حديثا عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما أنه سمي ذلك اليوم
بيوم الجمعة ونصه كتب صلى الله عليه وسلم الى مصعب بن عمير أما بعد فانظر اليوم
الذي يليه اليوم الذي يحضر فيه اليهود بالزبور لسبتهم فأجمعوا نساءكم وأبناءكم
فاذا صل النمار عن شطره عند الزوال من يوم الجمعة فتقربوا الى الله فيه بركعتين فعلى
أكثر الروايات يجوز أن يكون اخباره صلى الله عليه وسلم بذلك هنا أي في قصة
المعراج كان بعد التسمية وصلاة الجمعة وعبر بهذا العبارة لكونها عرفت لم فيكون
الذي سمعه من الملائكة يوم المعروية مثلاً والله أعلم وقال ورأى صلى الله عليه
وسلم ما لكاخازن النار اذا هو رجل عابس يعرف الغضب في وجهه فبدأ النبي
صلى الله عليه وسلم أي بالسلام ثم أغلقت دونه فتعشى وهو في الأصل وفي حديث
أبي هريرة رضي الله تعالى عنه وقد رأيتني أي يخبر أنه صلى الله عليه وسلم
رأى نفسه في جماعة من الانبياء فحانت الصلاة أي حضرت ارادة الصلاة ما منهم
أي صليت بهم اما ما قال قائل يا محمد هذا مالك خازن النار فلم عليه فبدأني بالسلام
قال وجاء أنه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل مالي لم آت لاهل السماء الارحوا بي
وضحكوا الا غير واحد سلمت عليه فرد على السلام ورحب بي ودعاني ولم يضحك الي
قال ذلك مالك خازن النار لم يضحك منذ خلق ولو ضحك لأحد لضحك اليك انتهى
أقول وهذا السياق يدل على أن ضحك من لقيه من الانبياء والملائكة
في السموات له صلى الله عليه وسلم سقط من جميع روايات المعراج اذ لم يذكر
في شيء منها على ما علمت ويدل على أن مالك خازن النار وجده في السماء السابعة
وأنه مرة بدأ النبي صلى الله عليه وسلم بالسلام ومرة بدأ النبي صلى الله عليه وسلم
بالسلام والمناسب أن يكون في المرة الاولى هو الذي بدأ النبي صلى الله عليه وسلم
بالسلام وهو عند الباب ثم رأيت الطيبي صرح بذلك حيث قال انما بدأ خازن النار
بالسلام عليه ليزيل ما استشعر من الخوف منه لما ذكر من أنه رأى رجلاً عابساً
يعرف الغضب في وجهه فلا ينافيه ما ذكره السهيلي من أنه صلى الله عليه وسلم لم يره
على الصورة التي يراه عليها المعذبون في الآخرة ولوراء عليها لم يستطع أن ينظر
اليه وقوله صلى الله عليه وسلم لم آت أهل السماء الى آخره قد يعارضه ما جاء أنه
صلى الله عليه وسلم قال لجبريل مالي لم أرمي كائيل ضاحكاً مال ما ضحك منذ خلقت
الناس وفيه ان هذا يفيد ان ميكائيل كان موجوداً قبل خلق السار وابتدائها

وهذا الاينافي ان ميكائيل بعد ذلك به فقد جاء أنه صلى الله عليه وسلم تباهم
 في الصلاة فسئل عن ذلك فقال رأيت ميكائيل راجعا من طلب القوم أي يوم بدر
 وعلى جناحه الغبار فضحك الى فتبسمت اليه ولعل هذا كان بعد ما أخرجه أحمد
 في مسنده عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أنه قال لجبريل أني لم أرى ميكائيل ضاحكا قط قال ما فعلت ميكائيل منذ
 خلقت النار ومما يدل على أن جبريل عليه السلام خلق قبل النار أيضا ما في
 مسند أحمد عن أنس بن مالك قال قال صلى الله عليه وسلم لجبريل لم تأتني إلا رأيتك
 صارا بين عينيك قال اني لم أفعل منذ خلقت النار وهذا مع ما تقدم من رؤية
 الجنة والنار يرد على الجهمية وبهض المعتزلة كعبد الجبار وأبي هاشم حيث زعموا
 أن الله تعالى لم يخلق الجنة والنار وانهم ليس تام وجودتين الآن وانما يخلقهما
 سبحانه وتعالى يوم الجزاء مستدلين بأنه لا يحسن من الحكيم أن يخلق الجنة دار
 النعمة والنار دار العقاب قبل خلق آدم ما وبأنهم مالوكا ناهي قوتين في السماء
 والارض لغنيابتهما وأجيب عن الاول بأنه يحسن من الحكيم خلقهما قبل
 يوم الجزاء لان الانسان اذا علم ثوابا بخلاف اجتهاد في العبادة لتفصيل ذلك الثواب واذا
 علم عقابا بخلاف اجتهاد في اجتناب المعاصي لئلا يصيبه ذلك العقاب فليتأمل
 * وأجيب عن الثاني بأن الله استثناء ما من قوله تعالى فصعق من في السموات
 ومن في الارض الامن شاء الله به وفيه أن هذه صفة الموت ولا يتصف بالموت غير
 ذي الروح ولان الجنة كما قيل ليست في السماء السابعة بل فوقها والنار ليست
 في الارض السابعة بل تحتها وحيث يكون القول بأن الجنة في السماء السابعة فيه
 تجوز والله أعلم به فقال واختلف في رؤيته صلى الله عليه وسلم لربه تبارك وتعالى
 تلك الالة فأكثر العلماء على وقوع ذلك أي أنه صلى الله عليه وسلم رآه عز وجل
 بعين رأسه واستدل له بحديث رأيت النبي في أحسن صورة ورد بأن هذا الحديث
 مضطرب الاسناد والمتن (هـ) وقد قال بعض العارفين شاهد الحق سبحانه وتعالى
 القلوب فلم يرق قلبا أشوق اليه من قلب محمد صلى الله عليه وسلم فأكرمه بالمعراج
 تهيلا للرؤية والمكاملة به وأنكرته عائشة رضي الله تعالى عنها وقالت من زعم أن
 محمدا رأى ربه أي بعين رأسه فقد أعظم الغيبة على الله عز وجل أي أني بأعظم
 الافتراء والكذب على الله عز وجل ووافقها على ذلك من الصحابة ابن مسعود
 وأبو هريرة رضي الله تعالى عنهما وجمع من العلماء ونقل عن ابي الحافظ أنه نقل
 اجماع الصحابة على ذلك ونظريه وذهب الى الرؤية أي المذكورة أكثر

الصحابه وكثير من المحدثين والتكلمين بل حكى بعض الحفاظ على وقوع الرؤية له
بعين رأسه الاجماع والى ذلك يشير صاحب الاصل بقوله
ورآه وما رآه سواء * رؤية العين يقظة لا المرآة

* واحتجت عائشة رضى الله تعالى عنها على منع الرؤية بقوله تعالى لا تدركه
الابصار وقال ودروى أن مسروقاً قال لها ألم يقل الله عز وجل ولقد رآه نزله أخرى أى
مرة أخرى أى بناء على أن الضمير المستتر له صلى الله عليه وسلم والبارز له سبحانه
وقه الى فقالت أنا أول هذه الأمة سؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت
ربك فقال انما رأيت جبريل منبطاً أى فالضمير البارز انما هو جبريل وفى رواية
قال لها ذاك جبريل لم أراه فى صورته التى خلق عليها الا مرتين أى مرة فى الارض
ومرة فى السماء فى هذه الليلة كما تقدم وعلى ظاهر الآية أى من جعل الضمير المستتر له
صلى الله عليه وسلم والبارز له سبحانه وتعالى وقطع النظر عن هذه الرواية التى
جاءت عن عائشة رضى الله تعالى عنها يلزم أن يكون صلى الله عليه وسلم رأى الحق
سبحانه وتعالى ليلة المعراج مرتين مرة فى قاب قوسين ومرة عند سدرة المنتهى ولا مانع
من ذلك ولعل ذلك هو المعنى بقول الخصائص الضمير وخص صلى الله عليه وسلم
برؤيته للبارى عز وجل مرتين وفيما اوجع له بين الكلام والرؤية وكلمه عند
سدرة المنتهى وكلم مرسى بالجبل * قال بعضهم يجوزانه صلى الله عليه وسلم خاطب
عائشة رضى الله تعالى عنها بما ذكر أى به وانه رأى ربك الى آخره على قدر
عقلها أى فى ذلك الوقت انتهى وأيد قولها بما روى عن أبى ذر رضى الله تعالى عنه
قلت يا رسول الله هل رأيت ربك قال رأيت نوراً أى حجبى ومعنى عن رؤيته
عز وجل * ومن ثم جاء فى رواية نورانى أراه أى كيف أراه مع وجود النور والانوار
إذا غشى البصر حجباً عن رؤية ما وراءه أى وليس المراد انه سبحانه وتعالى هو
النور المرقى له خلافاً لمن فهم ذلك وأيده بما روى نورانى أى لان هذه الرواية كما
قيل تصح ومن ثم قال القاضى عياض لم أرها فى أصل من الاصول ومحال ان تكون
ذاته تعالى نوراً لان النور من جملة الاعراض أى لانه كيفية تدركها الباصرة أولاً
وبواسطة تلك الكيفية تدرك سائر المرات كالسكيفة الفاضة من النيرين على
لا حرام السكيفة المحاذية لهما والله تعالى تعالى عن ذلك أى فعبابه تعالى النور
كما رواه مسلم أى ومن ثم قيل فى قوله تعالى الله نور السموات والارض أى فونور
أوهو على المبالغة أى * وجاء رأيت به فى مودة شاب أمرد عليه حلة خضراء دونه ستر من
لؤلؤه وجاء رأيت ربى فى أحسن صورة قال الكمال بن الهمام أنه كان المراد به رؤية اليقظة

فهو بحسب السورة قال وقيل رآه بفؤاده مرتين لا بعين رأسه فمن بعض الصحابة قلنا يا رسول الله هل رأيت ربك قال لم أره بعيني رأيت به فؤادي مرتين ثم تلا ثم دنا فتدلى الآية وهذا السياق يدل على أن فاعل دنا فتدلى الحق سبحانه وتعالى والمراد بالفؤاد القلب أي خلقت الرؤية في القلب وأخلق الله لفؤاده بصرا أي به انتهى ❊ أقول وكون الفؤاد له بصير واضح لقوله تعالى مازاغ البصر وما طغى ❊ وأجيب عما احتجبت به عائشة رضي الله تعالى عنها من قوله تعالى لا تدركه الأبصار بأنه لا يلزم من الرؤية الإدراك أي الذي هو الاحاطة بالنور وانما منع من الاحاطة به لا من أصل الرؤية ❊ وقد قال بعضهم للامام أحمد بأي معنى تدفع قول عائشة رضي الله تعالى عنها من زعم ان محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله تعالى الفرية فقال يدفع بقول النبي صلى الله عليه وسلم لم رأيت ربي وقول النبي صلى الله عليه وسلم أكبر من قولها هذا وقد قال أبو العباس ابن تيمية الامام أحمد انما يعني رؤية المنام فانه لما سئل عن ذلك قال نعم رآه فان رؤيا الانبياء حق ولم يقل انه رآه بعين رأسه نقطة ومن حكى عنه ذلك فقد رهم وهذه نصرة موجودة ليس فيها ذلك ❊ أقول وفيه أنه بعد أن يكون الامام أحمد يفهم عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها تنكر رؤيا المنام حتى يردها وقد ضعف حديث أبي ذر المتقدم وهو قلت يا رسول الله رأيت ربك فقال نوراً في آراء وهو من جملة الأحاديث التي في مسـلم التي نظريه والله أعلم ❊ قال أبو العباس ابن تيمية وأهل السنة متفقون على أن الله عز وجل لا يراه أحد بعينه في الدنيا لا نبي ولا غيره بنى ولم يقع النزاع الا في نبينا صلى الله عليه وسلم خاصة مع ان أحاديث المعراج المعروفة ليس في شيء منها أنه رآه وانما روى ذلك باسناد موضوع باتفاق أهل الحديث وهو في صحيح مسـلم وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال واعلموا ان أحدكم لن يرى ربه حتى يموت وقد سأله موسى الرؤية فنهوا ❊ وقد نقل القرطبي عن جماعة من المحققين القول بالوقف في هذه المسألة لانه لا دليل قاطع وغاية ما استدلل به الفريقان ظواهر متعارضة قابلة للتأويل وهو من المعتقدات فلا بد فيرسم من الدليل القطعي هذا كلامه ونازع فيه السبكي بأنه ليست من المعتقدات التي يشترط فيها الدليل القطعي وهي التي تكلف باعتقادها كالخشر والنشر بل من المعتقدات التي يكتفي فيها بخبر الواحد الصحيح وهي التي لم تكلف باعتقادها كالحج فيه ❊ وفي الخصائص الصغرى وخص صلى الله عليه وسلم برويته من آيات ربه الكبرى وحفظه حتى مازاغ البصر وما طغى وبرؤيته للأبصار مرتين وفي كلام بعضهم قال العلماء في قوله تعالى لقد رأى

من آيات ربه الكبرى رأى صورة ذاته المباركة في الملكوت فاذا هو عروس
 الملكة وفي كلام ابن دحية خص صلى الله عليه وسلم بألف خصلة منها الرؤية
 والدنو والقرب وقال بعضهم قد صححت الأحاديث عن ابن عباس رضى الله تعالى
 عنهم في اثبات الرؤية وحينئذ يجب المصير الى اثباتها ولا يجترى أحد أن يظن
 في ابن عباس أن يتكلم في هذه المسألة بالظن والاجتهاد قال الامام النووي
 والراجح عند أكثر العلماء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه بصين رأسه
 أى وأما رؤيته عز وجل يوم القيامة في الموقف فعامية لكل أحد من الخلق الانس
 والجن من الرجال والنساء المؤمنين والكافرو والملاثكة جبريل وغيره وأما رؤيته
 عز وجل في الجنة فقليل لا تراه الملائكة وقيل يراه منهم جبريل خاصة مرة واحدة
 قال بعضهم وقياس عدم رؤية الملائكة عدم رؤية الجن ورد ذلك واختلف
 في رؤية النساء من هذه الامة له تعالى في الجنة فقليل لا يرينه لانهن مقصورات
 أى محبوسات في الخيام وقيل يرينه في أيام الأعياد دون أيام الجمع بخلاف الرجال
 فانهم يرونه في كل يوم جمعة فقد جاء أنه تعالى يتجلى في مثل عيد الفطر ويوم
 النحر لأهل الجنة تجلياً عاماً من أهل الجنة مؤموا الجن على الراجح وجاء أن كل
 يوم كان للمسلمين عيد في الدنيا فانه عيد لهم في الجنة يجتمعون فيه على زيارة
 ربهم ويتجلى لهم فيه ويدعى يوم الجمعة في الجنة بيوم الميزيد قال بعضهم هذا العموم
 أهل الجنة وأما خواصهم فكل يوم لهم عيد يرون ربهم فيه بكرة وعشيا وأما
 رؤية الله عز وجل في النوم ففي الخصائص الصغرى ومن خصائصه صلى الله عليه
 وسلم انه يجوز له رؤية الله عز وجل في المنام ولا يجوز ذلك لغيره صلى الله عليه وسلم
 في أحد القولين وهو اختياري وعليه أبو منصور الماتريدي وفي كلام الامام
 النووي قال القاضي عياض اتفق العلماء على جواز رؤية الله تعالى في المنام
 وصحتها أى وقوعها قال وان رآه حينئذ انسان على صفة لا تليق به لاله من صفات
 الاجساد لان ذلك المثل غير ذات الله تعالى والله أعلم ثم لا يخفى أن أكثر
 العلماء على أن الاسراء الى بيت المقدس ثم المعراج الى السماء كانا في ليلة واحدة
 أى وقيل كان الاسراء وحده في ليلة ثم كان هو والمعراج في ليلة أخرى قال وقد جاء
 أنه صلى الله عليه وسلم لما نزل الى سماء الدنيا نظر الى اسفل منه فاذا هو بهرج
 ودخان وأصوات فقال ما هذا يا جبريل قال هذه الشياطين يحومون على أعين بني
 آدم لا يتفكرون أى وذلك مانع لهم من التفكير في ملكوت السموات والارض
 أى لعدم نظرهم للعلامات الموصلة لذلك لولا ذلك لرأوا العجايب أى أدركوها

ثم ركب صلى الله عليه وسلم البرق منصرفاً إلى بناء على أنه لم يعرج على البراق فـ
 بعير قريش إلى آخر ما تقدم انتهى أقول ذكر بعضهم أن مما أنزل عليه صلى الله عليه
 وسلم بين السماء والأرض أي عند نزوله من السماء قوله تعالى وما منا إلا له مقام
 معلوم الآية ثلاث وقوله تعالى وأسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا الآية
 والابتنان من آخر سورة البقرة وتقدم أنهم ما نزلت بقاب قوسين والله أعلم واستدل
 على أن كلام من الأسراء والمعراج كان يقظة بجسده صلى الله عليه وسلم بروحه بقوله
 تعالى سبحانه الذي أسرى بعبده ليلاً لأن العبد حقيقة هو الروح والجسد قال تعالى
 أرايت الذي ينهى عبداً أصلي وقال وأنه لما قام عبد الله يدعوه ولو كان الإسراء
 من أجل القتال بروح عبده ولأن الدواب التي منها البراق لا تحمل الأرواح وإنما تحمل
 الأجساد واستدل على أن الرؤية كانت بعين بصره صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى
 ما زاغ البصر وما طغى لأن وصف البصر بعدم الاذاعة يقتضي أن ذلك يقظة
 ولو كانت الرؤية قلبية لقال ما زاغ قلبه (هـ) أقول فيه أن لقائل أن يقول يجوز أن
 يكون المراد بالبصر بصر قلبه لما تقدم أن الله تعالى خلق لقلبه بصر والله أعلم وقيل
 كان الإسراء بجسده والمعراج بروحه الشريف أي بذاته اعرج بها حقيقة من غير
 أمارة للجسد وكان حالها في ذلك أرقى منه كالحال بعد مفارقتها لجسدها بموته
 في صعودها في السموات حتى تقف بين يدي الله تعالى وهذا أمر فوق ما يراه الناس
 وغيره صلى الله عليه وسلم لا تنال ذات روحه الصعود إلا بعد الموت لجسدها ما قيل
 ومن ثم لم يشنع كفار قريش الأمر بالإسراء دون المعراج أقول الظاهر أن أخباره
 صلى الله عليه وسلم بالمعراج لم يكن عند أخباره بالإسراء بل تأخر عن أخباره
 بالإسراء بناء على أنهما كانا في ليلة واحدة والافتقار بعضهم أن المعراج لم يكن
 ليلة الإسراء الذي أخبر به كفار قريش قال اذ لو كان أي في تلك الليلة لا خبر به حين
 أخبرهم بالإسراء أي ولم يخبر به حينئذ اذ لو أخبر به حينئذ لنقل ولذا كره سبحانه
 وتعالى مع الأسراء لأن المعراج أبلغ في المدح والكرامة وخرق العادة من الأسراء
 إلى المسجد الأقصى وأجيب عنه بأنه على تسليم أنه كان في ليلة الإسراء الذي
 أخبر به قريشاً هو صلى الله عليه وسلم استدرجهم إلى الإيمان بذكر الأسراء أولاً
 فلما ظهرت لهم أمارات صدقه على تلك الآية انما رقة التي هي الأسراء أخبرهم بما
 هو أظلم منه ما هو المعراج بعد ذلك أي وحيث أخبرهم بذلك لم ينكروا لذلك أي
 لشبه صدقه صلى الله عليه وسلم فيما ادعاه من الأسراء وتقدم عن المواهب أنهم
 لم يسألوه عن علامات تدل على صدقه صلى الله عليه وسلم في ذلك لعدم علمهم

ومعرفة ثم بشي في السماء والحق سبحانه وتعالى أرشده الى ذلك أي الى أن يجزئهم
 بالاسراء أولا ثم بالمعراج ثانيا حيث لم ينزل قصة المعراج في سورة الاسراء بل أنزل
 ذلك في سورة النجم ومما يؤيد أنهم كانوا في ليلة واحدة قول الامام البخاري
 في صحيحه باب كيف فرضت الصلاة ليلة الاسراء لان من المعلوم أن فرض الصلاة
 أي الصلوات الخمس إنما هو في المعراج وأما إفراجه كلام من الاسراء والمعراج بترجمة
 فلا يخالف ذلك لانه إنما أفرد كلامه بترجمة لان كلامه ما يشتمل على قصة
 منفردة وإن كانا وقعا معا وقد خالف الحافظ الدمي على في سيرته فذكر أن المعراج
 كان في رمضان والاسراء كان في ربيع الاول والله أعلم وقيل الاسراء وقع له
 صلى الله عليه وسلم أي بعد البعثة مرتين مناسما أولا ويقظة ثانيا أي فكانت مرة
 المنام توطئة وتبشير لوقوعه يقظة وبذلك يجمع بين الاختلاف الواقع في الاحاديث
 أي فبعض الروايات لخط الواقع له صلى الله عليه وسلم مناسما بالواقع له صلى الله عليه وسلم
 يقظة وعلى هذا لا يشك كل قول شريك فلما استيقظت لكنه قال ان مرة المنام كانت
 قبل البعثة وفي رواية وذلك قبل أن يوحى الي وقد أنكر الخليلي عليه ذلك وعده من
 جملة أوهامه الواقعة في حديث الاسراء والمعراج ورد على الخطابي الحافظ ابن حجر
 في ذلك بما ينفي الوقوف عليه وقيل كان المعراج يقظة ولم يكن ليلا ولا يكن من بيت
 المقدس بل كان من مكة وكان نهارا فقد جاء أنه صلى الله عليه وسلم كان يسأل ربه
 عز وجل أن يريه الجنة والنار فلما كان ثامنا ظهر آتاه جبريل وميكائيل فقالا انطلق
 الى ما سألت الله تعالى فانطلقا الى ما بين المقام وزمزم فأتى بالمعراج فاذا هو أحسن
 شيء منظر أراه عرجي الى السموات سماء سماء الحديث ولا يخفى أن سياق هذا الحديث
 يدل على أن ذلك كان مناسما فلا يحسن أن يكون دليلا على قوله يقظة وقد جاء عن
 أبي ذر رضي الله تعالى عنه أنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج سقف
 بيتي وأنا بمكة فنزل جبريل ففرج صدرى ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من
 ذهب ممتلئ حكمة وإيمانا فافراغهما في صدره ثم أخذ بيدي فخرج الى السماء
 الحديث وقد يدعى أن في رواية أبي ذر اختصا وليس فيها أن ذلك كان مناسما
 أو يقظة أي وأما ما ادعاه بعضهم أن المعراج تكرر يقظة فغريب اذ كيف يتكرر
 يقظة سقوا أم كل باب من أبواب السماء هل بعث اليه وكيف يتكرر سؤاله
 صلى الله عليه وسلم عن كل نبي وكيف يتكرر فرض الصلوات الخمس والمراجعة وأما
 مناسما فلا بعد في تكرار ذلك توطئة لوقوعه يقظة (ه) أي وهذا منسأ اختلاف الروايات
 أدخل بعض الرواة ما وقع في المنام ما وقع في اليقظة كما تقدم نظيره في الاسراء

وتجدهم روايات الاثر لا يقتضي تهدي في البقطة خلافا لمن زعمه ومن ثم قال الحافظ
ابن كثير من جعل كل رواية مأثقة الاخرى مرة على حدة فثبت اسراءات متعددة
فقد ابدعوا غريب أي فالحق أنه اسراء واحد بروحه وجسده صلى الله عليه وسلم
بقطة وذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم وذكر بعضهم أنه صلى الله عليه وسلم
كان له اسراءات أربعة وعشرون مرة وقيل ثلاثون مرة منها مرة واحدة بروحه وجسده
بقطة والباقي بروحه رؤيا رآها أي ومن ذلك ما وقع له صلى الله عليه وسلم في المدينة
بعد الهجرة وهو محل قول عائشة رضي الله تعالى عنها ما فقدت جسده الشريف وفي
صبيحة ليلة المعراج أي حين زالت الشمس من اليوم الذي يلي الليلة التي فرضت فيها
الصلوات الخمس كان نزل جبريل عليه السلام وامامته بالنبي صلى الله عليه وسلم
ليعلمه أوقات الصلوات أي وكيفيتها أي لانه لا يلزم من علمه صلى الله عليه وسلم بكيفية
صلاة الركنين وصلاة قيام الليل علم كيفية الصلوات الخمس وان قلنا بأن الرباعية
منها فرضت ركعتين فأمر صلى الله عليه وسلم فيصبح باصحابه الصلاة جامعة فاجتمعوا
فصلى به جبريل وصلى النبي صلى الله عليه وسلم بالناس فسميت تلك الصلاة الظهر
لانها أول صلاة ظهرت أو لانها فعلت عند قيام الظهيرة أي شدة الحر أو عند نهاية
ارتفاع الشمس وهذا الحديث ظاهر بأن صلاته صلى الله عليه وسلم بالناس كانت
بعد صلاته مع جبريل محتمل لان يكون صلى الله عليه وسلم صلى الصلاة بجبريل
والمساس صلواته صلى الله عليه وسلم ففي بعض الروايات لما نودي بالصلاة
جامعة فرعوا لذلك واجتمعوا فصلى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر أربع
ركعات لا يقرأ فيهن علانية ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين يدي الناس
وجبريل بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم يقتدي بالناس برسول الله صلى
الله عليه وسلم ويقتدي رسول الله صلى الله عليه وسلم بجبريل ثم يصلي كذلك
في العصر ولما غابت الشمس صلى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب ثلاث
ركعات يقرأ في الركعتين علانية وركعة لا يقرأ فيها علانية رسول الله
صلى الله عليه وسلم بين يدي الناس وجبريل بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم يقتدي رسول الله صلى الله عليه وسلم بجبريل وفي كلام الامام النووي قوله
ان جبريل نزل فصلى بالنبي صلى الله عليه وسلم ما هو بكسر الهمزة ويوضعه
قوله في الحديث نزل جبريل فأمني واستدل بذلك بعضهم على جوار الاقتداء بمن هو
مقتدى به لا كما يؤوله أئمتنا من منع ذلك ❦ وأجيب عنه من جانب أئمتنا بأن
معنى كونه صلى الله عليه وسلم مقتدى بجبريل أنه متابع له في الافعال من غيرنية

اقتداء ولا إيقاف فعمله على فعل جبريل فلا يشك كل على أئمتنا فم هذا حينئذ يشك كل
 على أئمتنا القائلين بأنه لا بد من علم كيفية الصلاة قبل الدخول فيها ولا يكفي
 علمها بالمشاهدة وهو قد يجاب بأنه يجوز أن يكون جبريل عليه الصلاة والسلام
 علمه كيفيةها بالقول ثم أتبع القول والفعل وهو صلى الله عليه وسلم علم أصحابه
 كذلك وبما تقر بسقط الاستدلال بذلك على حوا إذا افترض خلاف النفل لأن تلك
 الصلاة لم تكن واجبة على جبريل لأن الملائكة ليسوا مكلفين بذلك وأجيب
 بأنها كانت واجبة على جبريل لأنه مأمور بتعليمها صلى الله عليه وسلم قولاً وفعلًا
 وكان ذلك عند البيت أي الكعبة مستقبلاً لبيت المقدس أي محرابه واستقباله
 صلى الله عليه وسلم لبيت المقدس قيل كان باجتهاد منه وقيل كان بأمر من الله
 تعالى له قيل بقرآن وقيل بغيره أي وعلى أنه بقرآن يكون مما نسخت تلاوته وقد قال
 أئمتنا ونسخ قيام الليل بالصلوات الخمس إلى بيت المقدس كما تقدم وهو وكان صلى الله
 عليه وسلم إذا استقبل بيت المقدس يجعل الكعبة بينه وبينه فيصلي بين
 الركن اليماني وركن الحجر الأسود أي كما صلى به جبريل الركنين أول البعث
 كما تقدم وحينئذ لا يخالف هذا قول بعضهم لم ينزل صلى الله عليه وسلم يستقبل
 الكعبة حتى خرج منها أي من مكة أي لم يستدبرها فلما قدم صلى الله عليه وسلم
 المدينة استقبل بيت المقدس أي تمحض استقباله واستدبر الكعبة وظاهر
 إطلاقهم أن هذا أي استقبال بيت المقدس وحمل الكعبة بينه وبينه كان شأنه
 صلى الله عليه وسلم غالباً وإن صلى خارج المسجد بمكة ونواحيها والظاهر أنه صلى الله
 عليه وسلم كان يفعل ذلك أدباً لا وجوباً ولا فقد جاء أن صلاة جبريل به صلى الله
 عليه وسلم كانت عند باب الكعبة كما رواه إمامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه
 في الأم وهو يرى الطحاوي عند باب البيت مرتين أي وذلك في المحل المنخفض الذي
 تسميه العامة المعجزة كما تقدم وصلاته صلى الله عليه وسلم عند باب الكعبة في المحل
 المذكور لبيت المقدس لا يكون مستقبلاً للكعبة بل تكون على يساره لأنه لا يتصور
 أن يستقبل بيت المقدس ويكون مستقبلاً للكعبة أيضاً إلا إذا صلى بين اليمانيين
 كما تقدم وأيضاً ذكر بعضهم أنه صلى الله عليه وسلم كان يسجد نحو بيت المقدس
 ويجعل الكعبة وراء ظهره وهو بمكة أي في بعض الأوقات حتى لا يخالف ما سبق
 أنه صلى الله عليه وسلم كان يستقبلها مع استقباله لبيت المقدس ولا يناقض ذلك ما في
 زبدة الأعمال أقام صلى الله عليه وسلم بعد نزول جبريل ثلاث عشرة سنة وكان يصلي
 إلى بيت المقدس مدة قامة بمكة يجعلها بين يديه ولا يستدبرها إلا مكان جمل مدة

اجامته على عالمها وما يدل على أنه صلى الله عليه وسلم مع الصحابة كانوا يصلون إلى بيت المقدس وهم بكفة ماسيأتي عن البراء بن معمر أنه ساعدل عن استقبال بيت المقدس إلى استقبال الكعبة قبل أن يهاجر صلى الله عليه وسلم وسأله عن ذلك قال له قد كنت على قبلة لوصرت عليهم أوام به صلى الله عليه وسلم جبريل مرتين مرة قول الوقت ومرة آخر الوقت لكن الوقت الاختيارى بالنسبة لله والعشاء والعشاء مع لا الاخر الحق في ليعلمه الوقت أى ولما جاء صلى الله عليه وسلم جبريل أمر فخرج بأصحابه الصلاة جامعة كما تقدم أى لان الأقامة المعروفة للصلاة الخمس لم تشرع إلا بالمدينة على ما تقدم وسيأتى * قال فقد جاء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا جبريل جاء يعلمكم دينكم وصلى به في أول يوم الفجر حين زالت الشمس كما تقدم أى عقب الزوال والماء إلى به العصر حين صار ظل كل شئ مثله أى زيادة على ظل الاستواء وعلى الظل الحاصل عقب الزوال وصلى به المغرب حين أفترأه سائهم أى دخل وقت فطره وهرقروب الشمس وصلى به العشاء حين غاب الشفق وصلى به أى في غد ذلك اليوم وهو اليوم الثاني الفجر حين حرم الطعام والشراب على الصائم أى حين دخل وقت حرمة ذلك وهو الفجر أى فان قيل صلاة جبريل به صلى الله عليه وسلم حينئذ لم يكن الصوم الذى هو رمضان فرض أجيب بأنه على تسليم أنه لم يفرض عليه صوم قبل رمضان وهو صوم عاشوراء أو ثلاثة أيام من كل شهر على ما سيأتى جاز أن يكون اخباره صلى الله عليه وسلم بهذه العبارة كان بعد فرض رمضان وصلى به الظهر حين كان ظل الشئ مثله وصلى به العصر حين كان ظل الشئ مثليه وصلى به المغرب حين أفطار الصائم وصلى به العشاء ثلث الليل الأول وصلى به الفجر أى في اليوم الثالث فأسفر نهم التفت وفي يوم الجمعة هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت ما بين هذين الوقتين انتهى وأما رواية صلى الله عليه وسلم أن قال وصلى بي الفجر فلما كان الغد صلى بي الظهر المقتضى ذلك لان يكون الفجر ليس من اليوم الثاني بل من تمة ما قبله وفيه دليل على أن اليوم من طلوع الشمس كما يقول القائلون أى ولا يخفى أن قوله والوقت ما بين هذين الوقتين محمول عند ما ما المشافعي رضى الله تعالى عنه على الوقت الاختيارى بالنسبة لله والعشاء والعشاء والفجر والا فوقت العصر لا يخرج الانغروب الشمس ووقت العشاء لا يخرج الا بطول الفجر ووقت الصبح لا يخرج الا بطول الشمس خلافا لاصطخري حيث ذهب إلى خروج وقت العصر بصير ظل الشئ مثليه والعشاء بثلث الليل والصبح بالاسفار متمسكا بظاهر الحديث والبداءة بالظهر وهو ما عليه أكثر الروايات * وروى أن

البداءة كانت بالصبح عند طلوع الفجر وعلى الأول انما لم تقع البداءة بالصبح مع انها
أول صلاة تجزئ بعد ليلة الاسراء لان الاتيان بها يتوقف على بيان علم كيفيةها
المعلق عليه الوجوب كأنه قيل أو جبت حيث ما تبين كيفية في وقته والصبح
لم تبين كيفيةها في وقتها فلم تجب فلا يقال هذا من تأخير البيان عن وقت الحاجة
وَأَجَابَ الامام النووي بأنه حصل التصريح بأن أول وجوب الخمس من الظهر
كأنه قيل أو جبت ما عدا صلاة الصبح يوم هذه الليلة لعدم وجوبها ليس لعدم علم
كيفيةها فهي غير واجبة وان فرض علم كيفيةها وفيه أنه يلزم حينئذ أن الخمس
صلوات في اليوم واللييلة لم توجد الا في ما عدا ذلك اليوم واللييلة قال أبو بكر ابن
العربي ظاهر قوله هذا وقتك ووقت الانبياء من قبلك أن هذه الصلوات في هذه
الافاق كانت مشروعة لكل واحد من الانبياء قبله وليس كذلك وانما عناء
أن وقتك هذا المحدود الطرفين مثل وقت الانبياء قبلك فانه كان محدود الطرفين والا
فلم تكن هذه الصلوات الخمس على هذه المواقيت الا لهذه الامة خاصة وان كان غيرهم
قد شاركهم في بعضها أي فقد جاء عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن آدم لما تيب
عليه كان ذلك عند الفجر ف صلى ركعتين فصارت الصبح وفدى اسحاق عند الظهر أي
على القول بأنه الذبيح صلى أربع ركعات فصارت الظهر وبعث عيسى فقبل له كم
لبنت قال لبنت يوما فلما رأى الشمس قريبة من الغروب قال أو بعض يوم فصلى
أربع ركعات فصارت العصر وعفرداود عند المغرب أي الغروب فقام يصلي أربع
ركعات فجهد أي تعب فجلس في الثالثة أي سلم منها فصارت المغرب فلانا وأول
من صلى العشاء الاخرة نبينا صلى الله عليه وسلم فصلاتهم من خصائصه وفي شرح
مسند امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه للإمام الرافعي رحمه الله تعالى كانت
الصبح صلاة آدم والظهر صلاة داود أي فقد اشترك داود واسحاق في صلاة الظهر
والعصر صلاة سليمان أي فقد اشترك سليمان وعيسى في صلاة العصر والمغرب صلاة
يعقوب أي فقد اشترك يعقوب وداود في صلاة المغرب والعشاء صلاة يونس
وأورد في ذلك خبرا وعليه فليست صلاة العشاء من خصائص نبينا صلى الله عليه
وسلم والاصل أن ما ثبت في حق نبي ثبت في حق أمته الا أن يقوم الدليل على
الخصوصية فليست من خصائص هذه الامة يجوز كبر بعضهم أن المغرب كانت صلاة
عيسى أي وكانت أربع ركعتين عن نفسه وركعتين عن أمه أي فقد اشترك عيسى
وبعقوب وداود في صلاة المغرب وفي كلام بعضهم أول من صلى الفجر آدم والظهر
ابراهيم أي وعليه فقد اشترك ابراهيم واسحاق وداود في صلاة الظهر وأول من صلى

بالعصر يؤنس أى وعليه فقد اشترك سليمان وعزير ويونس في صلاة العصر وأول من
 صلى المغرب عيسى وأول من صلى العتمة التى هى العشاء موسى أى وعليه فقد اشترك
 موسى ويونس ونبينا صلى الله وسلم عليهم في صلاة العشاء * وفى الخصائص
 الكبرى خص صلى الله عليه وسلم بأنه أول من صلى العشاء ولم يصلها نبي قبله ومن
 لازمه أنه لم يصلها أحد من الأمم * وقد جاء التصريح به في بعض الروايات انكم
 فضلتهم بها أى العشاء على سائر الأيام وعليه فهى من خصائصنا ومن خصائص نبينا
 صلى الله عليه وسلم * وقد تقدم عند بناء الكعبة أن جبريل صلى بآبراهيم صلى الله
 على نبينا وعليه وسلم الصلوات الخمس فليتناقل * قال قيل فرضت الصلوات الخمس
 في المعراج ركعتين ركعتين أى حتى المغرب ثم زيدت في صلاة الحضر فأكلت أربعاً
 في الظهر أى في غير يوم الجمعة وأربعاً في العصر والعشاء وثلاثاً في المغرب وأقرت
 صلاة السفر على ركعتين أى حتى في المغرب * فعن عائشة رضى الله تعالى عنها
 فرضت صلاة الحضر والسفر ركعتان أى في الصبح والظهر والعصر والمغرب والعشاء
 فلما أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة أى بعد شهر وقيل وعشرة أيام من
 الهجرة زيدت في صلاة الحضر ركعتان ركعتان وتركت صلاة الفجر أى لم يزد عليها شيء
 لطول القراءة أى فانها يطلب فيها زيادة القراءة على الظهر والعصر المطلوب فيها
 قراءة طوال المفصل وصلاة المغرب أى تركت صلاة المغرب فلم يزد فيها ركعتان بل
 ركعة فصارت ثلاثة لأنها وتر النهار أى كما في الحديث فتعود عليه بركة الوترية أن الله
 وتر يحب الوتر والمراد انها وتر عقب صلاة النهار وتركت صلاة السفر فلم يزد فيها
 شيء أى في غير المغرب هذا هو المفهوم من كلام عائشة رضى الله تعالى عنها وهو
 يفيد أن صلاة السفر استمرت على ركعتين أى في غير المغرب أى وحينئذ يلزم
 أن يكون العصر في الظهر والعصر والعشاء عزيمة لا رخصة ولا يحسن ذلك مع قوله
 تعالى فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة * وفى كلام الحافظ ابن حجر
 المراد بقوله عائشة فأقرت صلاة السفر باعتبار ما آل إليه الأمر من التخفيف أى
 لأنه لما استقر فرض الرباعية خفف منها أى في السفر لأنه استقر أمرها بعد قدومه
 صلى الله عليه وسلم المدينة بشهر أو بأربعين يوماً ثم نزلت آية القصر في ربيع الأول
 من السنة الثانية لأنهم استمرت منذ فرضت فلا يلزم ذلك أن القصر عزيمة وقيل
 فرضت أى الصلوات الخمس في المعراج أربعاً إلا المغرب ففرضت ثلاثاً والاصح
 ففرضت ركعتين أى والاصلاة الجمعة ففرضت ركعتين ثم قصرت الأربع في السفر
 أى وهو المناسب لقوله تعالى ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ومن ثم قال

بعضهم ان هذا هو الذي يقتضيه ظاهر القرآن وكلام جمهور العلماء ويمكن أن يكون المراد من كلام عائشة رضي الله تعالى عنها أنها فرضت ركعتان بتشهد ثم ركعتان بتشهد وسلام وفيه أن هذا لا يأتي في الصبح والمغرب وقال بعضهم وبه هذه النجمل ما روى عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي أي الصلوات الخمس التي فرضت بالمعراج بمكة ركعتين ركعتين فلما قدم المدينة أي وأقام شهرا أو عشرة أيام فرضت الصلاة أربعاً أو ثلثاً وترك الركعتان تماماً أي تامة للمسافرة وعن يعلى بن أمية قال قالت لعمر بن الخطاب ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم وقد أذن الناس قال عمر عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته أي فصار سبب القصص مجرد السفر لا الخوف وهذا قد يخالف ما في الاتقان سأل قوم من بني النجار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله أنا نضرب في الأرض فكيف نصلي فأنزل الله عز وجل وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ثم انقطع الوحي فلما كان بعد ذلك غزا النبي صلى الله عليه وسلم فصلى الظهر فقال المشركون لقد أمكنكم محمد وأصحابه من ظهورهم هلا شددتم عليهم فقال قائل منهم إن لهم أخرى مثلها في أثرها فأنزل الله عز وجل بين الصلاتين إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا إلى قوله عذاباً مهنياً فنزلت صلاة الخوف فتبين بهذا الحديث أن قوله إن خفتم شرط فيما بعده وهو صلاة الخوف لافي صلاة القصص قال ابن جرير هذا أو يدل في الآية حسن لو لم يكن في الآية إذا قال ابن الغرس يصح إذا عني جعل الوراثة قات وبكون اعتراض الشرط على الشرط وأحسن منه أن يجعل إذا زائدة بناء على قول من يميز زيادتها هذا كلامه فليتأمل * وقيل فرضت أي الرباعية أربعاً في الحضر وركعتين في السفر * فعن عمرو رضي الله تعالى عنه صلاة السفر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان وصلاة الغد ركعتان غير قصر رأى تامة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم أي وفيه بالنسبة لصلاة السفر ما تقدم * وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فرضت في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة أي وفيه في صلاة السفر ما تقدم وقوله في الخوف ركعة أي به * مع الامام وينفرد بالآخرى وذلك في صلاة عسغان حيث يحرم بالجميع ويسجد معه صف أول ويجرس الصف الثاني فاذا قاموا سجد من حرس ولحقه وسجد معه في الركعة الثانية وحرس الآخرون فقد صلى كل صف مع الامام ركعة فلا يقال إن في كلام ابن عباس ما يفيد أن صلاة الفجر تقصر وفرض التشهد والصلاة على

النبي صلى الله عليه وسلم متأخر عن فرض الصلاة * فعن ابن مسعود كنا نقول قبل
أن يفرض علينا التشهد السلام على الله قبل عباده السلام على جبريل السلام على
ميكائيل السلام على فلان أي من الملائكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تقولوا السلام على الله فإن الله هو السلام وقال له بعض الصحابة كيف نصلي
عليك إذا نحن صلينا عليك في صلاتنا فقال قولوا اللهم صل على محمد وآل
محمد وأقف على الوقت الذي فرض فيه التشهد والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فيه
ولا على أن قولهم السلام على الله إلى آخره هل كان واجبا أو مندوبا * قال بعضهم
والحكمة في جعل الصلوات في اليوم والليلة خمساً أن الخواص لما كانت خمسة
والمعاصي تقع بواسطتها كانت كذلك لتكون ماحية لما يقع في اليوم والليلة من
المعاصي أي بسبب تلك الخواص وقد أشار إلى ذلك صلى الله عليه وسلم بقوله أما أيتم
لو كان بباب أحدكم نهر فينتسل منه في اليوم والليلة خمس مرات كان ذلك يقي
من دونه شيئا قالوا لا قال فذلك مثل الصلوات الخمس يحو الله بهن الخطايا قيل
وجعلت مشفى وثلاث ورباع ليوافق أجنحة الملائكة كأنها جعلت أجنحة
للشخص يطير بها إلى الله تعالى * وسئل ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هل تجد
الصلوات الخمس في كتاب الله تعالى فقال نعم وتلا قوله تعالى فسبحان الله حين
تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشياً وادحين تظرون وأد
بحين تمسون المغرب والعشاء وبحين تصبحون الفجر والعشاء بحين تظرون
الظهر وإطلاق التسبيح بمعنى الصلاة جاء في قوله تعالى فلو لأنه كان من المسبحين
قال القرطبي أي من المصلين وفي الكشف عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
كل تسبيح في القرآن فهو صلاة

* (باب عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه على القبائل من العرب أن يحجوه
ويناصروه على ما جاء به من الحق) *

أي لأنه صلى الله عليه وسلم أخفى رسالته ثلاث سنين ثم أعلن بها في الرابعة على
ما تقدم ودعا إلى الإسلام عشر سنين يوافق الموسم كل عام يتبع الحجاج في منازلهم
أي بمكة والموقف يسأل عن القبائل قبيلة قبيلة ويسأل عن منازلهم ويأتي إليهم
في أسواق المواسم وهي عكاظ ومجنة وذوالحجاز فقد تقدم أن العرب كانت إذا حجت
تقيم بعكاظ شهر شوال ثم تجيء إلى سوق مجنة تقيم فيه عشرين يوماً ثم تجيء سوق ذي
الحجاز فتقيم به إلى أيام الحج يدعوه إلى أن ينعوه حتى يبلغ رسالاته به * فعن جابر
ابن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه

على الناس في الموقف ويقول الرجل يعرض على قومه فان قريشاً قد منعوني ان
أبلغ كلام ربي وهو عن بعضهم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يهاجروا الى
المدينة يعاوفى على الناس في منازلهم أي يضيء يقول يا أيها الناس ان الله يأمركم ان
تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ووراءه رجل يقول يا أيها الناس ان هذا يأمركم ان
تتركوا دين آبائكم فسألت من هذا الرجل فقيل أبو لهب يعني عمة وهو في رواية
عن أبي طارق رضي الله تعالى عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوق
ذئ المجاز يعرض نفسه على قبائل العرب يقول يا أيها الناس قولوا لا اله الا الله
تفعلوا وخلفه رجل له غديرتان أي ذواتان برجه يا تجارة حتى آدمى كعبه يقول
يا أيها الناس لا تسمعوا منه فانه كذاب فسألت عنه فقيل انه غلام عبد المطلب
فقلت ومن الرجل الذي برجه فقيل هو عمة عبد العزى يعني أبو لهب وهو في السيرة
المشامية عن بعضهم قال اني لغلام شاب مع أي بني ورسول الله صلى الله عليه وسلم
يقف في منارل القبائل من العرب فيقول يا بني فلان اني رسول الله اليكم يأمركم
ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وان تخلعوا ما تعبدون من دونه من هذه الانداد
وان تؤمنوا بي وتصدقوني وتمنعوني حتى أبين عن الله عز وجل ما به ثني به قال
وخلفه رجل أحول وضىء له غديرتان عليه حلة عذنية فاذا فرغ رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قوله قال ذلك الرجل يا بني فلان ان هذا الرجل انما يدعوكم الى
ان تسلموا اللات والعزى من أعناقكم الى ما جاء به من البدعة والضلالة فلا تطيعوه
ولا تسمعوا منه فقلت لابي من هذا الرجل الذي يتبعه برقع عليه ما يقول قال هذا عمة
عبد العزى بن عبد المطلب وهو ذكرا بن اسحاق أنه صلى الله عليه وسلم عرض نفسه
على كنده وكاب أي الى بطن منهم يقال لهم بنو عبد الله فقال لهم ان الله قد أحسن
اسم أبيكم أي عبد الله أي فقد قال صلى الله عليه وسلم أحب الاسماء الى الله عز وجل
عبد الله وعبد الرحمن ثم عرض عليهم فلم يقبلوا منه ما عرض عليهم وعرض على بني
حنيفة وبني عامر بن صعصعة أي فقال له رجل منهم أ رأيت ان نحن باينة لك على أمرك
ثم أظفرك الله على من خالفك أي يكون لنا الامر من بعدك فقال الامر الى الله يضعه
حيث شاء قال فقال له أنقاتل العرب دونك وفي رواية أنه هدف نحو رنا للعرب
دونك أي فجعل نحو رنا هذا فالنبلهم فاذا أظفرك الله كان الامر لنا لا حاجة لنا
بأمرك وأبوا عليه فلما رجعت بنو عامر الى منازلهم وكان فيهم شيخ أدركه السن حتى
لا يقدر ان يوافي معهم الموسم فلما قدموا عليه سألهم عما كان في موسمهم فقالوا جاءنا
فتى من قريش أحد بني عبد المطلب يزعم أنه نبي يزعم أنه نبي يدعونا الى أن نمنع به

منهم من خرج به الى بلادنا فوضع الشيخ يده على رأسه ثم قال يا بني عامر هل لها
 من تلافى أى تدارك هل لها من مطلب والذى نفس فلان بيده ما يقولها أى ما يدعى
 النبوة كاذبا أحد من بنى اسماعيل قط وانها الحق وان رأيكم غاب عنكم فهو ذكركم
 الواقدي انه صلى الله عليه وسلم أتى بنى عبس أى بنى سليم وغسان وبني محارب أى
 وفزارة وبني نضر ومرة وعذرة والحضارمة فيردون عليه صلى الله عليه وسلم أقبح
 الرد ويقولون أسرتك وعشيرتك أعلم بك حيث لم يتبعوك ولم يكن أحد من العرب
 أقبح رد اعليه من بنى حنيفة أى وهم أهل اليمامة قوم مسيلة الكذاب وقيل لهم
 بنو حنيفة لان أمهم حنيفة قيل لها ذلك لحنف كان في رجلها وثقيف أى ومن ثم جاء
 شريقا ثل العرب بنو حنيفة وثقيف أى ودفع صلى الله عليه وسلم هو وأبو بكر
 رضى الله تعالى عنه الى مجلس من مجالس العرب فتقدم أبو بكر فسلم وقال
 من القوم قالوا من ربيعة قال وأى ربيعة من هامة أو من لها زمها قالوا بل اليمامة
 العظمى قال من أمها قالوا من ذهل الا كبر قال منكم حاجى الذمار وممانع الجبار
 فلان قالوا لا قال منكم قاتل الملوك وسالها ما لان قالوا لا قال منكم صاحب اليمامة
 الفردة فلان قالوا لا قال فلستم من ذهل الا كبر أنتم ذهل الاصغر فقام اليه شاب
 حين بقى وجهه أى طلع شعر وجهه فقال له ان على سائلنا أن نسأله ما هذا انت
 قد سألتنا فأخبرناك فمن الرجل فقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه أنا من قريش
 فقال الفتى بخيخ أهل الشرف والرياسة فمن أى قريش أنت قال من ولدت من مرة
 فقال الفتى أم كنت أم منكم قصى الذى كان يدعى مججأ قال لا قال فمنكم هاشم الذى
 هشم الترد لقومه قال لا قال فمنكم شية الحمد عبد المطلب مطعم طير السماء الذى كان
 وجهه القمر يضى فى الليلة الظلماء قال لا واجتذب أبو بكر رضى الله تعالى عنه
 زمام ناقته ورجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره بذلك فبسم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقال له على رضى الله تعالى عنه لقد وقعت من الاعرابى على
 باقة شى داهية أى ذووها وهو فى الاصل اسم لطائر حذر يطير بمنه ويسرة قال
 أجل أبا حسن ما من طامة الا فوقها طامة وبالبلاء موكل بالمنطق أى واستغفها
 الفتى توبخى لاحقيقى لان من المعلوم أن من ذكر ليسوا من تيم لان أبا بكر كما تقدم
 انما يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم فى مرة ومرة جدا قصى فكانه يقول له
 أن قبيلتكم لم تشمل على هؤلاء لاشراف أى كما أن قبيلتنا لم تشمل على أولئك
 الاشراف وعن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه صلى الله عليه وسلم
 أتى جماعة من شيبان بن ثعلبة وكان معه أبو بكر وعلى رضى الله تعالى عنهما

وان أبوبكر سأله عن القوم فقالوا من شيان بن ثعلبة فالتفت أبو بكر إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال بأبي أنت وأمي هؤلاء غرر أي سادات في قومهم وفيهم
مفروق بن عمرو وهاني بالهمز بن قبيصة بفتح القاف ومنى بن حارثة والنعمان
ابن شريك وكان مفروق بن عمرو قد غلبهم جمالا وليس له غدر برئان أي ذؤبان
من شعر وكان أدنى القوم أي أقرب القوم مجلسا من أبي بكر رضي الله تعالى عنه
فقال له أبو بكر كيف العدد فيكم قال مفروق أنا نزيد على ألف وإن تغلب الألف
من قلة والذي قاله صلى الله عليه وسلم لن تغلب اثنا عشر ألفا من قلة قاله لما أراد
أن يغزو هوازن وكان جيشه العدد المذكور كما سيأتي فقال أبو بكر رضي الله
تعالى عنه كيف المنعة فيكم قال مفروق علينا الجهد أي بفتح الحيم وضربها أي الطاقة
ولكل قوم جد بفتح الجيم أي حفظ وسعادة أي علينا أن نجهد وليس علينا أن يكون
لنا الظفر لأنه من عند الله يؤتيه من يشاء فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه
فكيف الحرب بينكم وبين عدوكم فقال مفروق أنا لا شدة ما يكون غضبا حين
ناقي وأنا لا شدة ما يكون لقاء حين تغضب وأنا لا نؤثر الجياد أي من الخيل على الأولاد
والسلاح على الاتحاح أي ذوات اللبن من الأبل ودر بما قيل للبقر والغنم أيضا والنصر
من عند الله يدلنا بضم أوله وكسر الدال المهملة أي نصرنا مرة ويدل علينا مرة
أي نصر علينا أخرى لعلك أخو قریش فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه
أو قد بلغكم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها هوذا فقال مفروق بلغنا أنه يذكركم
ذلك فإلى م تدعوا أخا قریش فتم تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ادعوا إلى
شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأني رسول الله وإلى أن تأووني وتنصروني
فإن قریشا قد تظاهرت أي تعاونت على أمر الله وكذب رسول الله وأنت بالباطل
عن الحق والله هو الغني الحميد قال مفروق وإلى م تدعوا أيضا أخا قریش فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به
شيئا وبالوالدين إحسانا ولا تقتلوا أولادكم من أطلاق نحن نرزقكم وإياهم ولا تقربوا
الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ذلك
وصاكم به لعلكم تعقلون قال مفروق ما هذا من كلام أهل الأرض ولو كان من
كلامهم عرفناه ثم قال وإلى م تدعوا أيضا أخا قریش فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإتقاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء
والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون وهذه الآية ذكرها العزيز بن عبد السلام
إنها اشتملت على جميع الأحكام الشرعية وبين ذلك في سائر الأبواب الفقهية

وهذه ذلك كتابا سماء الشجرة فقال مفروق دعوت والله الى تكارم الاخلاق
ومحاسن الاعمال ولقد افلت قوم اى صرفوا عن الحق كذبوك وظاهروا اى
عاونوا عليك وكان مفروق اراد ان يشركه اى يشركه فى الكلام هانى بن قبيصة
فقال هذا هانى بن قبيصة شيخنا وصاحب ديننا فقال هانى قد سمعنا مقالتك يا اخا
قريش واني ارى ان تركنا دينا واتبعنا اياك على دينك بمجلس جلسته اليينا
ليس له اول ولا آخر لانه فى الراى وقلة نظر فى الساقية وانما تكون الزلة مع العجلة
ومن ورائنا قوم نكره ان نعقد عليهم عقدا ولكن نرجع وترجع وننظر وننظر
وكافه احب ان يشركه فى الكلام المثني بن حارثة فقال هذا المثني بن حارثة شيخنا
وصاحب حربنا فقال المثني قد سمعنا مقالتك يا اخا قريش والجواب هو جواب هانى
ابن قبيصة فى تركنا ديننا واتبعنا دينك بمجلس جلسته اليينا ليس له اول ولا آخر
وان احببت ان نأريك وننصرك مما يلى مياه العرب دون ما يلى انهار كسرى فعلنا
فانا انما نزلنا على عهد اخذناه علينا كسرى ان لا نحدث حدا وان لا نأوي محدثا
واني ارى هذا الامر الذى تدعونا اليه انت هو مما تكرهه الملوك فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما اسأتم فى الرذ اذا فعمتم بالصدق وان دين الله عز وجل
ان ينصره الامن احاط به من جميع جوانبه ارايت ان لم تلبثوا الا قليلا حتى يورثكم
الله ارضهم واولهم ويغرسكم نساءهم تسبحون الله وتقديسونه فقال النعمان بن
سريع اللهم لك ذاقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا
ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا نيرا وبشر المؤمنين ثم نهض رسول الله
صلى الله عليه وسلم اى وهو لا لم اقف على اسلام احد منهم الا ان فى الصحابة شخصا
يقال له المثني بن حارثة الشيباني وكان فارس قومه وسيدهم والمطاع فيهم ولعله هو
هذا القول هانى بن قبيصة فيه انه صاحب حربنا ورايت بعضهم ذكرا النعمان
ابن شريك له وفادة فيكون من الصحابة اى وفي اسد الغابة ان مفروق بن عمرو من
الصحابة ونقل عن ابي نعيم انه قال لا اعرف لمفروق اسلا ما ولما قدمت بكر بن
وائل مكة للحج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني بكرايتهم فاعرضني عليهم
فاتاهم فعرض عليهم فقال لهم كيف العدد فيكم قالوا كثير مثل الثرى قال فكيف
المنعة قالوا لا المنعة جاورنا فارس ففحن لانزع منهم ولا نجبر عليهم قال فجعلون الله
عليكم ان هو ابقاكم حتى تنزلوا منا زلم وتستنكحوا نساءهم وتستعبدوا ابناءهم
ان تسبحوا الله ثلاثا وثلاثين وتحمده ثلاثا وثلاثين وتكبروه ثلاثا وثلاثين قالوا ومن
انت قال انا رسول الله ثم مر بهم اهل بلب فقالوا له هل تعرف هذا الرجل قال نعم

فأخبروه بما دعاهم اليه وأنه زعم أنه رسول الله فقال لهم لا ترفعوا بقوله رأساً
فانه مجنون يهدأ من أم رأسه فقالوا لقد رأينا ذلك حيث ذكر من أمر فارس ما ذكر
هو في رواية أنه لما سأله قالوا له حتى يجيء شيخنا حارثة فلما جاء قال ان يئنا وبينك
من الفرس حرباً فاذا فرغنا عما بيننا وبينهم عدا فافنظرونا فيما تقول فلما التقوا مع
الفرس قال شيخهم ما اسم الرجل الذي دعاكم الى ما دعاكم اليه قالوا عجمي فقال
فهو شعاركم فنصروا على الفرس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بي نصروا أي
نصروا بذكرهم اسمي ولا زال صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه على القبائل في كل
موسم ويقول لا أكره أحد على شيء من رضى الذي أدعوه اليه فذلك ومن كره
لم أكرهه انما أريد مني من القتل حتى أبلغ رسالات ربي فلم يقبله أحد من تلك
القبائل ويقولون قوم الرجل أعلم به أترون أن رجلاً يصلمنا وقد أفسد قومه وعن
ابن اسحاق لما أراد الله تعالى أطهار دينه وعزازتيه صلى الله عليه وسلم وانجاز
موعده له خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في الموسم وفي سيرة مغلطى
ومستدرك الحاككم أن ذلك كان في شهر رجب يعرض نفسه على قبائل العرب
كما كان يصنع في كل موسم فبيناه وعند العقبة التي تضاف اليها الحجرة فيقال جرة
العقبة أي وهي عندي سار الطريق لقاصد من مكة وبها الآن مسجد يقال له مسجد
البيعة اذ لقي بهار هطاً من الخزرج أي لان الاوس والخزرج كانوا يججون فيمن يجج
من العرب أي والاوس في الاصل أي اللغة العطية ويقال للذئب ويقال لرجل اللهو
واللهب والخزرج في الاصل الريح الباردة قيل هي الجنوب خاصة وكانوا ستة نفر
وقيل ثمانية أراد الله تعالى بهم خيراً وقد عد الستة في الاصل وبين الناس اختلاف
في ذكرهم فقال لهم من أنتم قالوا نفر من الخزرج فقال أمن موالى يهود أي من حلفاء
يهود المدينة قريظة والضير لانهم تحالفوا معهم على التناصر والتعاقد على من
سواهم وأن يأمن بعضهم من بعض وهذا كان في أول أمرهم قبل أن تقوى شوكتهم
على يهود قالوا نعم قال أفلا تجلسون أكلكم قالوا بلى فجلسوا معه صلى الله عليه وسلم
وفي لفظ وجدهم يحلقون رؤسهم فجلس اليهم فدعاهم الى الله عز وجل وعرض
عليهم الاسلام أي ورأوا امارات الصدق عليه صلى الله عليه وسلم لاثمة فقال
بعضهم لبعض تعلمون والله انه للذي الذي يوعدكم به يهود فلا تنسبتم اليه لان
يهود كانوا اذا وقع بينهم وبينهم شيء من الشر قالوا لهم سيبعث نبي قد ظل أي قرب
زمانه تبعه يقتلكم معه قتيلة عاد واهم أي كما تقدم في أخبار الاحبار والمراد
نفساً تأصلكم بالقتل فلما دعاهم الى الاسلام أجابوه وصدقوه وأسلموا وقالوا له

القوم فقاموا يفتنون الاوس والخزرج بينهم من العداوة والشرا بينهم أى
 فان الاوس والخزرج كانوا أخوين لاب وأُم ف وقعت بينهما العداوة وطاولت بينهما
 الحروب فكثروا على المحاربة والمقاتلة أكثر من مائة سنة أى مائة وعشرين
 كفى الكشف فان يجمعهم الله عليك فلا رجل أعز منك * أقول وفى رواية
 فلو يا رسول الله انما كانت بعث أى بضم الموحدة ثم عين مهملة مخففة وفى آخره
 فاء مثناة وقيل بفتح الموحدة وبذل المهملة معجمة قيل وذكر المعجزة تخفيف * فعن
 ابن دريد ضعف الخليل بن أحمد يوم بعث بالغين المعجزة وانما هو بالمهملة وفى القاموس
 بالمهملة والمعجزة عام أول يوم من أيامنا اقتتلنا به ونحن كذلك لا يكون لنا عليك اجتماع
 حتى نرجع الى غابر الال الله أن يصلح ذات بيننا ويدعوهم الى ما دعوتنا فعسى الله
 أن يجمعهم عليك فان اجتمعت كلمتهم عليك واتبعوك فلا أحد أعز منك وبعث
 مكان قريب من المدينة على ليلتين منها عند بنى قريظة ويقال انه حصن للاوس
 كان به القتال قبل قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة بخمس سنين بين الاوس
 والخزرج وسيد الاوس ورئيسهم حينئذ حضير والد أسيد وبه قتل مع من قتل من
 قومه وكان النصر فيهم أولا للخزرج ثم صار للاوس * وسبب القتال أنه كان من
 قاعدتهم أن الاصيل لا يقتل بالخليف فقتل رجل من الاوس أى وهو سويد بن
 الصامت رجلا حليف للخزرج أى وهو ذياب والد المحذر بن ذياب وذياب بالذال المعجمة
 مكسورة ومفتوحة وتخفيف المثناة تحت والمحذر بالذال المعجمة مشددة مفتوحة
 فرادوا أن يقتلوا سويدا فيه فأبى عليه الاوس ذلك لان سويدا هذا كان تسميه
 قومه الكامل لشرفه ونسبه وشعره وجالده كان ابن خالة عبد المطلب لان أمه
 أخت سلمى أم عبد المطلب وكان قدم مكة حاجا ومعترا فتصدى له رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حين سمع به لانه صلى الله عليه وسلم كان لا يسمع بقادم قدم مكة من
 العرب له اسم وشرف الاتصدى له ودعاه الى الله تعالى فدعا سويد الى الله عز وجل
 والى الاسلام فقال له سويد اعل الذى معك مثل الذى معى فقال له رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وما الذى معك قال حكمة لغمان فقال له رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اعرضها على فعرضها عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان هذا الكلام حسن والذى معى أفضل من هذا قرآن أنزله الله على هو دى ونور
 فتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن ودعاه الى الاسلام فلم يعدمنه
 وقال ان هذا القول حسن ثم انصرف وقدم المدينة فلم يلبث أن قتله الخزرج * وفى
 كلام بعضهم أنه آمن بالله ورسوله وسافر حتى دخل المدينة الى قومه فشعروا

بأيمانه فقتله الخزرج بقتة وقيل القاتل له المخزوم ولقد زاد الذي قتله صويد لان
 صويد كان قد شرب الخمر وجلس يبول وهو غملي سكرافضربه انسان من الخزرج
 فخرج حتى أتى للمخزومين زياد فقال هل لك في الغنية الباردة قال ما هي قال صويد
 أعزل لا سلاح معه فخرج المخزوم بالسيف مصلتا فلما أبصر صويد قال له قد أمكن الله
 منك قال ما تريد مني قال قتلك فقتله فكان ذلك سبب الحرب بين الأوس والخزرج
 بعد أن هبطا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أسلم الحارث بن صويد
 والمخزومين زياد وشهدا بدرا فجعل الحارث بن صويد يطلب عذرا يقتله بأبيه فلم يقدر
 عليه حتى كان وقعة أحد فقتله غيلة كاسيأتى وعن قتل في هذه الحرب التي
 يقال لها بعات شخص يقال له اياس بن معاذ قدم مكة وهو شخص يقال له أبو الحيسر
 أنس بن رافع مع جماعة من قومهم يلتمسون الخلف من قريش على قومهم
 الخزرج فأتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس اليهم وقال لهم هل لكم في خير
 مما جئتم به قالوا له وما ذاك قال أنا رسول الله بعثني لأباعد وأدعوهم أن يعبدوه
 ولا يشركوا به شيئا وأنزل على الكتاب ثم ذكر لهم الاسلام وتلا عليهم القرآن فقال
 اياس بن معاذ وكان صغيرا أي قوم والله خير مما جئنا اليه فأخذ أبو الحيسر حفنة من
 تراب فضرب بها وجه اياس وانتهره وقال له دعنا منك لقد جئنا لغير هذا فكت
 اياس وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فلما داموا موت اياس صار يحمد الله
 ويسبحه ويهلله ويكبره حتى مات والله أعلم ثم انصرف أولئك الرهط من الخزرج
 راجعين الى بلادهم فقال وفي رواية أنهم لما آمنوا به صلى الله عليه وسلم وصدقوه
 قالوا له امانشير عليك أن تمكث على رسالتك أي على حالك باسم الله حتى نرجع الى
 قوتنا فذكر لهم شأنك وندعوهم الى الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم ولعل
 الله يصلح ذات بينهم ونواعدك الموسم من العام المقبل فرضى بذلك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انتهى أي فلم يقع لهؤلاء الستة أو الثمانية مبايعة ويسمى هذا ابتداء
 اسلام الانصار وربما سماه بعضهم العقبة الاولى فلما كان العام المقبل قدم من الأوس
 والخزرج اثنا عشر رجلا أي عشرة من الخزرج واثنا من الأوس وقيل كانوا
 أحد عشر رجلا منهم خمسة من الستة أو الثمانية الذين اجتمعوا به صلى الله عليه
 وسلم عند العقبة أولا فاجتمع بهم صلى الله عليه وسلم عند العقبة أيضا فبايعهم أي
 عاهدهم صلى الله عليه وسلم أي وسميت المعاهدة مبايعة تشبيها بالمعاوضة المالية
 وتلا عليهم آية النساء أي الآية التي نزلت بعد ذلك في شأن النساء يوم الفتح لما فرغ
 من مبايعة الرجال وأراد مبايعة النساء ففعلن عبادة بن الصامت بايعا رسول الله

صلى الله عليه وسلم بيعة النساء أي كبيعة النساء التي كانت يوم فتح
 مكة وهي على أن لا تشرك بالله شيئاً ولا تسرق ولا تزني ولا تقتل أولادنا أي لان قتل
 الأولاد كان سابقاً فيهم وهو أرباب البنات قبل والبنين خوف الاملاق وهو في الشهر كان
 جمهور العرب لا يشدون بناتهم وكان بعض ربيعة ومضر يثدونهن وهو دفنهن أحياء
 فيعصمهم يثد خوف العيلة والاقتار وبعضهم خوف السبي قال ولاناقى بهتان أي
 الكذب الذي بهت سامعه فغريه بين أيدينا وأرجاننا أي في الحال والاستقبال
 قيل وغير ذلك ولانعه في معروف أي ما عرف من الشارح حسنه نيا وأما
 قال الحافظ ابن حجر المبيعة المذكورة في حديث عبادة بن الصامت على الصفة
 المذكورة لم تقع ليلة العقبة وإنما نص بيعة العقبة ما ذكر ابن اسحاق وغيره عن أهل
 المغازي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لمن حضر من الانصار أبايعكم على
 أن تمنعوني ما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم فبايعوه على ذلك وعلى أن يرحل إليهم
 هو إلى الله عليه وسلم وأصحابه ثم ذكر جملة من الأحاديث وقال هذه أدلة ربيعة
 في أن هذه البيعة بعد نزول الآية بعد فتح مكة أقول ليس في كلام عبادة أن هذه
 البيعة بيعة العقبة اذ لم يقل يا بعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة العقبة وان كان
 السياق يقتضيه وحينئذ فلا يحسن أن يكون كلام عبادة شاهداً لمن قال وتلا
 عليهم آية النساء ولا يحسن التفريع المتقدم بل هو دليل على أن هذه المبيعة متأخرة
 عن يوم الفتح كما قال الحافظ والله أعلم زاد بعضهم والسمع والطاعة في السير
 والعسر والمنشط والمكره وأن لا تنازع الزمراة وأن تقول الحق حيث كذا الانخاف
 في الله لومة لائم ثم قال ومن وفي بالتخفيف والتشديد أي ثبت على العهد فأجره
 على الله ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب به في الدنيا فهو أي العقاب طهرة له أو قال
 كفارة له واستشكل بأن أبا هريرة روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لا أدري
 الحدود كفارة لاهلها أو لا واسلام أبي هريرة تأخر عن بيعة العقبة بسبع سنين
 كما سيأتي فإنه كان عام خيبر سنة سبع ويحسب بأن هذه البيعة التي ذكرها
 عبادة ليست بيعة العقبة بل بيعة غيرها رقت بعد فتح مكة كما علمت وحينئذ
 يكون ما رواه أبو هريرة رضي الله تعالى عنه كان قبل أن يعلم صلى الله عليه وسلم
 ذلك ثم علمه أي أن الحدود كفارة قال صلى الله عليه وسلم ومن أصاب من ذلك شيئاً
 فستره الله عليه فأمره إلى الله عز وجل ان شاء غفر له وان شاء عذبه أي وكون
 الحدود كفارة وطهرة مخصوص بغير الشرك فقتل المرتد لا يكون كفارة وطهرة له لان
 الله لا يغفر أن يشرك به وفي رواية فان رضيتم فلكم الجنة وان غشيتكم من ذلك

شيئاً فأصبتم بحمد في الدنيا فهو كغفارة لكم في الدنيا وإن سترتم عليه فأمركم إلى الله
أن شاء عذب وإن شاء غفر أي وفي هذا رد على من قال بوجوب التعذيب لمن مات
بلا توبة وعلى من قال يكفر مرتكب الكبيرة ❦ فلما انصرفوا راجعين إلى بلادهم
بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم ابن أم مكتوم واسمها عاتكة واسمها عمرو
وقيل عبد الله وهو ابن خال خديجة بنت خويلد أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها
❦ قال الشعبي غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة غزوة ما فيها غزوة
الا واستخلف ابن أم مكتوم على المدينة وكان يهملهم وليس له رواية ومصعب
ابن عمير رضي الله تعالى عنها إيمان من أسلم منهم القرآن ويعلم منهم أي من أراد
أن يسلم الاسلام ويفقهها منهم في الدين ويدعوا من لم يسلم منهم إلى الاسلام وهذا
ما في أكثر الروايات وهو يفيد أنه صلى الله عليه وسلم بعثهم معا ويدل له ما روى
عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه أقول من قدم علينا من أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير وابن أم مكتوم فبعثنا يقرآن الساس القرآن أي
وفي رواية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث مصعبا حين كتبوا إليه ببعث اليهم
❦ وفي رواية ثم بعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ بن عوف ورافع بن
مالك رضي الله تعالى عنهم أن ابعت الينا رجلا من قبلك يفقهنا ويدعو الناس بكتاب
الله وفي رواية كتبوا إليه صلى الله عليه وسلم بذلك فبعث اليهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم مصعب بن عمير وكان يقال له العززي وهو أول من تسمى بهذا الاسم وهذا
يدل على أن مصعبا لم يكن معهم ❦ أقول وقد يقال لا منافاة لأنه يجوز أن يكون كتبوا
وأرسلوا إليه صلى الله عليه وسلم بذلك عند خروجه من مكة وقبل أن ينصرفوا
منها راجعين إلى المدينة والاقتصار على مصعب لا ينافي ما تقدم من ذكر ابن
أم مكتوم معه ثم رأيت ما بعد الجمع الأول وهو عن ابن أم مكتوم أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انما بعثه يعني مصعب بن عمير بعدهم وانما كتبوا إليه
أن الاسلام قد فشا فباعت الينا رجلا من أصحابك يقرئنا القرآن ويفقهنا
في الاسلام ويعلمنا بسنته وشرائعه ويؤدنا في صلاتنا فبعث مصعب بن عمير وما بعد
الجمع الثاني وهو ما نقل عن الواقدي أن ابن أم مكتوم قدم المدينة بعد بدر يسير
❦ وفي كلام ابن قتيبة وقد قدم ابن أم مكتوم المدينة مهاجرا بعد بدر سنتين وقد يقال
لا منافاة لأنه يجوز أن يكون كلام مصعب بن عمير وابن أم مكتوم رجعا إلى مكة
بعد مجيئهما مع القوم وأن مكابنتهم بأن الاسلام فشا فباعت الينا آخره كانت وهم بالمدينة
فجاء اليهم مصعب وتخلف ابن أم مكتوم فليأت ذلك والله أعلم ❦ وهذه المبيعة

خيال لما التقية الاولى لوجود تلك الميامة عندها ولما قدم مصعب المدينة تنزل
 على أبي أمية أسعد بن زرارة رضي الله تعالى عنه دون بقية رفقته وكان سالم مولى
 أبي حذيفة رضي الله تعالى عنه يؤم المهاجرين قبل أن يقدم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وكان مصعب يؤم القوم أي الأوس والخزرج لأن الأوس والخزرج كره
 بعضهم أن يؤمه بعض وجمعهم أول جمعة جئت في الإسلام قبل قدومه صلى الله
 عليه وسلم المدينة وقبل نزول سورة الجمعة الآمرة بها فانها مدينة ۞ وقال الشيخ
 أبو حامد فرضت الجمعة بمكة ولم يتمكن من فعلها ۞ قال الحافظ ابن حجر وهو غريب
 أي وعلى صحته فهو ما تقدم حكمه على تلاوته ۞ وعند ابن اسحاق أن أول من جمع
 بهم أبو أمية أسعد بن زرارة وكانوا أربعين رجلا أي فعن كعب بن مالك قال أول
 من جمع بنا في المدينة أسعد بن زرارة قبل مقدم النبي صلى الله عليه وسلم في تقيع
 الخضمان والنقيع بالنون قيل أبو الباء الموحدة لكن قال الخطابي انه خطأ
 والخضمان جمع خضمه وهي الماشية التي تخضم أي تأكل بفمها كله مما في ذلك المحل
 من الكلاء وهو اسم لقرية من قرى المدينة قال وكنا أربعين رجلا أي ولا مخالفة
 لأن مصعب بن عمير كان عند أبي أمية أسعد بن زرارة كما علمت فكان هو المعاون
 على الجمع وكان الخطيب والمصلى مصعب بن عمير فنسب الجمع لكل منهما أي
 ويكون ما في الرواية الآتية من أن أسعد بن زرارة هو الذي صلى بهم على التجوز أي
 جمعهم على الصلاة ويؤيده ما تقدم من أن الأوس والخزرج كره بعضهم أن يؤمه بعض
 وأيضا لما مورب الجميع مصعب بن عمير كما سيأتي ۞ قال السهيلي وتسميتهم أي
 الانصار اياها بهذا الاسم أي تسميتهم اليوم بيوم الجمعة لاجتماعهم فيه هداية
 من الله تعالى لهم والاف كانت تسمى في الجاهلية العروبة أي يسمى ذلك اليوم بيوم
 العروبة أي الرحمة ۞ وقال عليه الصلاة والسلام في حق ذلك اليوم انه اليوم الذي
 فرض عليهم أي على اليهود والنصارى أي طلب منهم تعظيمه والتفرغ للعبادة فيه
 كما فرض عليه ناضلته اليهود والنصارى وهذاكم الله تعالى له أي أن كلام
 اليهود والنصارى أمر بذلك اليوم يعظمون فيه الحق سبحانه وتعالى ويتفرغون
 فيه لعبادته واختار اليهود من قبل أنفسهم بدله السبت لانهم يزعمون أنه اليوم
 السابع الذي استراح فيه الحق سبحانه وتعالى من خلق السموات والارض
 وما فيها من المخلوقات أي بناء على أن أول الأسبوع الاحد وأنه مبدأ الخلق
 قال بعضهم وهو الراجح وفي كلام بعضهم أول الأسبوع الاحد لغيره وأوله السبت
 عرفاني عرف الفقهاء في الايمان ونحوها ويرد الأول أن السبت مأخوذ من

السبت وهي الراحة قال تعالى وجعلنا نومكم سباتا أي راحة ظنا منهم أنه أولى
 بالتعظيم لهذه الفضيلة واختارت النصارى من قبل أنفسهم بدل يوم الجمعة يوم الاحد
 أي بناء على أنه أول يوم ابتداء الله فيه بإيجاد المخلوقات ظنا منهم أنه أولى بالتعظيم
 لهذه الفضيلة وحينئذ يكون معنى أضلوا تركوه مع علمهم به ويؤيد ذلك ما جاء أن الله
 تعالى فرض على اليهود الجمعة فأبوا وقالوا يا موسى اجعل لنا يوم السبت فجعل عليهم
 وهدى الله تعالى المسلمين ليوم الجمعة أي وهداية المسلمين له تدل على أنهم لم يعلموا
 عينه وإنما اجتهدوا فيه فصادفوه وفي سفر السعادة كان من عوائده الكريمة
 صلى الله عليه وسلم أن يعظم يوم الجمعة غاية التعظيم ويخصه بأنواع التشريف
 والتكريم وجاء أن أهل الجنة يباشرون في الجنة بيوم الجمعة كما تباشريه أهل
 الدنيا في الدنيا واسمه عندهم يوم المزيد كما تقدم لأن الله تعالى تجلي عليهم في ذلك
 اليوم ويعظمهم كلما تمنونه ويقول لهم لكم ما تمنيتم ولدي مزيد فهم يحبون يوم الجمعة
 لما يعظمهم فيه ربهم من الخير وقد جاء في المرفوع يوم الجمعة سيد الأيام وأعظمها
 عند الله تعالى فهو في الأيام كشهر رمضان في الشهور وساعة الاجابة فيه كليلة
 القدر في رمضان والذي في البخاري ثم هذا أي يوم الجمعة يومهم الذي فرض
 عليهم أي على اليهود والنصارى واختلفوا فيه فهذا ما الله تعالى له فالناس لئلا فيه
 تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد وقوله فاختلفوا فيه يدل على أنهم لم يعلموا عينه
 ويوافق ما نقل عن بعض أهل العلم أن اليهود أمروا بيوم من الاسبوع يعظمون
 الله تعالى فيه ويتفرغون لعبادته فاختلفوا ومن قبل أنفسهم السبت فأكرموا
 في شرعهم وكذلك النصارى أمروا على لسان عيسى بيوم من الاسبوع فاختلفوا ومن
 قبل أنفسهم الاحد فالترموه شرعاً لهم وهو يخالف ما سبق فليتأمل قال بعضهم
 والراجح أن أول الاسبوع السبت لأنه أول يوم ابتدى فيه بإيجاد المخلوقات
 فقد جاء في الصحيح أن الله خلق التربة يوم السبت والجبال يوم الاحد والشجر يوم
 الاثنين والمكروه يوم الثلاثاء والنور يوم الاربعاء كذا في مسلم وعليه يشكل
 تسمية اليوم الذي يليه الاحد واجب بأنه من تسمية اليهود وتبعهم غيرهم
 وقد ذكر السهيلي أن تسمية هذه الأيام طارئة ولو كان الله سبحانه وتعالى سماها
 في القرآن بهذه الاسماء المشتقة من العدد قلنا هي تسمية صادقة لكن لم يذكر
 منها الا الجمعة والسبت وانما مشتقين من العدد هذا كلامه وقد ورد بأنه جاء
 أن الله خلق يوماً فسماه الاحد ثم خلق ثانياً فسماه الاثنين ثم خلق ثالثاً فسماه
 الثلاثاء ثم خلق رابعاً فسماه الاربعاء ثم خلق خامساً فسماه الخميس وأجاب

ابن جرير الطبري بان هذه هي التسمية المذكورة لم تثبت وأن العرب تسمى خامس
الورد أربعاً هذا كلامه فيكون أول الأسبوع السبت ثم رأت السهيلي قال لم يسمها
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأحد والاثني إلى سائرهما إلا حاكياً للغة قومه
لا مبتدئاً تسميتها ولعل قومه أن يكونوا أخذوا معاني هذه الأسماء اتباعاً لهم هذا
كلامه فليتأمل في السبعيات لأحمداني أكرم الله موسى عليه الصلاة والسلام
بالسبت وعيسى بالأحد وداود بالاثني وسليمان بالثلاثاء ويعقوب بالأربعاء وآدم
بالخميس ومحمد صلى الله عليه وسلم بالجمعة وهذا يدل على أن اليهود لم يختاروا يوم
السبت والنصارى يوم الأحد من عند أنفسهم فليتأمل الجمع وقد سئل صلى الله
عليه وسلم عن يوم السبت قال يوم مكر وخديعة أي وقع فيه المكر والخديعة أي
لأنه اليوم الذي اجتمعت فيه قريش في دار الندوة للاستشارة في أمره صلى الله عليه
وسلم وقد سئل عن يوم الأحد فقال يوم غرس وعامرة لأن الله تعالى ابتدأ فيه خلق
الدنيا وعامرتها وفي رواية لأن الجنة بنيت فيه وغرست في يوم الاثنين
فقال يوم سفر وتجارة لأن فيه سافر شعيب فرج في تجارته وقد سئل عن يوم الثلاثاء
فقال يوم دم لأن فيه حاصت حواء وقتل ابن آدم آحاه وذكر الحمداني في السبعيات
أيضاً أنه قتل فيه سبعة جرحيس وذكر ياء ويحيى ولده عليهم الصلاة والسلام
وسحرة فرعون وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وبقرة بني إسرائيل وهابيل بن
آدم وبين قصة كل واحد أي ومن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الحجامة يوم الثلاثاء أشد النهي وقال فيه ساعة لا يرقأ فيها الدم وفيه نزل
ابليس إلى الأرض وفيه خلقت جهنم وفيه سلط الله ملك الموت على أرواح بني آدم
وفيه ابتلى أيوب وفي بعض الروايات أن اليوم الذي ابتلى الله فيه أيوب يوم
الأربعاء وقد سئل عن يوم الأربعاء قال يوم نحس لأن فيه أغرق فرعون وقومه
وأهلك فيه عاد وثمود وقوم صالح أي ومن ثم كان يسمى في الجاهلية دباراً والدبار
المهمل لكن الذي في الحديث الموقوف على ابن عباس الذي لا يقال من قبل
الرأي آخر أربعاء في الشهر يوم خمس مستمر وجاء يوم الأربعاء لا أخذ ولا عطاء
وقد ذكر النخعي أن بعضهم قال لاخيه أخرج معي في حاجة فقال هذا الأربعاء
قال فيه ولديونس قال لا جرم قد بان له ببركته أي حيث ابتلاه الخوف قال
وفيه ولد يوسف قال فما أحسن فعل به أخوته طال حبسه وغرته قال وفيه نصر
المصطفى صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب قال أجل ولكن بعد أن زاغت الأبصار
وبلغت القلوب الحناجر وقد ورد في بعض الآثار النهي عن قص الأظفار يوم

الاربعاء وأنه يورث البرص وعن ابن الحاج صاحب المدخل أنه هم بقص أظفار يوم
 الاربعاء فتذكر ذلك فترك ثم رأى أن قص الأظفار سنة حاضرة ولم يسمع عنده النبي
 فقصها فلحقه البرص فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال له ألم تسمع نبي عن
 ذلك فقال يا رسول الله لم يسمع ذلك عندي فقال يكفيلك أن تسمع ثم سمع صلى الله
 عليه وسلم بيده على بدنه فقال البرص جميعاً قال ابن الحاج فجددت مع الله توبته أني
 لا أتحالف ما سمعت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبداً وجاء في حديث أخرجه
 ابن ماجه عن ابن عمر فروعا وأخرجه الحاشيكم من طريقين آخرين لا يبدو جذام
 ولا مرض الا يوم الاربعاء وكره بعضهم عيادة المريض يوم الاربعاء وفي منهاج الخلي
 وشعب الايمان للبيهقي ان الدعاء مستجاب يوم الاربعاء بعد الزوال قبل وقت العصر
 لانه صلى الله عليه وسلم استجيب له الدعاء على الأحزاب في ذلك اليوم في ذلك الوقت
 وكان جابر يقصر ذلك بالدعاء في مهماته وكره أنه ما بدى بشئ يوم الاربعاء الا وتم
 وينبغي البدء به والتدريس فيه ووسئل عن يوم الخميس فقال يوم قضاء الحوائج
 لان فيه دخل ابراهيم الخليل على ملك مصر فقضى حاجته وأعطاه ساجراً ومن ثم زاد
 في رواية والدخول على السلطان ووسئل عن يوم الجمعة فقال يوم نكاح نوح فيه
 آدم حواء ويوسف زليخا وهنسي بنت شبيب وسليمان بلقيس أي ونكح فيه صلى الله
 عليه وسلم خديجة وعائشة وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم أذن النبي
 صلى الله عليه وسلم لهم قبل الهجرة أي قبل ان يهاجر صلى الله عليه وسلم في اقامة
 الجمعة أي فلم يعلوها باجتهاد بل بأذنه صلى الله عليه وسلم كتب الى مصعب بن عمير
 رضي الله تعالى عنه أما بعد فانظر اليوم الذي تجهر فيه اليهود بالزبور لسببهم أي
 اليوم الذي يليه يوم السبت فأجمعوا نساءكم وأبناءكم فاذا مال النهار عن شطره
 فتقربوا الى الله بركعتين فجمع مصعب بن عمير عند الزوال أي صلى الجمعة حتى قدم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أي استمر على ذلك حتى قدم النبي صلى الله عليه وسلم
 وهذا يدل على أنه صلى الله عليه وسلم عين لهم ذلك اليوم وهو خلاف قوله السابق
 فهذا هم الله له الظاهر في أن هذا يومهم له باجتهادهم ويدل له ما روى عن ابن عباس
 رضي الله تعالى عنهم ما يسناد صحيح أن لانه ما قالوا ان لا يوم يوم ما يجتهدون فيه
 كل سبعة أيام ولانصارى مثل ذلك فهم فالتجمل يوم ما تجتهد مع فيه فتذكر الله
 ونصلي ونشكره فجعلاه يوم العروبة أي لانه اليوم الذي وقع فيه خلق آدم الذي هو
 مبدأ هذا الجنس وجعل فيه فناء الخلق را قضاؤهم اذ فيه تقوم الساعة ففيه
 المبدأ والمعاد اذ هو المروى عن ابن عباس رضي الله عنهما ما راخثاروه باجتهاد

منهم إلا أن يقال لا مخالفة أنه يجوز أن يكون هذا العزم على ذلك حصل منهم أولاً ثم
 أرسل الله صلى الله عليه وسلم يستأذنه في ذلك فأذن لهم فيه فقد جاء الوحي موافقة
 لما اختاروه وفيه أنه لو كان كذلك لقال صلى الله عليه وسلم لمصعب بن عمير افعلا
 ذلك ولم يقل له افعلوا إلى اليوم إلى آخره إلا أن يقال يجوز أنهم لما استأذنه صلى الله
 عليه وسلم في الاجتماع لم يمتنعوا إلى اليوم فبينه صلى الله عليه وسلم لهم وتقدم عن
 الشيخ أبي حامد أن الجمعة أمر بها صلى الله عليه وسلم وهو بمكة وتركها لعدم
 التمكن من فعلها وتقدم عن الحافظ ابن حجر أنه غريب ويؤيده أنه لو كان أمر بها صلى
 الله عليه وسلم وهو بمكة وتركها لعدم التمكن من فعلها لم أمر بها مصعب بن عمير
 عند إرساله للمدينة ولم يأمر بها إلا بعد ذلك إلا أن يقال إنما لم يأمر بها حينئذ لانه
 يجوز أن يكون إنما أمر بها بعد ذهاب مصعب إلى المدينة أو أنه إنما لم يأمر بذلك لان
 لأقامتها شروطاً منها العدد وهو عند ما من الشافعي رضي الله تعالى عنه أربعون
 بشروط ولم يكن ذلك موجوداً عند إرساله صلى الله عليه وسلم ومن ثم لم يعلم صلى الله
 عليه وسلم وجود العدد المذكور وأرسل له يأمره بذلك في قوله أما بعد فانظر إليه يوم
 إلى آخره ثم لا يخفى أن ظاهر سياق الروايات يدل على أن الذي هدهم الله إليه إنما
 هو اتباع العبادة في هذا اليوم لا تسميته بيوم الجمعة كما تقدم عن السهيلي على أن
 تسميتهم له بذلك لم أقف عليها في رواية على أن السهيلي ذكر عن ابن عباس رضي
 الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم مماها يوم الجمعة لما أرسل لمصعب
 ابن عمير أن يفعلها كما تقدم في الأسراء وذكراً أيضاً أن كعب بن لؤي أول من
 سمي يوم الأربعاء الجمعة وقد يقال لا مخالفة لانه يجوز أن تكون الانصار ومن معهم
 من المهاجرين لم يبلغهم ما ذكر عن كعب ابن لؤي أن ثبت أنهم سمروا بهذا
 الاسم اجتهاداً منهم وهو عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه سأل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن سبب تسمية هذا اليوم بيوم الجمعة فقال لان فيها
 جمعة طينة أبيك آدم وقد منّا أنه لا مخالفة بين ما هنا وما تقدم في الأسراء والله أعلم
 وهو أسلم سعد بن معاذ وابن عمه أسيد بن حضير رضي الله تعالى عنهما على يد مصعب
 ابن عمير وكان أسلام أسيد قبل سه عد في يومه فنعن ابن اسحاق أن اسعد بن زرار
 رضي الله تعالى عنه خرج بمصعب بن عمير إلى حائط أي بستان من حوائط بني
 ظفر فجلسا فيه واجتمع اليهما رجال من أسلم وسعد بن معاذ وأسيد بن حضير
 يومئذ سيد اقومهما أي بني عبد الأشهل وكلاهما مشرك على دين قومه فقال سعد
 ابن معاذ لاسيد بن حضير لا أبالك انطلق بنا إلى هذين الرجلين يعني أسعد بن

فزار ومصعب بن عمير اللذين أتيا دارنا ثنية دار وهي المحلة والمراد قبيلتنا
 وعشيرتنا ليس بها ضغفاء نا فآزرهما وأنتهما أي وفي لفظ قال له أيت أسعد بن
 زرارة فآزره عنا فليكف عنا ما تذكره فانه بلغني أنه قد جاء هذا الرجل
 الغريب يسفه سفهاء نا ووضغفاء نا فانه لولا أسعد بن زرارة مني حيث علمت لك فينتك
 ذلك هو ابن خالتي ولا أحد عليه مقدما فأخذ أسيد بن حضير حربة ثم أقبل إليهما
 فلما رآه أسعد بن زرارة قال لمصعب هذ أسيد قومه قد جاءك فاصدق الله فيه
 ثم قال لمصعب ان يجلس هذا ككته فقال فوقف عليهما امتشمتا قال ما جاء بكما إلينا
 تسفهان ضغفاء نا اعتزلنا ان كانت لكما بانفسكما حاجة وفي لفظ قال يا أسعد
 ما لنا ولك تأتينا بهذا الرجل الغريب تسفه به سفهاء نا ووضغفاء نا وفي رواية علي م
 أتيتنا في دورنا بهذا الرجل الوحيد الغريب الطريد يسفه ضغفاء نا بالباطل
 ويدعوهم إليه فقال له مصعب أو تجلس بفتح الواو واستفها ما فتسمع بالنصب في جواب
 الاستفهام فان رزيت أمر قبيلته وان كرهته كف عنك ما تذكره أي منعنا عنك
 ما تذكره قال انصفت ثم ركز حربة وجلس إليهما فكلما مصعب بالاسلام وقرأ
 عليه القرآن فقال ما أحسن هذا وأجمله بالنصب على التعجب كيف تصنعون
 اذا أردتم أن تدخلوا في هذا الدين قال له تغتسل وتطهرون تغسل ثوبك ثم تشهد شهادة
 الحق ثم تصلي فقام واغتسل وطهر ثوبه وشهد بشهادة الحق ثم قام فركع ركعتين أي
 وهما صلاة التوبة فقد روى أصحاب السنن وقال الترمذي حديث حسن أنه
 صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد يذنب ذنبا فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ركعتين
 ثم يس-تغفر الله عز وجل الا غفر له ثم قال لهما ان وراي رجلا ان اتبعكما لم يتخلف
 عنه أحد من قومه ويسارسله اليكما الا أن وهو أسعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه
 ثم أخذ حربة فانصرف إلى سعد وقومه وهم جلوس في ناد بهم فلما نظر إليه سعد
 مقبلا قال أحلف بالله لقد جاءكم أسيد بن حضير بغير الوجه الذي ذهب به من
 عندكم فلما وقف على النادي قال له سعد ما فعلت قال يكلمت الرجلين فوالله ما رأيت
 بهما بأسا وقد نهيتهما فقالا نفعل ما أحببت وقد حدثت أن بني حارثة خرجوا
 إلى أسعد بن زرارة ليقتلوه وذلك أنهم عرفوا أنه ابن خالتك ليخفروك أي ينقصوا
 عندهك فقام سعد غضبا مبادرا فآخذ الحربة من يده وقال والله ما أراك أغنيت شيئا
 ثم خرج إليهما ولما أقبل سعد قال أسعد لمصعب لقد جاءك والله سيدي من قرآه من
 قومه ان يتبعك لا يتخلف عنك منهم اثنان فلما رآهما سعد مظمتين عرف سعد
 ابن أسيد انما أراد منه أن يسمع منهما فوقف عليهما امتشمتا ثم قال لا أسعد بن زرارة

ما بالاعاءة والله لولا ما بيني وبينك من القرابة ما ردت في هذا غشانا في دارنا بما نكره
 فقال له معي عب أوتة بعد تسمع فان رضيت أمر اقبلته وان كرهت عزلتنا عنك
 ما ذكره فقال سعد أنصفت ثم ركزا الحربه وجلس فعرض عليه الاسلام وعرض عليه
 القرآن فقال لهما كيف تصنعون اذا أنتم أصابتم ودخلتم في هذا الدين فقال تغة - ل
 وتطهر وتطهر ثوبك ثم تشهد شهادة الحق ثم تركع ركعتين فقام سعد فاغتسل
 وطهر ثوبه ثم شهد شهادة الحق ثم ركع ركعتين ثم أخذ حربته فأقبل عامدا الى نادى
 قومه ومعه أى مع ذلك الناصي أسيد بن حضير فلما رآه قومه مقبلا قالوا لخالف بالله
 لقد رجع اليكم سعد بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم فلما وقف عليهم قال
 يا بني عبد الاشهل كيف تعلمون أمرى فيكم قالوا سيدنا وأفضلنا رأيا وأيمننا وأبركنا
 نقيمة نرى نفسا وأمرنا قال فار كلام رجالكم ونساءكم على حرام حتى تؤمنوا
 بالله ورسوله قال فوالله ما أوسى في دارى قبيلة بنى الاشهل رجل ولا امرأة
 الا مسلما ومسلما فأسلموا في يوم واحد كلهم وكان ذلك بعد العقبة الاولى وقبل
 العقبة الثانية الا ما كان من الاصيرم وهو عمرو بن ثابت من بنى عبد الاشهل
 فانه تأخر اسلامه الى يوم أحد فأسلم واستشهد ولى يسجد لله سجدة وأخبر صلى الله
 عليه وسلم أنه من أهل الجنة أى وفى كلام ابن الجوزى أول دارى قبيلة أسلمت
 من دور الانصار دار بنى عبد الاشهل ثم رجع مصعب الى دار سعد بن زرارة رضى
 الله تعالى عنه فأقام عنده يدعو الناس الى الاسلام حتى لم يبق دار من دور
 الانصار الا فيها رجال ونساء مسلمون الا ما كان من سكان عوالي المدينة أى
 قرأها من جهة نجد قال وفى كلام بعضهم الاجاعة من الاوس ابن حارثة وذلك
 أنه كان فيهم أبوقبيس وهو صيفي بن الاسد وكان شاعرا لهم يسمعون منه
 ويطيعونه لانه كان قويا بالحق معظما قد ترهب في الجاهلية ولبس المسوح
 واغتسل من الجنابة ودخل بيته فالتخذه مسجدا وقال اعبد الله ابراهيم لا يدخل
 فيه حائض ولا جنب فوقف بهم عن الاسلام فلم يزل على ذلك حتى هاجر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الى المدينة ومضى يدر وأحدوا الخندق فأسلم وحسن
 اسلامه وهو شيخ كبير انتهى أى وسبب تأخر اسلامه ما ذكره بعضهم أنه لما أراد
 الاسلام عند قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة لقيه أبى بن سلول وكلمه بما
 أغضبه وقره عن الاسلام وقال أبوقبيس لا أتبعه الا أخوانا فلما احتضر
 أرسل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قل لا اله الا الله اشفع لك بها فقال لها
 وهم ابنه أن ينكح امرأة أبيه أى على ما دوا عادة الجاهلية ثم وكان ذلك في المدينة

حتى في أول الاسلام ان أكبر أولاد الرجل يخلفه على زوجته بعد موته فنزل التوريم
 أي نوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء وتقدم الكلام على سبب نزول
 هذه الآية مستوفي ثم ان مصعب بن عمير رجع الى مكة مع من خرج من المسلمين
 من الانصار الى الموسم مع حجاج قومهم من أهل الشرك حتى قدموا مكة أي وأخبر
 النبي صلى الله عليه وسلم بن أسلم مسري ذلك وعن كعب بن مالك قال خرجنا
 في حجاج قومنا من المشركين ومعنا البراء بن معرور سيدنا وكبيرنا والبراء بالدغة آخر
 ليلة من الشهر سمى بذلك لانه ولد فيها ومعرور معناه لغة مقه ود فلما خرجنا من المدينة
 قال البراء لنا اني قد رأيت رأيا ما أدري أتوافقوني عليه أم لا قال قلنا وما ذاك قال
 رأيت أن لا أدع هذه البنية أي بفتح الموحدة وكسر النون وتشديد اللام تحت
 المفتوحة ثم جاء التأنيت على وزن فعيلة يعني الكعبة مني بظهور وأن أصلي اليها
 قال قلنا والله ما بلغنا أن نبينا صلى الله عليه وسلم يصلي الا الى الشام بمنزلة بيت
 المقدس أي محضرته وما تريد أن نخالفه قال فقال اني أصلي اليها قال قلنا له لكننا
 لا نفعل قال فكنا اذا حضرت الصلاة صلينا الى الشام يعني بيت المقدس أي
 واستدبرنا الكعبة وصلى الى الكعبة أي مستدبر الشمام حتى قدمنا مكة وقد
 كنا عينا عليه ذلك وأبي الالافمة على ذلك فلما قدمنا مكة قال لي يا ابن أخي
 انطلق بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أسأله عما صنعت في سفري هذا
 فانه والله لقد وقع في نفسي منه شيء لما رأيت من خلافكم اياي فيه قال فخرجنا
 فسأل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنا لا نعرفه لاننا لم نره قبيل ذلك
 فلقينا رجلا من أهل مكة فسألناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تعرفانه
 قلنا لا قال فهل تعرفان العباس بن عبد المطلب عمه قلنا نعم وكما نعرف العباس كان
 لا يزال يقدم علينا تاجرا قال فاذا دخلتما المسجد فاذا هو الرجل الجالس مع العباس
 فدخلنا المسجد فاذا العباس جالس ورسول الله صلى الله عليه وسلم معه فسلمنا
 حتى جلسنا اليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس هل تعرف هذين
 الرجلين يا أبا الفضل قال نعم هذا البراء بن معرور سيد قومه وهذا كعب بن مالك قال
 كعب فوالله ما أنسى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الشاعر قال نعم فقال له
 البراء بن معرور يا رسول الله اني خرجت في سفري هذا وقد هداني الله بالاسلام فرأيت
 أن لا أجعل هذه البنية مني بظهور يعني الكعبة فصليت اليها وخالفني أصحابي
 في ذلك حتى وقع في نفسي من ذلك شيء فاذا ترى يا رسول الله قال قد كنت على
 قبلة لو صبرت عليهم افرجع البراء الى قبلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بيت

المقدس أي ولم يأمروا إعادة ما سلا مع أمه كان مسلما وبين له أنه كان الواجب عليه استقبال بيت المقدس لأمه كان متاولا فليأتا مل وفي هذا تصریح بأنه صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا بمكة قبل الهجرة وبعد ما يصلون إلى بيت المقدس قبل أن تحول القبلية وقدة قدم الوعد بذلك قال كعب ثم خرجنا إلى الحج واعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم العقبة أي إلى أن يوافوه في الشعب الايمن اذا انحدروا من منى أسفل العقبة حيث المسجد اليوم أي الذي يقال له مسجد البعثة كما تقدم وأمرهم أن لا ينهوا وأما ولا ينتظروا غائبا وذلك في ليلة اليوم الذي هو يوم النفر الاول قال فلما فرغنا من الحج وكانت الليلة التي واعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وكننا كنتم من معانا من قومنا من المشركين أمرنا وكان من جملة المشركين أبو جابر عبد الله بن عمرو بن حرام بفتح الحاء والراء المهملة بن سيد من ساداتنا فكاننا وقننا له يا أبا جابر انك سيد من ساداتنا وشريف من أشرافنا واننا نرغب بك عما أنت فيه أن تكون خطيبا للنار غدائهم دعونا إلى الاسلام فأسلم وأخبرناه ببيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهره هنا العقبة فكنا تلك الليلة مع قومنا في رحالنا حتى انما مضى ثلث الليل خرجنا من رحالنا لبياد رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بعد هذه يتسلل الرجل والرجلان قسلا ايضا مستخفين حتى اذا اجتمعنا في الشعب عند العقبة ونحن ثلاث وسبعون رجلا وانان نسبية بالتصغير وهي أم عمارة من بني العجارأي وكانت تشهد الحرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم هي وزوجها وابناها حبيب وعبد الله رضي الله تعالى عنهم وحبيب هذا اكنته مسيلة الكذاب وصار يهذه يقول له أنشهد أن محمدا رسول الله فيقول نعم ثم يقول وتشهد أني رسول الله فيقول لا فيقطع عضوا من أعضائه وهكذا حتى فنيت أعضاؤه ومات ربياني ما وقع لما رضي الله تعالى عنها في حرب مسيلة وأم منيع أي وهذه الرواية لا تخالف رواية الحاكم خمسة وسبعون نفسا نعم يخالف قول ابن مسعود وهم سبعون رجلا يزيدون رجلا أو رجلاين وامرأتان أي منهم أحد عشر رجلا من الاوس قال فلازلنا ننتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءنا أي وفي رواية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبقهم وانتظرهم (ه) أقول وقدة قال لا بخالفه لأنه يجوز أن يكون سبقهم وانتظرهم فلما لم يجيئوا ذهب ثم جاءهم بعد مجيئهم والله أعلم ومعه عمه العباس بن عبد المطلب أي ليس معه غيره وهو يومئذ على دين قومه لأنه أحب أن يحضر أمر ابن أخيه ويتوقف له أقول وهذا لا يخالف ما جاء أنه كان معه أيضا أبي بكر وعمر لان العباس أوقف عليا على فم الشعب عيناه وأوقف

أبا بكر على فم الطريق الآخر عينا لم يكن معه عندهم إلا العباس والله أعلم بما
جلسوا وكان العباس أول من تكلم فقال يا معشر الخزرج أي قال ذلك لأن
العرب كانت تطلق الخزرج على ما يشمل الأوس وكانت تغلب الخزرج على الأوس
فيقولون الخزرجين (هـ) إن محمدا منا حيث قد علمتم وقد منعناه من قومنا من هو على
مثل رأينا فهو في عز من قومه ومنعة في بلده وقد أتى إلى الأحياء إليكم والعوق بكم
فإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوه إليه وما نعه من مخالفته فأنتم وما تحملتم
من ذلك وإن كنتم ترون أنكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج به إليكم في الآن تدعوه
فإنه في عز ومنعة من قومه وبلده * فقال البراء بن معرور ناو الله لو كان
في أنفسنا غير ما ننتطق به لقامناه ولكننا نريد الوفاء والصدق وبذل همتنا فسنادون
رسول الله صلى الله عليه وسلم أي والبراء بن معرور وهو أول من أوصى بثلاث مائه
* وفي رواية أن العباس قال قد أتى محمد الناس كلهم غيركم فإن كنتم أهل قوة
وجلد وبصر بالحرب واستقلال بعداوة العرب فاطبعت ترميكم عن قوس واحدة
فأروا أرائكم وإتبروا بينكم ولا تفرقوا إلا عن ملاء منكم واجتمعوا فإن أحسن
الحديث أمده * أقول قول العباس قد أتى محمد الناس كلهم غيركم ربما
يقيد أن الناس غير الأنصار واقفوه على مناصرتهم فاباهم ولا يساعده عليه ما تقدم
ولو لا التأكيذ لفظ كلهم لا يمكن أن يراد بالناس قبيلة شيبان بن ثعلبة فإنهم
كما تقدم قالوا له تنصرك بما يلي مياه العرب دون ما يلي مياه كسرى فإني ذلك
ويحتمل أن المراد بالناس الذين أباهم أهلهم وعشيرته والله أعلم وعند ما تكلم
العباس بما ذكره قالوا له قد سمعنا ما قلت * فتكلم يا رسول الله فخذ لنفسك ولربك
ما أحببت وفي رواية خذ لنفسك ما شئت واشتد لربك ما شئت * فقال النبي
صلى الله عليه وسلم أشترط لري عز وجل أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ولنفسى
أن يمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم وأبناءكم ونساءكم * فقال ابن رواحة
فاذا فعلنا فما لنا قال لكم الجنة قالوا ربح البيع لا نقيل ولا نسمة قيل * وفي رواية
تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلا القرآن ودعا إلى الله عز وجل ورغب
في الإسلام قال أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون به نساءكم وأبناءكم أي *
وفي رواية أنهم قالوا له يا رسول الله نبايعك قال تباعون في علي السمع والطاعة
في النشاط والكسل والنفقة في العسر واليسر وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
وإن تقولوا في الله لا تخافوا في الله لومة لائم وعلى أن تنصروني فتمنعوني إذا قدمت
عليكم مما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأبناءكم * وأحكام الجنة * فاخذ البراء

ابن معرور يريده صلى الله عليه وسلم ثم قال نعم والذي بعثك بالحق لنمنعك مما تمنع به
 أن رنا أي فساء ما وانفسنا لان العرب تسكن بالازار عن المرأة وعن النفس فنعن
 والله أهل الحرب وأهل الحلقة أي السلاح ورفناها ككبار عن كبار وبيننا البراء
 يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو الهيثم ابن التيهان بتشديد المنة تحت
 وتخفيفه انق له على مصيبة المال وقتل الاشراف فقال العباس اخفوا جرسكم
 أي صوتكم فان علينا عيوننا ثم قال أبو الهيثم يا رسول الله ان بيننا وبين الرجال يعني
 اليهم ودحالا أي عهدودا وانا قاطعوها فهل عسيت ان نحن فعانا ذلك ثم أظهر ك الله
 ان ترجع الى قومك وقد عندنا قبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال بل الدم
 الدم والهدم المدم يفتح الدال وسكونها اهد ادم القليل أي دمي دمكم أي تطلبون
 دمي وأطلب بدمكم فدمي ودمكم واحد * وفي لفظ بدل الدم الدم وهو بالتحريك
 الحرم من القربات أي حرمي حرمكم فنول العرب اذا أرادت تأكيد المحالفة هدمي
 وهدمكم واحد أي واذا أهدرت الدم أهدرتة وذمتي ذمتكم ورحلتي مع رحلتكم
 أنا منكم وأنتم مني أحارب من حاربتهم وأسالم من سالتهم أي وعند ذلك قال لهم العباس
 رضي الله تعالى عنه عليكم بما ذكرتم ذمة الله مع ذمتكم وعهد الله مع عهدكم
 في هذا الشهر الحرام والبلد الحرام يد الله فوق أيديكم لتجدن في نصرته ولتستدن
 من أزره * قالوا جيعنا ثم قال العباس اللهم أنك سمع شاهد وان ابن أخي قد
 استراحهم ذمته واستغفظهم نفسه اللهم كن لابن أخي عليهم شهيدا ثم قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أخرجوا الى منكم اثني عشر نقيبا يكونون على قومهم بما فيهم
 فأخرجوا تسعة من الخرج وثلاثة من الاوس أي وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم
 قال لهم ان موسى أخذ من بني اسرائيل اثني عشر نقيبا ولا يحدث أحد في نفسه أن
 يؤخذ بیره فانما يختار لي جبريل أي لانه عليه السلام حضر البيعة فلما تخيرهم أي
 وهم سعد بن عبادة وأسعد بن زرارة وسعد بن الربيع وسعد بن أبي خيثمة والنذر بن
 عمرو وعبد الله بن رواحة والبراء بن معرور وأبو الهيثم بن التيهان وأسيد بن حضير
 وعبد الله بن عمرو بن حرام وعبد الله بن الصامت ورافع بن مالك كل واحد على
 قبيلة رضي الله عنهم أجمعين * وقال صلى الله عليه وسلم لا واثك النعباء أنتم كفلاء
 على غيركم ككفالة الخواري بن عيسى ابن مريم وأنا كفيل على قومي يعني المهاجرين
 * وقيل ان الذي تولى الكلام من الانصار وشدة العقدة لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم أسعد بن زرارة أي وهو من أصغرهم فانه أخذ بيد النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال ويبدأ أهل يثرب انال نضرب اليه أكباد الابل الا ونحن نعلم أنه رسول

لله صلى الله عليه وسلم وأن اخراجهم اليوم مفارقة لجميع العرب وقتل خياركم
 وان تعطكم السيوف فاما انتم قوم تصبرون عليها اذ امسكم يقتل خياركم
 ومفارقة لعرب كافة أي جميعا فخذوه وأجركم على الله تعالى واما انتم تخافون
 من أنفسكم خيفة فذروه فهو عذر لكم عند الله عز وجل فقالوا يا أسعد أمت عنا
 يدك فوالله لا نذراى نترك هذه البيعة ولا نستقبلها أي لا نطلب الاقالة منها * وقيل
 أن الذي تكلم وشدد العقدة العباس بن عباد بن فضالة قال يا معشر الخزرج هل
 تدرون على من تباعون هذا الرجل انكم تباعون على حرب الاحمر والاسود
 من الناس أي على من حاربه منهم والاف هو صلى الله عليه وسلم لم يأذن له في البداءة
 بالمحاربة الا بعد ان هاجرائي المدينة كما سيأتي وكان قبل ذلك مأمورا بالدعاء الى الله
 تعالى والصبر على الاذى والصفح عن الجاهل ثم ذكر ما تقدم عن أسعد بن زرارة
 أي ثم توافقوا على ذلك وقالوا يا رسول الله ما لنا بذلك ان نحن قضينا قال رضوان الله
 والجنة قالوا رضينا أبسط يدك فبسط يده صلى الله عليه وسلم فبايعوه (هـ) أي
 وأول من بايعه صلى الله عليه وسلم البراء بن معرور وقيل أسعد بن زرارة وقيل أبو
 الهيثم بن النضر ثم بايعه السبعون كلهم أي وبايعه المرأة التي المذكورتان من غير
 مصافحة لانه صلى الله عليه وسلم كان لا يوافق النساء انما كان يأخذ عليهن فاذا
 أحزن قال اذهبن ففدوا يعتكن كما سيأتي فكانت هذه البيعة على حرب الاسود
 والاحمر أي العرب والعجم فهو لاء الثلاثة لم تقدم عليهم أحد غيرهم وحينئذ تكون
 الاولية فيهم حقيقة واصافية أي ويقال ان أبا الهيثم قال أبا بكر يا رسول الله على
 ما يابيع عليه الاثنا عشر نقيسا من بني اسرائيل موسى ابن عمران عليه الصلاة
 والسلام وان عبد الله بن رواحة قال أبا بكر يا رسول الله على ما يابيع به الاثنا
 عشر من الخواريين عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام وقال أسعد بن زرارة
 أبايع الله عز وجل يا رسول الله فأبايعك على ان أتم عهدى وبوغاى وأصدق قولى
 بفعلى فى نصرى وقال النعمان بن حارثة أبايع الله عز وجل يا رسول الله وأبايعك
 على الاقدام فى أمر الله عز وجل لا أرفى فيه القرابت ولا البعيد أى لأعامل بالرفقة
 والرحمة وقال عباد بن الصامت أبايعك يا رسول الله على أن لا تأخذنى فى الله
 لومة لأثم وقال سعد بن الربيع أبايع الله وأبايعك يا رسول الله على أن لا أعصى
 لكما أمرا ولا أكذبكما حديثا * فلما انتهت البيعة وهذه البيعة يقال لها
 العقبة الثانية ولما وقف صرخ الشيطان من رأس العقبة بأشد صوت وأبعده
 يا أهل الجبابب أي بيمين الأولى مفتوحة والثانية مكسورة وبعد كل جسيم

بأحد حدة وهي منازل منى وفي الهدى يا أهل الأجاشب هل لكم في مذموم والباء
 معه يعني بمذموم النبي صلى الله عليه وسلم لأن قريشا كانت تقول بذي عجل
 صلى الله عليه وسلم مذموم ويعني بالصباة أصحابه الذين يابعدونهم كانوا يقولون نحن
 أسلم ما بين لأن الصلبي من خرج من دين إلى دين * وقد جاء لا يجيبون كيف
 يصرف الله عن شتم قريش ولعنهم يسبون مذمما وأما محمد فأنهم قد أجمعوا أي عزموا
 على حربكم * فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أرب العقبة اسمع أي
 عدو الله أما والله لا فرغن وأرب بكسر الهمزة واسكان الزايم ثم بالوحدة
 أي شيطان سمى بهذا الاسم المركب من المضاق والمضاق اليه عامر هار الإرب
 في الأصل القصير ومن ثم رأى عبدة الله بن الزبير رجلا طوله شبران على برذعة
 رجله فقال له ما أنت قال أرب قال وما أرب قال رجل من الجن فضربه على رأسه
 بهود صوته فهرب وعند ذلك قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أرفضوا في لفظ
 انفضوا إلى رجالكم * أقول وفي رواية لما يبيع الانصار بالعقبة صاح الشيطان
 من رأس الجبل يا معشر قريش هذمنوا لاوس والخزرج قتالكم
 ففرعوا أي الانصار عند ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يروكم هذا
 الصوت فأنما هو عدو الله ابليس وليس يسمعه أحد مما تخافون ولا مانع من
 اجتماع صراخ أرب العقبة وصراخ ابليس الذي هو أبوالجن ويجوز أن يكون المراد
 بعد والله ابليس أرب العقبة لأنه من الأبالسة وأنه أتى بالغظين معا وقد حضر
 البيعة جبريل كما تقدم * فعن حارثة بن النعمان رضي الله تعالى عنه لما فرغوا
 من المداينة قلت يا نبي الله لقد رأيت رجلا عليه ثياب بيض أنك كرتة قائما على
 يمينك قال وقد رأيته قلت نعم قال ذاك جبريل والله أعلم * ثم إن الحديث عما سمع
 المشركون من قريش بذلك أي وفي كتاب الشريعة لما نادى بما ذكر شبه صوته
 بصوت منية بن الحجاج فقال عمرو بن العاص ما نال أبوجهل قال عمرو ذهبت أنا
 وهو إلى عتبة بن ربيعة فأخبره بصوت منية بن الحجاج فلم يرعه مارعا فقال هل
 أتاكم فأخبركم بهذا أمنية قلنا لا فقال لعنه ابليس أنكذاب الحديث وفيه طول
 وأمور مستغربة ولا ينافي سماع عمرو وأبي جهل صوت ابليس قوله صلى الله عليه
 وسلم ليس يسمعه أحد مما تخافون لأن سماعهم لم يحصل منه خوف لهم وعند فشو
 الخبر جاء أجلتهم وأشرافهم حتى دخلوا شعب الانصار فقالوا يا معشر الاوس
 والخزرج وفي رواية يا معشر الخزرج أي بالغلب بلغنا أنكم جئتم أي صاحبنا
 هذا القبرجوه من بين أظهرنا وتبايعوه على حربنا والله ما من حي أبغض اليان أن نشب

الحرب بيننا وبينه منكم نصار مشركوا الاوس والخزرج يصفون لهم ما كان من هذا
 شي هو ما علمناه أي حتى أن أبي بن سلول جعل يقول هذا باطل وما كان قومي ليقاتوا
 على مثل هذا لو كنت يثرب ما صنع هذا قومي حتى يوأمر في وصدقوا لانهم
 لم يملوه كما علم مما تقدم أي ونفرا الناس من مني * ومحت قريش عن خبر
 الانصار فوجدوه حقا فلما تحققوا الخبر اقفوا اثارهم فلم يدر كوا الا سعد بن
 عبادة والنذر بن عمرو فأما سعد فسلك وعذب في الله وأما المنذر فأفلت
 ثم انقذ الله سعدا من ايدي المشركين قال نقل عنه أنه قال لما ظفروا بي ربطوا
 يدي في عنقي فلا زالوا يلطموني على وجهي ويجذبوني بجمتي أي وكان ذا شعر كثير
 حتى أدخلوني مكة فأوى الى رجل أي وهو أبو البخترى بن هشام مات كافرا (هـ)
 وقال ويحك ما بينك وبين أحد من قريش جوار ولا عهد قال بلى قد كنت أجبر
 لجبير بن مطعم فجاره وأمنعهم ممن أراد ظلمهم ببلادهم وللجبار بن أمية
 أي وهو أخو أبي سفيان والاول أسلم بعد الحديبية والشافي لا يعلم له اسلام فقال
 ويحك فاهتف باسم الرجلين ففعلت فخرج ذلك الرجل اليها فوجدتهما
 في المسجد فقال لهما ارحبا من الخزرج يضرب بالابطح يجهد بأسكمما
 فقالا من هو قال يقول انه سعد بن عبادة فجاء فخلصاني من أيديهم انتهى
 * وعن سعد بننا أنا مع القوم أضرب اذ طلع على رجل أبيض وضى شعشاع أي
 طويل زائد الحسن حلوم الرجال فقلت في نفسي ان يكن عند أحد من القوم خبر
 فعنده هذا فلما دامني رفع يديه ولا كمني لكمة شديدة فقلت في نفسي والله
 ما عندهم بعد هذا خبر أي وهذا الرجل سهيل بن عمرو رضى الله تعالى عنه فانه أسلم
 بعد ذلك فلما قدم الانصار المدينة أظهروا الاسلام أي اظهارا كليا وتجاهروا والا
 فقد تقدم ان الاسلام فشاقيهم قبل قدومهم لهذه البيعة * وكان عمرو بن الجحوم
 وهو من سادات بني سلمة بكسر اللام واشرافهم ولم يكن أسلم * وكان ممن أسلم ولده
 معاذ بن عمرو (هـ) * وكان لعمر في داره صنم أي من خشب يقال له المناة لان الدماء
 كانت تغي أي تصب عنده تقربا اليه وكان يعظمه فكان فتيان قومه ممن أسلم كمعاذ
 ابن جبل وولده عمرو بن معاذ ومعاذ بن عمرو يد الجون بالليل على ذلك الصنم
 فيطرحونه أي ولعله بعد ان راحه من داره في بعض الحفر التي فيها خراف الناس منكسا
 فاذا أصبح عمرو قال ويحكم من غدا الى الهنا هذه الليلة ثم يعود يلتمسه حتى اذا وجدته
 غسله فاذا امسى عدوا عليه وفعلوا به مثل ذلك الى أن غسله وطيبه وجاءه بسيف
 علقه في عنقه ثم قال له ما أعلم من يصنع بك فان كان فيك خير فامتنع فهذا

السيف معك فلما أمسى عدوا عليه وأخذوا السيف من عنقه ثم أخذوا كلبا
 ميتا فقرنوه به بجمل ثم القوه في بئر من آبار بني مسيلة فيها خمر الناس فلما أصبح عمرو
 غدا اليه فلم يجدده ثم طالبه الى أن وجده في تلك البئر فلما رآه كذلك رجع الى عقله
 وكلمه من أسلم من قومه فأسلم وحسن اسلامه وأنشد أبياتا منها
 والله لو كنت الهالم تكن * أنت وكلب وسط بئر في قرن

أى حبل * وأمر صلى الله عليه وسلم من كان معه من المسلمين بالهجرة الى المدينة
 أى لا رقبش الما علمت أنه صلى الله عليه وسلم أى استند الى قوم أهل حرب
 وتحمل ضيقه وأعلى أصحابه وقالوا منهم ما لم يكونوا يسألونه من الشتم والأذى وجعل
 البلاء يشتد عليهم وصاروا ما بين مقتون في دينه وبين معذب في يديهم وبين هارب
 في البلاد دشكوا اليه صلى الله عليه وسلم واستأذنه في الهجرة أى فكث أيا ما
 لا يأذن ثم قال لهم أريت دار هجرتكم أريت سبعة ذات نخل بين لابتين وهما الحرثان
 ولو كانت السراة أرض نخل وسباخ لقلت هي هي والسراة بفتح السين أعظم جبال
 بلاد العرب ثم خرج اليهم مسرورا فقال قد أخبرت بدار هجرتكم وهي يثرب فأذن
 وقال من أراد أن يخرج فليخرج اليها فخرجوا اليها أرسالا أى متتابعين يخفون
 ذلك * أى وفي رواية رأيت في المنام أني هاجرت من مكة الى أرض بها نخل فذهب
 وهلى أى ودمى أرى انها اليامة أو هجر فاذا هي المدينة يثرب * وفي الترمذى عن
 جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
 أوحى الى أى هؤلاء الثلاثة نزلت هي دار هجرتك المدينة أو البصرين أو قنسرين
 قال الترمذى هذا حديث غريب * وزاد الحباكم فاختر المدينة * أقول فيه أن
 هذا السياق المتقدم يدل على ان استئذانهم في الهجرة عبارة عن خروجهم من مكة
 لخصوص المدينة وأن عدم اذنه صلى الله عليه وسلم لهم في الهجرة لعدم تعيين المحل
 الذى يهاجرون اليه له صلى الله عليه وسلم وكل ذلك لا يناسب ما تقدم في حديث
 المعراج من قول جبريل له صليت بطيبة واليا المهاجرة * وقد يجاب بأنه يجوز أن يكون
 صلى الله عليه وسلم أنسى قول الجبريل المذكور حينئذ ثم تذكره بعد ذلك في قوله
 قد أخبرت بدار هجرتكم الى آخره * وفيه أن هذا لا يحسن بعد مبايعته صلى الله
 عليه وسلم للاوس والخزرج على مناصرته ومحاربة عدوه وعلمهم بأن وطنه المدينة
 وكونهم يسايعون على مناصرته مع كونه ساكنيا في البصرين أو قنسرين في غاية
 البعد على أنه سياتى في غزوة بدر أنه صلى الله عليه وسلم خشى ان الانصار لا ترى
 مناصرته الا في المدينة أى فان في بعض الروايات وعلى ان تنصروني اذا قدمت

عليكم يشرب والله أعلم * وقبل الهجرة أنا صلى الله عليه وسلم بين المسلمين أي
المهاجرين على الحق والمواساة فآخاين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وآخاين حمزة
وزيد بن حارثة وبين عثمان وعبد الرحمن بن عوف وبين الزبير وابن مسعود وبين
عبادة بن الحارثة وبلال وبين مصعب بن عمير وسعد بن أبي وقاص وبين عبيدة بن
الجراح وسالم مولى أبي حذيفة وبين سعيد بن زيد وطلحة بن عبيد الله وبين علي
ونفسه صلى الله عليه وسلم وقال أما ترضى أن أكون أخاك قال بلى يا رسول الله
وضيت قال فأنت أخي في الدنيا والآخرة * قال وأنكر العباس بن تيممة المؤاخاة بين
المهاجرين سميها وأخاها النبي صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله تعالى عنه قال لأن
المؤاخاة بين المهاجرين والانصار إنما جعلت لرافق بعضهم ببعض ولتألف قلوب
بعضهم على بعض فلا معنى لمؤاخاة مهاجري لمهاجري * قال الجافظ ابن حجر وهذا رد
لأنص بالقياس وبعض المهاجرين كان أقوى من بعض بالمال والعشيرة فآخى بين
الأعلى والأدنى ليرتقق الأدنى بالأعلى ويستعين الأعلى بالأدنى ولهذا تظهر مؤاخاته
صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله تعالى عنه كان هو الذي يقوم بأمره قبل البعثة وفي
الصحيح في عمرة القضاء أن زيد بن حارثة قال إن بنت حمزة بنت أخي أي بسبب المؤاخاة
انتهى * وكان أول من هاجر منهم اليها أي لامعهم أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد
المخزومي وهو أخوه من الرضاع وابن عمته وهو أول من يدعى الحساب اليسير كما تقدم
فانه لما قدم من الحبشة لمكة آذاه أهلها وأراد الرجوع إلى الحبشة فلما بلغه اسلام
من أسلم من الانصار أي الاثني عشر الذين يابعوا البيعة الأولى خرج اليهم وقدم
المدينة بكرة النهار ولما عزم على الرحيل وحل بعيره وحل عليه أم سلمة وابنها
سلمة في حجره ما خرج يقول البعير رآه رجال من قوم أبي سلمة فقاموا اليه وقالوا يا أبا
سلمة قد علمنا على نفسك فصاحبتنا هذه على متركك تسير بها في البلاد ثم نزعوا
خطام البعير منه فجاء رجال من قوم أبي سلمة وقالوا إن ابننا معها إذا نزعتموها من
صاحبنا نزع ولدها منها ثم تجاذبه حتى خلعوا يده وأخذوه قوم أبيه ففرق بينها وبين
زوجها وولدها فكانت تخرج كل غداة لا يطع قلبها حتى المساء مدة سنة فربها
رجل من بني عها فرأى ما هم ففرحها وقال لقوهها أما ترجون هذه المسكينة فرقم
بينها وبين ولدها وزوجها فقالوا لها الحق بزواجك فلما بلغ ذلك قوم أبي سلمة ردوا
عليها ولدها في حجرها وخرجت تريد المدينة وما معها أحد من خلق الله تعالى حتى
إذا كانت بالتنعيم لقيها عثمان بن طلحة أي الجمحي صاحب مفتاح الكعبة وكان
عثمان بن طلحة يومئذ مشركا ثم أسلم رضي الله تعالى عنه في هدمته الحديدية ومهاجر

مع خالد بن الوليد وعمر بن العاص كما سياتي قبة هال المدينة حتى اذا وافا على قباء
قال لها هذا زوجك هنا ثم انصرف وهي أول طعينة دخلت من المهاجرين المدينة
رضي الله تعالى عنها وكانت أم سلمة تقول ما رأيت صاحباً أكرم من عثمان بن طلحة
وقال وقال ابن اسحاق وابن سعد ثم كان أول من قدمها بعد أبي سلمة عامر بن ربيعة
ومعه امرأة لبلى بنت أبي حنيفة بالحاء المهملة المفتوحة وسكون ألواء المثناة وهي أول
طعينة قدمت المدينة انتهى * أقول فأم سلمة أول طعينة قدمت المدينة لا مع
زوجها وليلي أول طعينة قدمت المدينة مع زوجها فلا منافاة وفي كلام ابن
الجوزي أول من هاجر إلى المدينة من النساء أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط
والله أعلم * قال بينت أي أم سلمة ما تقدم عنها في حق عثمان بن طلحة بقوله فانه لما
رأني قال لي أن قتلت إلى زوجي قال أو ما معلن أحد قلت لا ما معي إلا الله وابني هذا
قال والله لا أتركك ثم أخذ بخطام البعير وسار معي فكان اذا وصلنا المنزل أناخ
في ثم استأخر فاذا نزلت ماء وأخذ بهيري فحط عنه ثم قيده في الشجرة ثم أتى إلى
شجرة فاضطجع تحتها فاذا دنا الروح فام إلى بهيري فراحله وقدمه ثم استأخر حتى
وقال اركبي فاذا ركبت أخذ بخطامه فقادني انتهى * أي وقد قال فقهاؤنا
من الصغار مسافرة المرأة بغير زوج ولا محرم ولا امرأة ثقة في غير الهجرة وفرض الحج
والعمرة أما في ذلك فيجوز حيث أمنت الطريق وقوانسا لا معهم لا ينسأ في أن أول
من قدم المدينة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير لأن قدمه كان
معهم على ما تقدم أو يقال أبو سلمة أول من قدم المدينة بوزع طبعه وأما مصعب
فكان بإرسال منه صلى الله عليه وسلم ثم رأيت في السيرة المشامية أول من هاجر
إلى المدينة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني مخزوم أبو سلمة وعليه
فلا إشكال ثم جاء عمار وبلال وسعد وفي رواية ثم قدم أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم أرسالا وبعد العقبة الثانية فنزلوا على الانصار في دورهم فأوهمهم
وواسوهم ثم قدم المدينة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وعياش بن أبي
ربيعة في عشرين راكباً وكان هشام بن العاص واعد عمر بن الخطاب
أن يهاجر معه وقال تجدني أو أجدك عند محل كذا فظن بهشام قومه فحبسوه
عن الهجرة * وعن علي رضي الله تعالى عنه قال ما علمت أن أحداً من المهاجرين
هاجر الا محتفياً الا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فاهلها هم بالهجرة تقلد
بسيفه وتكب قوسه واتضي في يديه أسهما واختصر عزته أي وهي الحرب الصغيرة
علقها عند خصره ومضى قبل الكعبة والملائكة من قریش بفنائها فطاف بالبيت

سبعاً ثم أتى المقام فصلى ركعتين ثم وقف على الخلق واحدة واحدة فقال شأهت
الوجود لا يرغم الله إلا هذه المعاطس أي الأنوف من أراد أن تشككه أمه أي تفقده
أو يوتمه ولده أو يترمل زوجته فيلقني ورثه هذا الوادي قال علي رضي الله تعالى عنه فما
تبعه أحد ثم مضى لوجهه ثم إن أبا جهل وأخاه شقيقه الحارث بن هشام رضي الله
تعالى عنه فانه أسلم بعد ذلك يوم الفتح قدما المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم بمكة
لم يجابا فكلما عياش بن أبي ربيعة وكان أحاهما لأمهم وابن عمهما كان أصغر ولد
أمه وأخبراه أن أمه قد نذرت أن لا تغسل رأسها وفي لفظ ولا يمس رأسها مشط ولا
تستظل من شمس حتى تراه أي وفي لفظ أن لا تأكل ولا تشرب ولا تدخل مسكناً
حتى يرجع إليها وقال له وأنت أحب ولد أهلك إليها وأنت في دين منه بر الوالد بن
فارجع إلى مكة فاعبد ربك كما تعبد به بالمدينة فرقت نفسه وعصدهما أي وأخذ عليهما
المواثيق أن لا يمشيا به بسوء وقال له عمران يريد الاقتتال عن دينك فاحذره يا والله
لو أدى أهلك الفعل امتشطت ولو اشتد عليهما حر مكة لاستظلت فقال عياش أبرأني
ولي مال هناك آخذه فقال عمر خذ نصف مالي ولا تذهب معهما فأبى الا ذلك فقال له
عمر فحيث سميت فخذناقتي هذه فانها نجبية ذلول فالزم ظهري فان راكب منهار يب
فأنج عليهما فأبى ذلك وخرج راجعاً معهما إلى مكة فلما خرجا من المدينة ككتفاه
بتخفيف التاء أي شد أيديه إلى خلف بالككتاف في الطريق أي وفي السيرة
المشامية أي أخذ الناقة وخرج عليهما معها حتى إذا كانوا ببعض الطريق قال له
أبو جهل يا أخي والله لقد استغلظت بصيري هذا ألا تعقبني على ناقك هذه قال بلى
قال وأنا خاونا خالنا التحول عليهما فلما استنوا بالارض عدوا عليه وأوقاه رباطاً ودخلا
به مكة نهاراً موقفاً قال يا أهل مكة هكذا فعلوا بسفهاكم كما فعلنا بسفها نساً
وفي لفظ بسفها فحبس بمكة مع هشام بن العاص فانه كما تقدم منع وحبس عن
الحج مرة وجعل كل في قيد وفي لفظ انهم لما ذكرا له ان أمه حلفت أن لا يظلهما
سقف بيت حتى تراه وأعطياه موثقاً أن لا يبعها وأرسلها سبيلها بعد أن تراه أمه
فانطلق معهما حتى إذا خرجا من المدينة عمدا إليه فشداه وثاقاً وجلدها فموا من مائة
جلدة وكان أعانها عليه رجل من بني كنانة أي يقال له الحارث بن يزيد
القرشي وفي كلام ابن عبد البر أنه كان ممن يعذبه بمكة مع أبي جهل وفي النبوع
جلده لكل واحد منهما مائة جلدة وأنه لما جئ به إلى مكة أتق في الشمس وحلفت
أمه أنه لا يحمل عنه حتى يرجع عن دينه فقتل قيل وكان سبب نزول قوله
تعالى ووصينا الإنسان بوالديه الآية وفيه أنه تقدم أنها نزلت في سعد بن أبي

وقام الا ان يقال يجوز ان يكون مما تكرر نزوله فكون نزات فيه ما وخلف عياش
 ليقطن ذلك الرجل ان قدر عليه به قتل ولم ينزل عياش محبوسا حتى فتح رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مكة فخرج عياش فلقى ذلك الرجل السكناني وكان قد أسلم
 وعياش لا يعلم باسلامه فقتله وأعلم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فانزل الله تعالى
 وما كان المؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم وقال لعياش
 قم فحمر رأى أعتق رقبة وما ذكركم أن عياشا استمر محبوسا الى الفتح يخالف قول
 بعضهم مكث صلى الله عليه وسلم وهو بالمدينة كما سيأتي أربعين صباحا يقتت
 في صلاة الصبح بعد الركوع أى من الركعة الأخيرة وكان يقول في قنوته اللهم أنج
 الوليد بن الوليد وعياش ابن أبي ربيعة وهشام بن العاص والمستضعفين من المؤمنين
 بمكة الذين لا يستطيعون خيلة ولا هتدون سبيلا فان هذا يدل على أن هشام بن
 العاص وعياش ابن أبي ربيعة لم يفتنوا ولم يرجعوا عن الاسلام به وفي السيرة المشاهير
 ما يفيد أنها افتتاما الا قول مريحوا الثاني ظاهرا به وفي السيرة الشامية التصريح
 بافتنائها وفيه نظر لما ذكر ولا يها لوكا فافتنا لاطلعا من الحبس والقيود وادامة ذلك
 الا ان يقال فعلم بهما ذلك لعدم الوثوق برجوعهما عن الاسلام وبما يدل على
 أن رجوعهما عن الاسلام انصح انما كان ظاهرا فقط دعاؤه صلى الله عليه وسلم لهما
 أى وسيأتي أن الوليد كان سببا لتخليص عياش بن أبي ربيعة وهشام بن أبي العاص
 بعد أن تخلص من الحبس وهاجر الى المدينة فان الوليد كان أسير بدر ثم اقتداه
 أخوا ماله وهشام بن الوليد بن المغيرة وذهباه الى مكة فأسلم وأراد الهجرة فحبساه
 بمكة وقيل له هلا أسلمت قبل أن تغدى قال كرهت أن يظن في اني جرعت اليسار
 ثم فجا وتوصل الى المدينة ورجع الى مكة مستخفيا وخلص عياشا وهشاما وجاء بهما
 الى المدينة فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وشكر منيغ به يعلم ضعف
 ما تقدم من أن عياشا لم ينزل محبوسا الى يوم الفتح ومن هاجر قبل النبي صلى الله
 عليه وسلم سالم مولى أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة أى لأنه لما اعتقته زوجة أبي
 حذيفة وكانت أنصارية تبناه أبو حذيفة وكان يؤم المهاجرين بالمدينة فيهم عمر بن
 الخطاب لأنه كان أكثرهم أخذ القرآن فكان عمر بن الخطاب يثني عليه كثيرا حتى
 قال لما أوصى عند قتله لو كان سالم مولى أبي حذيفة حيا ما جعلتها شورى قال ابن
 عبد البر عنه انه كان يأخذ برأيه فيمن يولييه الخلافة أى فانه قتل في يوم اليمامة
 أو أرسل عمر بمبرائه لمعتقه فأبى أن تقبله فجعله في بيت المال ولما أراد مصيب
 الهجرة الى المدينة أى بعد أن هاجر اليها صلى الله عليه وسلم خلا فاما يوهمه كلام

الأصل والشامي قال له كفار قريش أتيتنا صعلوكا فقيرا فكم مالاك عندنا ثم تريد
 أن تخرج بمالك لا والله لا يكون ذلك فقال لهم صهيب أرايتم أن جعلت لكم مالى
 أتخلون سبيلي قالوا نعم قال فاني جعلته لكم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال ربح صهيب أقول وذكر أن صهيبا تواهده معه صلى الله عليه وسلم أن يكون معه
 في الهجرة فلما أراد صلى الله عليه وسلم الخروج للخارج أرسل اليه أبا بكر مرتين أو ثلاثا
 فوجد صهيبا يصلى فكره أن يقطع عليه صلاته كما سبق في وجبتك يكون قول صهيب
 المذكور بعد هجرته صلى الله عليه وسلم إلى المدينة كما تقدم وهو ما في الخصائص
 الكبرى عن صهيب لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وخرج معه
 أبو بكر وقد كنت همت بالخروج معه فصعد في قتيان من قريش أى بعد أن أردت
 الخروج بعده وقالوا له جئتنا فقيرا حقيرا صعلوكا فكم مالاك عندنا تريد أن تخرج
 بمالك ونفسك لا يكون ذلك أبدا قال فقلت لهم أنا أعطيتكم أواقي من الذهب وفي لفظ
 ثلث مالى وفي لفظ مالى وتخلون سبيلي ففعلوا فقلت أحفروا تحت أسكفة الباب
 فان تحتها الأواقي وخرجت حتى قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قباء قبل
 أن يتحول منها فلما رآنى قال يا أبا يحيى ربح البيع نلانا فقلت يا رسول الله انه ما سبقنى
 اليك أحذوا ما أخبرك الأجير بل عليه السلام هو أى وأخرج أبو نعيم في الحلية عن
 سعيد بن المسيب قال أقبل صهيب مهاجرا نحو النبي صلى الله عليه وسلم وقد أخذ سيفه
 وكنانته وقوسه فاتبعه نفر من قريش فنزل عن راحلته وانتقل مالى كنانته ثم قال
 يا معشر قريش قد علمت أنى من أرواكم رجلا وإيم الله لا تصالون إلى حتى أرمى بكل سهم
 فى كنانتي ثم أضرب بسيفى ما بقى فى يدي منه شيء ثم أفعلوا ما شئتم وإن شئتم دللتكم
 على مالى بمكة وخليمت سبيلي فقالوا نعم فقال لهم ما تقدم هو وفى رواية أنهم قالوا له دلنا
 على مالك ونخل علك وعاهدوه على ذلك ففعل هو وذكر بعض المفسرين أن المشركين
 أخذوه وعذبوه فقال لهم انى شيخ كبير لا يضركم أمنكم كنت أم من غيركم فهل لكم
 أن تأخذوا مالى وتذرونى ودينى وتركوا لى راحلة ونفقة ففعلوا ونزل قوله تعالى
 ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله قال فلما قدمت وجدت النبي
 صلى الله عليه وسلم وأبا بكر جالسين فلما رآنى أبو بكر قام إلى فبشرنى بالآية التى
 نزلت فى هو أى وفى رواية قتلت عانى أبو بكر وعمر ورجال فقال لى أبو بكر ربح بيعك
 أبا يحيى فقلت وبيعك هلا تخبرنى ماذا قال أنزل الله فيك كذا وقرأ على الآية
 هو وفى نفسه يرسل بن عبد الله التستري أن صهيبا كان من المشركين لم يكن له قرار
 كان لا ينام إلا بالليل ولا بالنهار هو وقد حكى أن امرأة اشتريته فرأته كذلك فقالت

لا أرضى ثلاث سني تمام بالليل لانيك تصنف ولا يتيالك الاشتغال بأعمال فيكي وقال
 ان صهيبة اذا ذكر انصار طار نومهم واذا ذكر الجنة جاء شوقه واذا ذكر الله طال شوقه
 أي ولينأمل هذا مع ما في تاريخ ابن كثير أن الروم أغارت على بلاد صهيبة وكانت
 على دجلة وقيل على الفرات وأسرتة وهو صغير ثم اشتراه منهم بنو كلب فملاوه الى مكة
 فاتباعه عبد الله بن جدعان فأعتقه وأقام بمكة حيناً فلما بعث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أسلم وكان اسلامه واسلام عمار بن ياسر في يوم واحد وقد يقال يجوز
 أن تكون تلك المرأة التي اشتريته كانت من بني كلب وعن صهيبة رضي الله تعالى
 عنه صحبت النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يوحى اليه وأنه قال له عمر رضي الله تعالى
 عنه يا صهيبة اكنتيت وليس لك ولد فقال كناني رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بأبي يحيى فهو من جلة من كناه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ولده وكان في لسانه
 محجمة شديدة وكان فيه دعاية وآه رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل قثاء ورطباً وهو
 أرمد احدى عينيه فقال له تأكل رطباً وأنت أرمد فقال انما آكل من ناحية عيني
 الصحيحة فضعك صلى الله عليه وسلم وفي المعجم الكبير للطبراني عن صهيبة قال
 قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين يديه تمر وخبز فقال أذن فكل
 فأخذت آكل من التمر فقال لي أأنا كل التمر وعينك أرمدت فقلت يا رسول الله أمصه من
 الناحية الأخرى فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم أي ولا مانع من التردد
 ولما أذن صلى الله عليه وسلم لأصحابه في الهجرة وهاجر وأمكت صلى الله عليه وسلم
 بعد أصحابه ينتظرون أن يؤذن له في الهجرة ولم يتخلف معه إلا علي بن أبي طالب رضي الله
 تعالى عنه وأبو بكر أي وصهيبة كما علمت ومن كان محبوساً أو مريضاً أو عاجزاً عن
 الخروج وكان أبو بكر رضي الله تعالى عنه كديراً ما يستأذن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في الهجرة فيقول له لا تعمل لعمل الله أن يجعل لك صاحباً فيطعم أبو بكر
 أن يكون هو وفي رواية تجهز أبو بكر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 رسلك فاني أرجو أن يؤذن لي فقال له أبو بكر هل ترجو ذلك بأبي أنت وأمي قال نعم
 فحبس أبو بكر نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحبسه وعلف راحلتين
 عنده الخبط أي وفي لفظ ورق السمر يفتح المهملة وضم الميم قال الزهري وهو الخبط
 قال ابن فارس والخبط ما يخبط بالعصا فيسقط من ورق الشجر وكان مدة علفهما
 أربعة أشهر وكان اشتراهما بثمانمائة درهم * أقول ظاهر هذا السياق أن علفه
 للراحتين كان بعد قول المصطفى صلى الله عليه وسلم له ما ذكره معلوم أن ذلك بعد
 مبايعة الانصار له صلى الله عليه وسلم والمدة بين مبايعة الانصار له صلى الله عليه

وسلم والمجرة كلنت ثلاثة أشهر أو قريباً منها لأنها كانت في ذى الحجة ومهاجرة
 صلى الله عليه وسلم كانت في ربيع الأول * وفي السيرة الشامية ما يصرح
 بأن علقه لمرحلتين كان بعد قول المصطفى صلى الله عليه وسلم له ما ذكر * ففيها
 أنه صلى الله عليه وسلم لما قال لا يبي بكر وقد استأذنه في الهجرة لا تعجل لعل الله يجعل
 لك صاحباً طمع بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يعني نفسه فابتاع راحلتين
 فحبسهما في داره يعلقهما بعد ذلك وسيأتي عن الخافظ ابن حجر أن بين ابتداء هجرة
 العجابه وبين هجرته صلى الله عليه وسلم شهرين ونصف شهر على التحرير والله أعلم
 * فلما رأت قريش أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صار له شبيعة أي أنصار
 وأصحاب من غيرهم ورأوا خروج أصحابه اليهم وانهم أصابوا منعة لأن الانصار قوم
 أهل حلقه أي سلاح وبأس حذروا أي خافوا أن يخرج رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وان يجمع على حربهم فاجتمعوا في دار الندوة يتشاورون فيما يصنعون في أمر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت محل مشورتهم لا يقطعون أمراً الا فيها أي وهي
 أول دار بنيت بمكة كانت منزل قصي بن كلاب كما تقدم ثم صارت لولده عبد الدار
 ثم انتساعها معاوية لما حج وهو خليفة من أولاد عبد الدار وتقدم أن معاوية
 انما اشتراها من حكيم بن حزام ويدل لذلك ما جاء عن مصعب بن عبد الله قال جاء
 الاسلام ودار الندوة بيد حكيم بن حزام فباعها لمن معاوية بن أبي سفيان بمائة ألف
 درهم فقال له عبد الله بن الزبير بعث مكرمة قريش فقال له حكيم ذهبت المكارم
 الا التقوى يا ابن أخي الى آخر ما تقدم وكانت دار الندوة جهة الحجر عند المقام الحنفي
 الآن وكان لها باب للمسجد وكان لا يدخلها عند المشورة من غير ولد قصي الا ابن
 أربعين سنة * وفي كلام بعضهم ساد أبو جهل وماطر شاربه ودخل دار الندوة
 وما استدارت لحية وقد أدخلت في المسجد قبل لها دار الندوة لاجتماع الندي وهو
 الجماعة فيها وكان ذلك اليوم يسمى يوم الرحمة لانه اجتمع فيه اشراف بني عبد شمس
 وبني نوفل وبني عبد الدار وبني أسد وبني مخزوم وبني سهم وبني جهم وغيرهم مما لا يعد
 من قريش ولم يخاف من أهل الرأي والحجاء أحد ثم أن ابليس جاء اليهم في صورة شيخ
 نجدي عليه طيلسان من خزوقيل من صوف أي وانما فعل ذلك ليقبل منه ما يشربه
 لان أهل الطيلسان في العادة أهل الوفار والمعرفة ووقف ذلك الشيخ على الباب
 فقالوا له من الشيخ قال شيخ من أهل نجد سمع بالذي اجتمعتم له فحضر معكم ليسمع
 ما تقولون وعسى أن لا يعدمكم منه وأيا وفتحوا له وأجل أي نعم فدخل فدخل معهم
 أي وانما قال لهم من أهل نجد لان قريشاً قالوا لا يدخلن معكم في المشاورة أحد من

أقبل عليه لأن موادهم كلهم مع محمد صلى الله عليه وسلم ۞ قيل لما سمعهم يقولون
 لا يدخل معكم اليوم إلا من هو معكم ۞ قال لهم لما سألوهم وقالوا الله من أنت قال شيخ
 من نجد وأبناؤنا نحن أختكم فقالوا ابن أخت القوم منهم وقيل أنا بنائنا ليس لما دخل عليهم
 أنكره وقالوا الله من أنت وما أدخلناك علينا في خلوتنا هذه ۞ غير أن تناقلا قال في رجل
 من أهل نجد رأيتكم حسنة وجوهكم مائية ريمكم فأحييت أن أجلس إليكم وأسمع
 كلامكم فان كرهتم ذلك خرجت عنكم فقال بعضهم لبعض هذا نجدى ولا عين عليكم
 منه وفي لفظ هذا من أهل نجد لا من مكة فلا يضركم حضوره معكم وعند المشورة
 قال بعضهم لبعض أن هذا الرجل يعني النبي صلى الله عليه وسلم قد كان من أمه
 ما قدر أيتهم وأما والله لا نأمنه على الوثوب علينا نحن قد أتبعه من غيرنا فأجابه عوافيه
 رأياه تشاوروا فقال قائل أي وهو أبو الجحترى من هشام أحبسوه في الحديد وأغلقوا
 عليه بابائهم تربصوا به ما أصاب أشباهه من الشعراء حتى يصيبه ما أصابهم من
 هذا الموت فقال الشيخ النجدي لا والله ما هذا لكم برأى والله لو حبستموه كما تقولون
 ليخرجن أمه من وراء الباب الذي أغلقتم دونه إلى أمهائه فلا تشكوا أن يقبوا عليكم
 فينتزعوه من أيديكم ثم يكاثروكم حتى يغلبوكم على أمركم ما هذا برأى فانظروا رأيا
 غيره فتشاوروا فقال قائل منهم أي وهو الأسود بن ربيعة بن عير فخرجه من بين
 أظهرنا فنفيه من بلادنا فاذا خرج عنا فوالله ما نبالى أين يذهب فقال الشيخ
 النجدي والله ما هذا برأى ألم تروا حسن حديثه وحلاوة منطقه وغلبته على قلوب
 الرجال بما يأتي الله به والله لو فعلتم ذلك ما امنتم أن يحل بفتح أوله وضم الحاء المهملة
 أي ينزل ويجوز أن يكون بكسرهما أي يسقط على حى من العرب فيغلب بذلك عليهم
 من قوله وحديثه حتى يبايعوه ثم يسير به إليكم حتى يطأكم بهم فيأخذوا أمركم من
 أيديكم ثم يفعل بكم ما أراد دبر وابعه رأيا غير هذا ۞ فقال أبو جهل بن هشام والله
 أنى لرأيا ما أراكم وقعتم عليه بعدة لو أوماهوا بأبا المحكم قال الرأى أن تأخذوا من
 كل قبيلة شابا جلد أي قويا حسييا في قومه نسيبا وسطا ثم يهطى كل فتى منهم سيفا
 صارما ثم يغدون إليه فيضربونه ضربة رجل واحد فيقتلونه فنستريح منه فانهم
 إذا فعلوا ذلك تفرق دمه في القبائل جميعا فلم تقدر بنو عبد مناف على حرب قومه
 جميعا فإيرضوا منابا لعقل أي الدية ففعلناهم ۞ فقال النجدي القول ما قال هذا الرجل
 هذا هو الرأى ولا أدري غيره فتفرق القوم على ذلك فأتى جبريل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال لا تبث هذه الليلة في فراشك الذي كنت تبث عليه أي واخبره
 بمكرهم وأنزل الله عز وجل عليه واذا مكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك

أو يخرجوك الآية فلما كانت غنمة من الليل أي الثلث الأول من الليل اجتمعوا
 على باب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرصدونه حتى ينام فيقبوا عليه أي وكانوا مائة
 * أقول في الدر المنثور أخرج بر جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عبيد بن عمير
 لما أتمروا بالنهي صلى الله عليه وسلم ليثبتوه أو يقتلوه أو يخرجوه قال له أبو طالب
 هل تدري ما أتمروا بك قال يريدون أن يمسوني أو يقتلوني أو يخرجوني قال من
 حدثك هذا قال ربي قال نعم الرب ربك فاستوص به خير قال أنا استوصي به بل هو
 يستوصي بي هذا كلامه ولم يتعبه بأذنه هذا كان بعد موت أبي طالب قال وكان
 أتمارهم يوم السبت فقد سئل صلى الله عليه وسلم لم عن يوم السبت فقال يوم مكر
 وخديعة قالوا لم يا رسول الله قال إن قريشا أرادوا أن يكمروا فيه بي أي أرادوا فيه
 المكرو فأنزل الله تعالى وأذبحكم لك الذين كفروا وفي سيرة الحافظ الدمياطي
 فاجتمع أولئك القوم من قريش يتصلعون من صير الباب أي شقة ويرصدونه يريدون
 بياته أي يوقعون به الأمر ليلا يأتهمون أي هم يحمل على المضطجح وفيه أن أتمارهم
 في ذلك لا يناسب ما اجتمع رأيهم عليه من أنهم يجتمعون على قتله ليتفرق دمه
 في القبائل ثم رأيت بعضهم قال وأحدقوا بابه صلى الله عليه وسلم وعليهم السلاح
 يرصدون طلوع الفجر ليقتلوه ظاهرا فيذهب دمه لمشاهدة بني هاشم قاتله من جميع
 القبائل ولا يتم لهم أخذ ثأره وهو المناسب لما ذكرناه أعلم * فلما رأى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مكانهم أي علم ما يكون منهم قال لعلي بن أبي طالب رضي الله
 تعالى عنه ثم على فراشي واتشح بردائي هذا الحضرمي وقد كان يشهد فيه العيدين
 وقد كان طوله أربعة أذرع وعرضه ذراعان وشبر وهل كان أخضر أو أجريدل للثاني
 قول جابر كان يلبس رداء أحمر في العيدين والجمعة ثم رأيت في بعض الروايات أنه كان
 أخضر فليكنظر الجمع * وفي سيرة الدمياطي وأرتد برداءى هذا الأحمر والحضرمي
 منسوب إلى حضرموت التي هي البلدة أو القبيلة باليمن كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يتسجى بذلك البرد عند نومه فانه لن يخلص اليك شيء تذكره منهم * أقول
 وأما ما روى أن الله تعالى أوحى إلى جبريل وميكائيل أني قد آخيت بينكما وجعلت
 عمر أحكما أطول من الآخر فابكما يترضا حبه بالحياة فاختار كلاهما الحياة فأوحى
 الله إليهما ألا كنتم مثل علي بن أبي طالب أخيت بينه وبين محمد صلى الله عليه وسلم
 فبات على فراشه ليغديه بنفسه ويؤثره بالحياة أهبطا إلى الأرض فاحفظاه من عدوه
 فنزل فكان جبريل عند رأسه وميكائيل عند رجليه فقال جبريل ليخرج من مثلك
 يا ابن أبي طالب بأمر الله بك الملائكة وأنزل الله عز وجل ومن الناس من يشري

نفسه انتقام مرضات الله * قال فيه الامام ابن تيمية انه كذب باتفاق اهل العلم
بالحديث والسير وايضا قد حصلت له العلمانية بقول الصادق له ان يخلص اليك
شيء تكرهه منهم فلم يكن فيه فداء بالنفس ولا اشارة بالحياة والآية المذكورة في سورة
البقرة وهي مدنية باتفاق وقد قيل انها نزلت في صهيب رضي الله تعالى عنه لما هاجر
أو كما قد ستم لكنه في الامتناع لم يذكر أنه صلى الله عليه وسلم قال لعل ما ذكره عليه
فيكون فداؤه للنبي صلى الله عليه وسلم بنفسه واضحا ولا مانع من تكرر نزول الآية في
حق علي وفي حق صهيب وحينئذ يكون شري في حق علي رضي الله تعالى عنه بمعنى
باع أي باع نفسه بحياة المصطفى صلى الله عليه وسلم وفي حق صهيب بمعنى اشترى أي
اشترى نفسه بماله ونزول هذه الآية بمكة لا يخرج سورة البقرة عن كونها مدنية لان
الحكم يكون لأغالب * وفي السبعيات أنه صلى الله عليه وسلم نظر إلى أصحابه وقال
أيكم بيت علي فراشي وأنا أضمن له الجنة فقال علي أنا أبيت وأجعل نفسي فداك
هذا كلامه ولعله لا يصح ثم رأيت في الامتناع ما يدل لعدم الصحة وهو قال ابن ابي عمير
ولم يعلم فيما بلغني بخروجه صلى الله عليه وسلم حين خرج الاعلى وأبو بكر الصديق
فليتأمل والله أعلم وكان في القوم الحكم بن أبي العاص وعقبة بن أبي معيط والنضر
ابن الحارث وأمية بن خلف وزمعة بن الأسود وأبو لب وأبو جهل فقال وهم علي باب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان محمدا يزعم أنكم ان تابتعوه على أمره كنتم ملوك
العرب والهم ثم بعثتم بعدهم وتكلم فبعثت لكم جنان كجنان الاردن أي بضم الهمزة
وتشديد الهمزة وهو جعل بارض الشام بقرب بيت المقدس وان لم تفعلا كان فيكم ذبح
ثم بعثتم من بعدهم وتكلم فبعثت لكم نار تترقون فيها وسمعه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فخرج عليهم وهو يقول نعم أنا أقول ذلك وأخذ حفنة من تراب وتلا قوله
تعالى يس والفرآن الحكيم الى قوله فأغشيناهم فهم لا يبصرون فأخذ الله تعالى
على أبصارهم عنه فلم يروه وفي مسند الحارث بن أبي أسامة عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه ذكر في فضل يس انها ان قرأها خائف أمن أو جائع شبع أو عار كسى
أو عطش سقى أو سقيم شفي * وعند خروجه صلى الله عليه وسلم جعل ينثر التراب
على رؤسهم فلم يبق رجل الا وضع على رأسه ترابا ثم انصرف الى حيث أراد فأتاهم
أت فقال ما تغفرون ها هنا قالوا محمد اذ قال قد خيبكم الله والله خرج عليكم محمد ثم
ما ترك منكم رجلا الا وضع على رأسه ترابا وانطلق لحاجته أفأترون ما بكم قال فوضع
كل رجل منهم يده على رأسه فاذا عليه تراب * قال في النور وهذا عارضة حديث
ما رتبة خادم النبي صلى الله عليه وسلم تكفي أم الرباب أنها طاطأت لرسول الله

صلى الله عليه وسلم حتى صعد حائط الليلة فمر من المشركين ومنبغى أن يوفق بينهما انصحا
 والا فالعبرة بالصحيح منها هذا كلامه **هـ** أقول التوفيق حاصل وهو أنه يجوز أن يكون
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يجب أن يخرج عليهم من الباب فتسور الحائط التي ينزل
 منها عليهم والله أعلم أي وكان ذهابه صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة إلى بيت أبي بكر
 رضى الله عنه فكان فيه إلى الليل أي إلى الليلة المقبلة ثم خرج هو وأبو بكر رضى الله
 عنه ثم مضيا إلى جبل ثور كذا في سيرة الديماطى ثم أي بعد أخبارهم بخروجه
 صلى الله عليه وسلم ووضع التراب على رؤسهم جعلوا يطلعون فيرون عليا قائما على
 الفراش مسجى يردد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون والله أن هذا المجد قائما
 عليه برده فلم يزالوا كذلك أي يريدون أن يوقعوا به الفعل والله مانع لهم من ذلك حتى
 أصبحوا واقتضت الفراق فقام على رضى الله تعالى عنه عن الفراش فقالوا والله لقد
 صدقنا الذى كان حذ ثناى وإقام على رضى الله تعالى عنه سألوه عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لا أعلم لى به **هـ** وفي رواية فلما أصبحوا ساروا إليه يحسبونه
 النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأوا عليا رضى الله تعالى عنه رذاه تعالى مكرهم
 فقالوا أين صاحبك قال لأدري فانزل الله تعالى قوله أم يقولون شاعر تترص به
 ريب المنون وأنزل الله عز وجل وأذ يكره لك الذين ~~كفروا~~ الليثيون أو يقتلوك
 أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين كذا في الاصل تبعا لابن اسحاق
 ولا يخفى أن الآية الثانية موفية بما ذكره من المساورة **هـ** قال والمانع من اقتحام
 الجدار عليه في الدار مع قصر الحدار وقد جاء والقتله انهم هو بذلك فصاحت امرأة من
 الدار فقال بعضهم لبعض انها السينة في العرب أن يتحدث عنها فأتسورنا الحيطان
 على بنات العم وهتكناستر حرمانا انتهى **هـ** أقول لا يخفى أن هذا لا يناسب ما قدمناه
 عن بعضهم أنهم انما أرادوا قتله صلى الله عليه وسلم عند طلوع الفجر ليعظم ربهى هاشم
 قاتلوه فلا يذبوا عليه لئلا يتسور الجدار إلا أن يقال ارادة ذلك منهم كانت عند طلوع
 الفجر ووجود الاسباب المانعة لهم من الوتوب عليه لا ينافى أن المانع لهم عن الوتوب
 عليه الذى جاؤا به صدهم مائة رجل من مناديد قريش انما هي حياية الله تعالى
 الموجبة لخلاصهم واطهارهم **هـ** وفي ذلك تصديق لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 حيث قال لعلى لا يخلص اليك شيء تذكره منهم على ما تقدم والمراد بقول بعضهم
 كان المشركون يرمون عليا يظنون أنه النبي صلى الله عليه وسلم يرمونه بأبصارهم
 لا بنحو حجارة أو نبل كما لا يخفى فان قيل هلا قام صلى الله عليه وسلم على فراشه قلنا
 لو فعل ذلك لغات اذ لا لهم بوضع التراب على رؤسهم واطهار حياية الله تعالى بخروجه

عليهم ولم يصبر أحد منهم وفي رواية أنهم تسودوا عليه صلى الله عليه وسلم ودخلوا
شاهرين سيوفهم فثار على في وجههم فعرفوه فقالوا هو أنت أن صاحبك فقال
لا أدري وهذا اخالف لما تقدم فلينظر الجمع بناء على صحة هذا وفي لفظ أمروه
بالخروج فصر بوجهه وأدخلوه المسجد وجلس به ساعة ثم خلعوا عنه ثم إن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أذن له في الهجرة إلى المدينة أي وأنزل الله تعالى عليه وقل رب
أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا
قال زيد بن أسلم جعل الله عز وجل مدخل صدق المدينة ومخرج صدق مكة
وساطا نانصيرا الانصار ويعارضه ما جاء أن عند رجوعه صلى الله عليه وسلم
من تبوك إلى المدينة قال له جبريل سل ربك فان لكل نبي مسألة فقال ما تأمرني
أن أسأله قال قل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي
من لدنك سلطانا نصيرا أنزل الله تعالى عليه ذلك في رجوعه من تبوك بعد ما ختمت
السورة أي الأزيدي تكرر التزول وعند الاذن له صلى الله عليه وسلم في الهجرة
قال جبريل من يهاجره قال جبريل أبو بكر الصديق أي ومن الغريب قول
بعضهم ومن ذلك اليوم سمى الله تعالى صديقا فقد تقدم أن تسميته بذلك عند
تصديقه له صلى الله عليه وسلم عند اخباره بالاسراء وعن صفة بيت المقدس وهو من
الغريب أيضا ما في السبعيات أن النبي صلى الله عليه وسلم تشاور مع أصحابه فقال
أيكم يوافقني فقد أمرني الله تعالى بالخروج من مكة إلى المدينة فقال
أبو بكر رضي الله تعالى عنه أنا يا رسول الله ويرثه ما في السيرة أنه صلى الله عليه وسلم
أتى أبا بكر ذات يوم ظرافنا داه فقال أخرج من عندك فقال يا رسول الله انما هي
ابن ساء أي بني عائشة وأسماء رضي الله تعالى عنهما قال شعرت أي علمت أنه قد
أذن لي في الهجرة فقال يا رسول الله لعصبة أي أسألك العصبة فقال أي رسول الله
صلى الله عليه وسلم لعصبة أي لك العصبة عندي فانطلقا أي ليلا كما تقدم عن سيرة
الدمياط أكن تقدم عنها أنه دخل بيت أبي بكر في ليلة خروجه من على قرين وأمه
مكثت بيت أبي بكر إلى الليلة القابلة التي كان فيها خروجه صلى الله عليه وسلم إلى
جبل ثور فاحتاج إلى الجمع وقد يقال انجيته صلى الله عليه وسلم ظهرا كان قبل
تلك الليلة ومع خروجه ما خرجا مستخفين حتى أتيا الغار وهو جبل ثور تواريا فيه
هو وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال عند خروجه
من مكة أي متوجها إلى المدينة والله اني لا اخرج منك واني لا أعلم انك أحب بلاد
الله إلى الله وأكرمها على الله وتولوا ان أمك أن أخرجوني منك ما خرجت أي وفي رواية

أنه صلى الله عليه وسلم وقف أى على راحلته بالجزرة ونظر الى البيت وقال والله
 انك لاحب أرض الله الى وانك لاحب أرض الله الى الله ولولا ان أهلك أخرجوني
 منك قهرا ما خرجت * وفى لفظ أنه صلى الله عليه وسلم وقف فى وسط المسجد
 والتفت الى البيت فقال انى لا علم ما وضع الله بيننا أحب الى الله منك وما فى الأرض
 بلد أحب اليه منك وما خرجت منك رغبة ولا تكن الذين ككفروا أخرجوني أى
 وهذا السياق يدل على أن وقوفه صلى الله عليه وسلم على الجزرة أو فى وسط
 المسجد يقتضى أنه جاء بعد خروجه من الغار الى ما ذكر ثم ذهب الى المدينة * وفى
 رواية وقف صلى الله عليه وسلم على المحجون وقال والله انك خير أرض الله وأحب
 أرض الله الى الله ولولم أخرج منك ما خرجت * وفى لفظ ولو تركت فيك لما خرجت
 منك ولا مانع من تكرر ذلك * ثم رأيت فى كلام بعضهم أن وقوفه صلى الله عليه وسلم
 على المحجون كان فى عام الفتح * وفى لفظ آخر قال لمكة ما أطيبك من بلدة وأحبك
 الى ولولا أن قومى أخرجوني ما سكنت غيرك * وفى جملة القراء للسخاوى أن
 النبي صلى الله عليه وسلم لما توجه مهاجرا الى المدينة وقف ونظر الى مكة وبكى
 فأنزل الله عز وجل عليه وكان من قربة هى أشد قوة الآية * وأما ما روى الحاكم
 عن أبى هريرة مرفوعا اللهم انك أخرجتني من أحب البقاع الى فأسكنني فى أحب
 البقاع اليك فقال الذهبي انه موضوع وقال ابن عبد البر لا يختلف أهل العلم أنه منكر
 موضوع * أقول والذي رأيته عن المستدرک للحاكم اللهم انك تعلم انهم أخرجوني
 من أحب البلاد الى فأسكنني أحب البلاد اليك والمعنى واحد واليه والى ما روى عن
 الزهرى اللهم انك أخرجتني من أحب البلاد الى فأسكنني أحب البلاد اليك استند
 من قال بتفضيل المدينة على مكة قال لان الله تعالى أجاب دعاءه فأسكنه المدينة
 قبل وعليه جمهور العلماء ومنهم الامام مالك رضى الله تعالى عنه * والى الاحاديث
 الاول استند من قال بتفضيل مكة على المدينة وهم الجمهور ومنهم امامنا الشافعي
 رضى الله تعالى عنه واستندوا فى ذلك الى أنه صلى الله عليه وسلم قال فى حجة الوداع
 أى بلد تعلمونه أعظم حرمة قالوا لا نعم الا بلدا هذه يعنون مكة وهذا الاجماع من الصحابة
 أقروهم عليه صلى الله عليه وسلم أنها أى مكة أفضل من سائر البلاد لان ما كان
 أعظم حرمة فهو أفضل * وقد قال صلى الله عليه وسلم المقام بمكة سعادة والخروج
 منها شقاء * وقال صلى الله عليه وسلم لم من مبر على حرمة ساعة من نهار تساعدت
 عنه جهنم مسيرة مائة عام * قال ابن عبد البر وانى لا عجب من ترك قول رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهو قوله والله انى لا علم انك خير أرض الله وأحبها الى الله

ولولا أن أهلك أخرجه في منك ما خرجت وهذا حديث صحيح ويميل إلى تأويل
لا يصح ما تأوله عليه أي ولأن الحسنه في اعمائة ألف حسنة فعن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حج ماشيا كتبت له بكل
خطوة سبعمائة حسنة من حسنات الحرم قبل وما حسنات الحرم قال الحسنه فيه
بمائة ألف حسنة والكلام في غير ما ضم أعضاء الشريعة صلى الله عليه وسلم من
أرض المدينة والأفذاك أفضل بقاع الأرض بالاجماع بل حتى من العرش والكرسي
على أن صاحب عوارق المعارف ذكر أن الطوفان موج تلك التربة المكرومة عن
محل الكعبة حتى أرساه بالمدينة فهي مرجلة أرض مكة وحينئذ لا يحسن
الاستناد في تفضيل المدينة على مكة بقول أبي بكر رضي الله تعالى عنه أنهم لما
اختاروا في أي محل يدفن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقبضه الله إلا في أحب
البقاع إليه ليدفن فيه كما سبأني والله أعلم به وعن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها
قالت بينما نحن جلوس يومنا في بيت أبي بكر الصديق في نحر الظهيرة أي وسطها وهو
وقت الزوال فاز قائل لابي بكر ترى وهذا القائل هي أسماء بنت أبي بكر وفي كلام
بعض الحفاظ يحتمل أن يفهم بما مر بن فهير في أي مولى أبي بكر قالت أسماء قلت يا أبا
هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متقنا أي متطلسا في ساعة لم يكر يا تينا فيهما أي
هو فعن عائشة رضي الله تعالى عنها لم ير علينا يوم أي قبل الهجرة إلا أن أتاه رسول
الله صلى الله عليه وسلم في النهار بكرة وعشا وفي لفظ كان لا يخطئ أن يأتي رسول الله
صلى الله عليه وسلم بيت أبي بكر أحد طر في انهار ما بكرة واما عشا أي ويحتاج إلى
الجمع بين هاتين الروايتين على تقدير صحة الثانية ولا ولا في البخاري وتفسير
المتنوع بالتطليس ذكره الحفاظ ابن حجر قال قوله متقنا أي متطلسا وهو أصل في لبس
الطيلسان هذا كلامه واعترضه ابن القيم حيث قال لم ينقل عنه صلى الله عليه وسلم
أنه لبس الطيلسان ولا أحد من أصحابه وحينئذ لا يكون القناع هنا هو الطيلسان بل
التقنع تغطية الرأس وأكثر الوجه بالرداء من غير أن يجعل منه شيء تحت رقبة
الذي يقال له التحنيك وحمل قول بن القيم المذكور على الطيلسان المقور التي تلبسها
اليهود قال بعضهم وهذا الطيلسان المقور هو المعروف بالطرحة وقد اتخذت
خلفاء بني العباس الطرحة السوداء على العمامة عند الخطبة واستمر ذلك شعارا
للخلفاء فالحاصل أن ما يغطي به الرأس مع أكثر الوجه ان كان معه تحنيك أي إدارة
على العنق قيل لها طيلسان وربما قيل له رداء وقناع وربما قيل له مجازا طيلسان
وهو ما كان شعارا في القديم لقاضي القضاء الشافعي خاصة قال بعضهم بل صار

شعار الاولاء ومن ثم صار لبسه يتوقف على الاجازة من المشايخ كالافتاء والتدريس
وكان الشخص يكتب في اجازته وقد اذنت له في لبس الطيلسان لانه شهادة بالالهية
وما يحيل على الاكتاف دون الرأس يقال له ودافقط وبعاقيل له طيلسان مجازا
وصح عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وله حكم المرفوع المنقطع من اخلاق
الانبياء وقد ذكر به ضياعهم أن الطيلسان الخلوة الصغرى وفي حديث لا يتق مع الامن
استكمل الحكمة في قوله وفعله وكان ذلك من عادة فرسان العرب في المواسم
والجموع لا الاسواق * وأول من لبس الطيلسان بالمدينة جبير بن مطعم رضي الله
تعالى عنه عن الكفاية لابن الروعة أن ترك الطيلسان للفقير مغل بالمروة أى
وهو بحسب ما كان في زمنه رحمه الله * وفي الترمذي لم يكن عادة صلى الله عليه
وسلم التتبع انما كان يفعله لحر أو برد وتعقب بأن في حديث أنس أنه صلى الله عليه
وسلم كان يكثر التتبع * وفي طبقات ابن سعد مرسل أنه ذكر لرسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال هذا ثوب لا يدى شكره أى لان فيه غض البصر ومن ثم قيل انه
الخلوة الصغرى كما تقدم * ولما قيل لابي بكر رضي الله تعالى عنه ذلك أى هذا
رسول الله صلى الله عليه وسلم متقنا قال أبو بكر فداء له أبى وأمى والله ما جاء به
في هذه الساعة الا أمر قال فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن فأذن له
فدخل أى وتبع أبو بكر عن سريره وجلس عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال النبي صلى الله عليه وسلم لابي بكر رضي الله تعالى عنه اخرج من عندك قال
أبو بكر انما هي أهلك أى لانه صلى الله عليه وسلم كان عقد على عائشة رضي الله
تعالى عنها كما تقدم فانهم من جملة أهله وأختها كذلك * وقيل هو على حد قول
الشخص لا آخر أهلى أهلك * وفي رواية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج
من عندك فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه لا عين عليك انما هي ابتائى وسكت
عن أمهم ما ستر قال فانه قد اذن لي في الخروج فقال أبو بكر انما هي ابتائى يا رسول الله بأبى
أنت وأمى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أى فبكى أبو بكر سرورا قالت عائشة
رضي الله تعالى عنها فرأيت أبا بكر يبكى وما كنت أجسب أن أحدا يبكى من الفرح
حتى رأيت أبا بكر والله در القائل

ورد الكتاب من الجيب بأنه * سيزورني فاستعبرت أحفاني
علا السرور على حتى اننى * من فرط ما قد سرني أبكاني
يا عين صار الحزن عندك عادة * تبكين من فرح ومن أحران
أى والله أقرا الله عينه لمن يدعى له وهو قرة عين لمن يفرح به واسخى عينه لمن يدعى

عيسى وهو النخلة العين لما يحزن به لان دمة السرور باردة ودمة الحزن حارة
 وقد روى أن نبيامن الانبياء اجتاز بحجر يخرج منه الماء فسأل ربه عن ذلك
 فانطق الله تعالى الحجر فقال منذ سمعت أن الله تعالى نار اوقوه ها الناس والحجارة
 وأنا أبكي هذا الدمع خوفا من تلك النار فاشفع لي عند ربك فشفع فيه وبشره بذلك
 ثم مر به بعد مدة فاذا الماء يخرج منه فقال ألم أبشرك أن الله أنجيك من النار ها هذا
 فقال يا نبي الله ذاك بكاء الخوف والخشية وهذا بكاء الفرح والسرور ومن ثم لما قيل
 لابي ابن كعب ان الله أمرني أن أقرأ عليك سورة كذا أي لم يكن الذين كفروا من أهل
 الكتاب بكى من الفرح وقال أود كرت هناك أي ذكرني الله عز وجل وفي لفظ
 وسما في قال نعم وفي سفر السعادة قال العلماء البكاء على عشرة أنواع بكاء فرح
 وبكاء حزن لما يحصل وبكاء كذب كبكاء الناصحة فانها تبكي بشعور غيرها وبكاء
 موافقة بأن يرى جماعة يكون فيسكى مع عدم علمه بالسبب وبكاء المحبة والشوق
 وبكاء الجزع من حصول ألم لا يحتمله وبكاء الحور والضعف وبكاء الاتفاق وهو
 أن تدمع العين والقلب فاس والبكاء بالهصر دمع العين من غير صوت والمدود
 ما كان معه صوت * وأما التباكي فهو تكاف البكاء وهو نوعان محمود ومذموم
 فالاول ما يكون لاستجلاب رقة القلب وهو المراد بقول سيدنا عمر رضي الله تعالى
 عنه لما رأى المصطفى صلى الله عليه وسلم وأبا بكر بيكيان في شأن أسارى بدر
 أخبرني ما يتكلم يا رسول الله فان وجدت بكاء بكيت والاتباء كيت ومن ثم لم ينكر
 عليه صلى الله عليه وسلم ذلك والاتباء ما يكون لأجل الرياء والسمعة * قال أبو بكر
 فخذ بأبي أنت وحمي يا رسول الله احدى راحتي هاتين فاني اعددتهم للخروج
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل بالثمن أي لتكون هجرته صلى الله عليه وسلم
 الى الله تعالى بنفسه وماله أي والافقد انهق أبو بكر رضي الله تعالى عنه أكثر
 ماله عليه صلى الله عليه وسلم فغن عائشة رضي الله تعالى عنها انفق أبو بكر
 على النبي صلى الله عليه وسلم أربعين ألف درهم وفي لفظ دينا رو من ثم قال ليس
 من احد امن على من أهلى ومالى من أبي بكر وفي رواية ما احدا من على في صحبته
 وذات يده من أبي بكر وما نفعنى مال ما نفعنى مال أبي بكر فبكي أبو بكر وقال هل أنا
 ومالى الا لك يا رسول الله وفي رواية ما لا احد عندنا يد الا وقد كافينا ما خلا
 أبا بكر فان له عندنا يد الله يكافئه بهايوم القيامة * أقول ولا ينافي كونه
 صلى الله عليه وسلم أخذ احدى ناقتي أبي بكر والثمن مارواه أبان بن أبي عياش
 احد التابعين عن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لابي بكر رضي الله تعالى عنه ما أطيب مالك منه بلال مؤذني وفاقي التي هاجرت
 عليها وزوجتي ابتلك وواسيتني بمضالك كافي أنظر اليك على باب الجنة تشفع لامي
 لأن أبان بن أبي عياش معدود من الفضلاء وقد قال شعبة لأن أشرب من بول حمار حتى
 أروى أحب الي من أرأفول - مدينا عن أبان بن أبي عياش وقال فيه مرة أخرى لأن
 يزفي الرجل خير من أن يروى عن أبان وقد طلب من شعبة أن يكف عن أبان هذا
 فقال الامرد بن وهذ يكتب علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بين ابن حبان
 عذر أبان بأنه كان يروى عن أنس وأبان مجالس الحسن البصري فكان يسمع
 كلامه فاذا حدث ربحا جعل كلام الحسن عن أنس مرفوعا وهو لا يعلم وعلى تقدير
 صحة ما قاله لا منساقاة أيضا لأنها كانت من مال أبي بكر قبل أن يأخذها صلى الله
 عليه وسلم ثم منها على أن في الترمذي ما يوافق ما رواه أبان ففيه عن علي رضي الله
 تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أبا بكر زوجتي ابنته وولني
 الى دار الهجرة وصحبتني في الغار وأعتق بلالا من ماله قال وهذا حديث غريب والله
 أعلم وكان الثمن عن تلك الناقة التي هي القصوى وقد عاشت بعده صلى الله عليه
 وسلم وماتت في خلافة أبي بكر رضي الله تعالى عنه أو أجمدا أربع مائة درهم أي
 لما علمت أن الناقين اشتراها أبو بكر بثمانمائة درهم وأما ناقته صلى الله
 عليه وسلم العذباء فقد جاء أن بنته فاطمة رضي الله تعالى عنها تحضر عيها قالت
 عائشة رضي الله تعالى عنها فجهزناها أحب الجاهل أرى أسرع والجهاز بكسر الجيم
 أفصح من فقها ما يحتاج اليه في السفر ووضعنا لها سفرة في جراب أي زاد في جراب
 لأن السفرة في الأصل الزاد الذي يمنع لاهم سافر ثم اسه تعمل في وعاء الزاد وكان
 في السفرة شاة مطبوخة فقطعت اسماء بنت أبي بكر قطعة من فطائها فربطت به
 على فم الجراب أي وأبقت الأخرى أي فطائلا ما روه ويوافق ما في صحيح مسلم عن اسماء
 رضي الله تعالى عنها أنها أتت للحجاج بلغني أنك تقول أي لولدها عبد الله بن الزبير
 تعيره بابن ذات النطاقين أما أنا والله ذات النطاقين أما أحدهما فكنت أرفع به راعيا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وطعام أبي بكر الذي سيق رضي الله تعالى عنه
 وأما الآخر فطاق المرأة أي الذي لا تستغني عنه أي عند اشتغالها بالانطلاق
 ما تشربه المرأة وسطها لثلاث تمر في ذيلها على ثوب يلقى على أسفله وهو قيل النطاق
 أزار فيه نكة ومن ثم جاء ذات النطاق أي وكلاهما صحيح لكن في لفظ قطعت نطاقها
 قطعتين فاوكت بقطعة منه فم الجراب وشدت فم القربة بالباقي أي فلم يبق لها شيء
 منه وهو يوافق ما في البخاري عن اسماء لم نجد لسفرة رسول الله صلى الله عليه وسلم

أي أهلها الذي هو الجراب ولا السقاء أي الذي هو القرية ما تربطها به فقلت لا يكر
 لا والله ما أحد شيئا أربط به إلا نفاق قال فشقيته اثنين وأربطى بواحد السقاء الذي
 هو القرية وبواحد السفرة ففعلت فلذلك سميت ذات النطاقين أي بهما رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وقال لما أبدل الله بنطاقك هذا نطاقي في الجنة وفيه
 أن الرواية الأولى التي عن عائشة والرواية الثانية التي عن أسماء رواها مسلم
 لم يذكر السقاء وهو في رواية البخاري ذكر السقاء واسقاط الجراب لكن ذكر
 بعد الجراب السفرة وقد يقال المراد بربط السفرة ربطهما الذي هو الجراب
 كما أشار إليه قال بعضهم وما تقدم عن مسلم ينبغي أن يكون أقرب إلى الضبط
 لأن أسماء قالت في آخر عمرها مخبرة عن نفسها أي ولم تربط إلا الجراب بأحد شق
 النطاق وأبقت لها الآخر وقد يقال الحصر ليس في محله لما نفاة الرواية البخاري
 وحديث يجمع بأنه يجوزها لما شقت النطاق نصفين قطعت أحدهما قطعتين فشدت
 بأحدهما الجراب والآخرى السقاء فهي ذات النطاقين الذي أبقتة والذي فعلت
 به ما ذكر وفي السيرة المسماة أن أسماء بنت أبي بكر جاءت اليهم المأزلة من الغار
 بنسبتهما ونسبت أن تجعل لها عصا فدهشت لخلق السفرة فاذا ليس لها عصا
 شقت نطاقها فجعلته عصا ما فعلت به وانتطقت إلا خراى وهذا يدل على أن
 المراد يقول عائشة فجعلناهما أحب الجاهز أي عند خروجهما من الغار ولا عند
 ذهابهما إلى الغار كما قد يتبادر من السياق ثم على المتبادر جرى ابن الجوزي حيث قال
 أسماء بنت أبي بكر أسلمت بمكة قد عيما وبايعت وشقت نطاقها إليه خروجه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إلى الغار فجعلت واحد السفرة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والآخر عصا ما لقرية فسميت ذات النطاقين هذا كلامه وقد قال لا مافع من تعدد
 ذلك وكون النطاق ما تشد به المرأة وسطها نشأتا تعثر في ذيلها اجتافه قول
 بعضهم النطاق هو ثوب تلبسه المرأة ثم تشد وسطها بجبل ثم ترسل الأعلى على
 الأسفل وهذا يوافق القيل المتقدم وأصل له اطلاقين ويوافق الثاني ما قيل أول
 من فعله هاجرام اسماعيل اتخذته لثغرى أثر مشيتها على سارية ولعله عند خروجهما
 لما أمره الله عز وجل بأخراجهما مع إبراهيم فيذهب بهما إلى مكة قبل أن يركب
 مع إبراهيم على البراق ثم استأجر رسول صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رجلا
 من بني الدئل وهو عبد الله ابن أريقط ويقال ابن أريقط أو أريقط اسم أمه فأريقط
 مصغره اليد لها على الطريق للمدينة وكان على دين قريش أي ثم أسلم بعد ذلك
 وقيل لم يعرف له إسلامه وفي الروض ما وجدنا من طريق صحيح أنه أسلم بعد ذلك

فدفعا اليه راحلتيهما واعداهما على جبل ثور بعد ثلاث ليال وقيل للجبل ذلك لانه
 على صورة الثور انتهى بحرث عليه وسباق النساءى يدل على أن استجار عبد
 الله المذكور كان قبل التجهيز فوالت عائشة رضى الله تعالى عنها ثم لحق رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بنار في جبل ثور وأى ليلا كما تقدمت به وعن ابن سعد
 لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيته الى بيت أبى بكر رضى الله تعالى عنه
 فكان فيه الى الليل ثم خرج هو وأبو بكر ففنيا الى غار ثور فدخلاه أى وكان
 آخر وجههما من خوذة في ظهريت أبى بكر ففنى عائشة بنت قدامة رضى الله
 تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقد خرجت من الخوذة منتكرا
 فكأن أول من لقينى أبو جهل لعنه الله فأعنى الله بصرة عنى وعن أبى بكر حتى
 مضينا وفي كلام بعض ابن الجوزى وعن وهب بن منبه أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انما خرج الى الغار من بيت أبى بكر فخرج من خوذة في ظهر الدار والاصح
 انما كان خروجه من بيت نفسه وجعل أبو بكر رضى الله تعالى عنه يمشى مرة
 أمام النبي صلى الله عليه وسلم ومرة خلفه ومرة عن يمينه ومرة عن شماله فسأل الرسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال يا رسول الله أذكر الرصد فأكون
 أمامك واذا كرا الطلب فأكون خلفك ومرة عن يمينك ومرة عن يسارك لا من عليك
 * أقول فى الدراية وثق صلى الله عليه وسلم ليلته على أطراف أصابعه لثلا
 يظهر أثر رجليه على الأرض حتى حفيت رجلاه فلما رآها أبو بكر قد حفيت رجلاه على
 كاهله وجعل يشتد به حتى أتى قم الغار فأنزله وفى لغظم يصب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الغار حتى قطرت قدماه دما * وفى كلام السهيلي عن أبى بكر رضى
 الله تعالى عنه أنه قال نظرت الى قدمي رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الغار
 وقد قطرتادما * قال بعضهم ويشبه أن يكون ذلك من خشونة الجبل والافعد
 الممكن لا يحتمل ذلك أولعلمهم ضلوط طريق الغار حتى بعدت المسافة وبدل عليه
 قوله فشئ ليلته رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى لفظاً فأتيننا الى الغار مع الصبح
 ولا يحتمل ذلك شئ ليلته لا يتعد بذلك أو أنه صلى الله عليه وسلم كما قيل ذهب الى
 جبل حنين فناداه اهبط عنى فافى أخاف أن تقتل على ظهري فاعذب فناداه جبل
 ثور الى يا رسول الله وساق فى الاصل رواية تقتضى أنه ذهب الى غار ثور راكباً ناقته
 الجداء ثم وآيته فى النور أشار الى أن ركوبه صلى الله عليه وسلم الجداء انما كان
 بعد خروجه من الغار لأنه ركبا من منزل أبى بكر الى الغار كما هو ظاهر الرواية
 * وفى الخصائص الكبرى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لما تشاورا

المشركون في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأطاع الله نبيه على ذلك فخرج تلك
 الليلة حتى أتى الغار فلما أصبحوا اقتفوا أثره صلى الله عليه وسلم فلما بلغوا الجبل
 الحديث أي وهو مخالف لما تقدم من أن خروجه صلى الله عليه وسلم إلى الغار كان
 في الليلة الثانية لا في ليلة خروجه على قريش وقد يقال لا منافاة لأن قوله حتى لحق
 بالغار غاية المطلق الخرج من بيته لا في خصوص تلك الليلة أي خرج من بيته واستمر
 على خروجه حتى لحق بالغار وذلك في الليلة الثانية لكن تقدم أنه صلى الله عليه
 وسلم جاء إلى بيت أبي بكر متقنعا في وقت الظهيرة فليست أم وأعلم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عليا بخروجه إلى الهجرة وأمره أن يتخلف بعده حتى يؤدي عنه الودائع
 التي كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس لأنه لم يكن بمكة أحد عنده
 شيء يخشى عليه الاوضعه عنده صلى الله عليه وسلم لما يعلم من أماته أي ولعل
 اعلام على بذلك كان عند توجهه صلى الله عليه وسلم إلى بيت أبي بكر لأنه لم يثبت
 أنه صلى الله عليه وسلم اجتمع بعلي رضي الله تعالى عنه بعد ذلك إلا في المدينة لكن
 سيأتي عن الدر ما يقتضي أنه اجتمع به عند خروجه من الغار وفي الفصول المهمة
 أنه صلى الله عليه وسلم وصي عليا رضي الله تعالى عنه بحفظ ذمته وإدائه أماته
 ظاهرا على غير الناس وأمره أن يتناع رواحل لا فواطم فاطمة بنت النبي صلى
 الله عليه وسلم وفاطمة بنت الزبير بن عبد المطلب ولما هاجر معه من بني هاشم
 ومن ضعفاء المؤمنين وشراء على رضي الله تعالى عنه الرواحل مخاف لما يأتي
 في الأصل أنه صلى الله عليه وسلم رسل إلى علي عليه السلام يقول تشقها خرايين
 الفواطم وهي فاطمة ابنة حمزة وفاطمة بنت عتبة وفاطمة أم علي وفاطمة بنته
 صلى الله عليه وسلم وراساله لتلك الحلة كان بعد وصوله إلى المدينة فليست أم قال
 في الفصول المهمة وقال له أي لعل إذا أبرمت ما أمرتك به كن على أهبة الهجرة
 إلى الله ورسوله وقدوم كتابي عليك وإذا جاء أبو بكر توجهه خلفي نحو بئر أم ميمون
 وكن في ذلك في فحمة العشاء والرصد من قريش قد أحاطوا بالدار ينتظرون
 أن تقتصف الليلة وتنام الناس ودخل أبو بكر على علي وهو يظنه أي وأبو بكر يظن
 عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له علي إن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خرج نحو بئر أم ميمون وهو يقول لك أدركني فلحقه أبو بكر ومضيا جميعا يتسيران حتى
 أتيا جبل ثور فدخلوا الغار فليست أم الجمع بينه وبين ما تقدم ولما انتهيا إلى فم الغار
 قال أبو بكر لأبي صلى الله عليه وسلم والذي بعثك بالحق لا تدخل حتى أدخله قبلك
 فان كان فيه شيء نزل بي قبلك فدخل رضي الله تعالى عنه فحمل يلتمس يده كلما

رأى جيرا قال بثوبه فشقه ثم ألقه الجرح حتى فعل ذلك بجميع ثوبه فبقى جرح وكان
 فيه حية موضع عقبه عليه ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ان الحية التي
 في الجرح لما أحست بعقب سيدنا أبي بكر جعلت قلسة ومارت دموعه ثم حذر
 قال ابن كثير وفي هذا السياق غرابة ونسكارة * أي وقد كان صلى الله عليه
 وسلم وضع رأسه في جرح أبي بكر رضي الله تعالى عنه ونام فسقطت دموع أبي بكر
 رضي الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مالك يا أبا بكر قال
 لدغت بالمال المهمة والغبن العجبة فذاك أبي وأمي فتغل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على محل للدغة فذهب ما يجده * قال بعضهم وقاه بعقبه فبوركت في عقبه
 * قال بعضهم والسرة في اتخاذ رافضة الجهم اللباد المقصص على رؤسهم تعظيما
 للحية التي لدغت أبا بكر في الغار أي لانهم يزعمون أن ذلك على صورة تلك الحية
 * ولما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر أين ثوبك فأخبره الخبر زاد
 في رواية وأنه رأى على أبي بكر أثر الورم فسأل عنه فقال من لدغة الحية فقال
 صلى الله عليه وسلم هلا أخبرتي قال كرهت أن أوقظك فمسحه النبي صلى الله
 عليه وسلم فذهب ما به من الورم والالم أي ويحتاج الى الجمع بين هاتين الروايتين على
 تقدير صحتهم أو حين أخبره أبو بكر بذلك رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده
 وقال اللهم اجعل أبا بكر معي في درجتي في الجنة فأوحى الله تعالى اليه قد استجاب
 الله لك * وروى أنه لما صار يسد كل جرح وجده أصاب يده ما دامها فصار يسع
 الدم عن أمه * وهو يقول هل أنت إلا أصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت وسبأني
 أن هذا البيت من كلام ابن رواحة وقيل من كلامه صلى الله عليه وسلم وأنه يجوز
 أن يكون ابن رواحة ضم ذلك البيت لآياته * وما قد يؤيد أن ذلك من كلامه صلى
 الله عليه وسلم ما ذكره سبط ابن الجوزي أي أن أبا بكر لما لحقه صلى الله عليه وسلم
 في أثناء الطريق فله رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكفار فأسرع في المشي
 فأنه طع قبل نعله تعلق إبهامه جرح فسال الدم فرفع أبو بكر صوته ليعرفه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فرمعه * وما يصرح بذلك ما رأيت عن جندب البجلي قال كنت
 مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار كذا دميت أصبعه فذكر البيت المذكور
 وأراد بالغار غار من الغيران لا هذا الغار كما توهم * وجاء في الصحيحين عن جندب بن
 عبد الله يينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أصابه جرح فدميت أصبعه
 فقال هل أنت إلا أصبع دميت البيت أي ولما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأبو بكر الغار أمر الله تعالى شجرة أي وهي التي يقال لها العشار وقيل أم غيلان

فالتفت في وجه الغار فسترته بغر وعها إلى وية قال الله صلى الله عليه وسلم دعائك
 المشهورة وكانت أمام الغار فأقيمت حتى وقفت على باب الغار وأنها كانت مثل قامة
 الإنسان ويثبت الله العنكبوت فانسجت ما بين فروعها أي فسمامترا كما بهضه على
 بعض أي كمنج أربع سنين كما قال بعضهم وقد نسج العنكبوت أيضا على عبد الله
 ابن أنيس رضي الله تعالى عنه لما قتل سفيان بن خاله وقطع رأسه وأخذها ودخل
 في غار في الجبل وكن فيه حتى انقطع عنه الطلب كما سيأتي ونسج على نبي الله داود
 لما طأ به طالوت ونسج أيضا على عورة سيدنا زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي
 طالب رضي الله تعالى عنهم وهو أخو الإمام محمد الباقر وعم الإمام جعفر الصادق
 وهو الذي ينسب إليه الريدية كان أبا ما مجتهد أو كان ممن أخذ عن واصل بن عطاء
 لا أخذ عن الحسن البصري ولما أثبت ابن عطاء النزلة بين المنزلتين أمره الحسن
 البصري باعتزال مجلسه فقبل له معتزلي وصار يقال لأصحابه معتزلة ولا يلزم من
 كونه شيخ سيدنا زيد مسلكه وصلب سيدنا زيد عريانا وأقام مصالها أربع سنين
 وقيل خمس سنين فلم تر عورته فغطاها ولا مانع من وجود الأمرين وكان عند صلبه
 وجهه إلى غير القبلة فدارت خشبته التي صلب عليها إلى أن صار وجهه إلى القبلة
 أي وقد وقع تخليب نحو ذلك كما سيأتي ثم أحرقوا خشبة زيد وجسده وذروا رماده
 في الرياح على شاطئ الفرات فانه خرج على هشام بن عبد الملك وقد سميت نفسه
 للخلافة فحاربه يوسف ابن عمر الثقفي أمير المراقين من قبيل هشام بن عبد الملك
 فانهزم أصحاب زيد عنه بعد أن خذله وأنه عرف عنه أكثرهم فقد يابعه ناس كثير
 من أهل الكوفة وطلبوا منه أن يذهب من الشيعين أي بكره وعمره ليصره فقال كلاب
 أتولاهما فقالوا اذن نرفضك فقال اذهبوا فأنتم الرافضة فسموا بذلك من حينئذ
 رافضة وجاءت إليه طائفة وقالوا نحن نتولاهم وانهم آمنوا بهم فأتوا به فسموا
 الزيدية * أقول العجب ممن يتمذهب بمذهب سيدنا زيد ويتبرأ من الشيعين
 ويكرههم ما ويكره من يذكرهم ما يخبر بل وبما سبهم أو عندهم قاتلته أصابته جراحات
 وأصابه سهم في جبهة وحال الليل بين الفريقين فطلبوا جحاما من بعض القرى لينزع له
 النصل فاستخرجوه فأتوا من ساعته فدفنوه من ساعته وأخفوا قبره وأجر وأعليه
 الماء واستكنوا الحجام ذلك فلما أصبح الحجام مشى إلى يوسف بن عمر متصفا وأخبره
 ودله على موضع قبره واستخرجوه وبعث برأسه إلى هشام فكتب إليه هشام أن
 أصليه عريانا فصلبه كذلك ويقال إن هشام بن عبد الملك قال يوما لزيد بلغني أنك
 تريد الخلافة ولا تعلم لك لائذ ابن أمة فقال قد كان اسماعيل ابن أمة واسحاق

ابن حرة فأخرج الله من صلب اسماعيل خبيرة ولد آدم فقال له هشام قم قال اذن
لا ترائي الا حيث تكره ومن شعره

لا تطعموا ان تهينونا ونكرمكم * وان تكف الاذى عنكم وتؤذونا

وقيل و رأس زيد دفنت بمصر القديمة بمسجد يقال له مشهد زين العابدين بن
الحسين وكذلك وقع في طبقات الشيخ الشعراوي فنعنا الله به وببركاته وليس
كذلك بل هو محل زيد بن زين العابدين كما ذكره المقرئ في الخطاط ويقال له زيد
الازدياد * وذكروا في حياة الحيوان ان ما ينسجه العنكبوت يخرج من خارج جدارها
لا من جوفها * وعن علي رضي الله تعالى عنه طهر وابرتكم من فسج العنكبوت
فان تركه في البيت يورث الفقر * وأمر الله تعالى حمامتين وحشيتين فوقتا بقم
الغارأي و يروى أنهم ما باصتا أي وفرختا كما قاله بهنهم * واستأجر المشركون
رجلا يقال له علقمة بن كرز رضي الله تعالى عنه فانه أسلم بعد ذلك يوم ائتمخ
ليقص لهم أثر النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم الا ترحى انتهى الى الغارأي فصعد
الجبل وبال في اصل الشجرة ثم قال ههنا قطع الاثر ولا أدري أخذينا أم شمالا أم
صعدا الجبل * وفي رواية قال لهم ههنا القدم قدم ابن أبي قحافة وهذا القدم الاخر
لا أعرفه الا أنه يشبه القدم الذي في المقام يعني مقام ابراهيم فقالت قريش ما وراء
هذان شي فلما وصل الى الغار قال الى هنا انتهى الاثر وتقدم أنه صلى الله عليه وسلم
قال لا ي ب ك ر ض ع قد ملث موضع قدمي فان الرمل لا يتم وتقدم ما في ذلك أي
لان المشركين لما فقدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم شق عليهم ذلك وخافوا ذلك
وطلبوه بكلمة أعلاها وأسفلها وبعثوا القافة أي الذين يقصون الاثر في كل
وجه يقفوا أثره فوجد الذي ذهب الى جبل ذو رائره وقال ما تقدم * وأقبل قتيان
قريش من كل بطن بعضهم وسيوفهم أي ولما أقبلوا أسفق صلى الله عليه وسلم
على صهيب وخاف عليه وقال واصهبا ولا صهيب لي أي لانه تواعد معهما أن يكون
ثالثهما فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم الخروج الغار أرسل له أبا بكر
مرقبا أو نائبا فوجه صلى فقال يا رسول الله وحدث صهيبا صلى فكرهت
أن أقطع عليه صلته فقال أصبت وتقدمت الحوالة على هذا فلما كان قتيان قريش
على أربعين ذراعا من الغار تعجل بعضهم ينظروا في الغار فلم ير الا حمامتين وحشيتين
أي مع العنكبوت فقال ليس فيه أحد فسمع النبي صلى الله عليه وسلم ما قال فعرف
ان الله عز وجل قد درأ عنه أي دفع عنه * وفي رواية فلما انتهوا الى فم الغار
قال قائل منهم ادخلوا الغار فقال أمية بن خلف وما أربكم أي حاجتكم الى الغار

العنكبوت لما كان قبل ميلاد محمد صلى الله عليه وسلم أي ولودخل الغار
 لا تفتح ذلك العنكبوت وتكسر البيض وهذا يدل على أن البيض لم يكن فرخ أي
 ويحتمل أن بعض البيض فرخ وبعضه لم يفرخ ثم جاء قبالة ثم الغار فقال أبو بكر
 يا رسول الله أنه برأنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر لو كان
 برأنا ما فعل هذا وفي بعض الروايات لو رأنا ما تكشف عن فرجه أي ما استقبلنا
 بفرجه وبوله وقال أبو جهل أما والله إنني لأحسب قريبا برأنا ولكن بعضهم
 قد أخذ على ألسانهم نصر واوذ كرا بن كثير أن بعض أهل السيرة كرا بن أبا بكر
 رضى الله تعالى عنه لما قال للنبي صلى الله عليه وسلم لو أن أحدهم نظر إلى قدميه
 لأبصر ناقته قدميه قال له النبي صلى الله عليه وسلم لو جاؤا من ههنا لذهبنا
 من ههنا فنظر الصديق إلى الغار قد انخرج من الجانب الآخر وإذا البحر قد
 انفصل به وسفينة مشدودة إلى جانبه * قال ابن كثير وهذا ليس بمكر من حيث
 القدرة العظيمة ولكن لم يرد ذلك بأسناد قوى ولا ضعيف ولسان ثبت شيئا من تلقاء
 أنفسنا * ونهى النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ عن قتل العنكبوت وقال أنها
 جند من جند الله انتهى * وعن أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه أنه قال
 لا أزال أحب العنكبوت منذ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أحبها ويقول
 جرى الله العنكبوت عنا خيرا فانه سجدت على وعليك يا أبا بكر إلا أن البيوت تطهر
 من فسجها أي ينبغي ذلك لما تقدم أن وجود فسجها في البيوت يورث الفقر * وفي
 الجامع الصغير جرى الله العنكبوت عنا خيرا فانه سجدت على الغار * أقول فيه
 أن في الحديث العنكبوت شيطان مسخه الله فأقتلوه فان صحت تأخره فهو ناسخ
 له وإن كان متقدما فهو منسوخ به والله أعلم وبارك صلى الله عليه وسلم على الجماعتين
 وفرض جزاء الحمام وانحدرتا في الحرم فأفرخنا كل شيء في الحرم من الحمام أي
 ولاجل ذلك ذهب الغزالي من أئمتنا إلى صحة الوقف على حمام مكة دون غيره
 من الطيور وهو الراجح ونظر في الامتناع في كون حمام الحرم من نسل ذلك الزوج
 فإنه روى في قصة نوح عليه الصلاة والسلام أنه بعث الحمامة من السفينة لتأتيه
 بخبر الأرض فوقعت بوادي الحرم فادا الماء قد نضب من موضع الكعبة وكانت
 طينتها خراء فاخضبت رجلاها ثم جاءت فمضت عنقها وطوقها طوقا وهب لها
 الحمرة في رجلها وأسكنها الحرم ودعا لها بالبركة وفي شعر الحارث بن مضاض الذي أوله
 مكان لم يكن بين المحجون إلى الصفا * أنيس ولم يسهر بمكة سامر
 وبك بيت ليس يؤذى حمامه * يقال به امنافيه العاصف

ففي هذا ان الحمام قد كانت في الحرم من عهد جرهم أي نوح ووذ كبر بعضهم أن حمام
 مكة أظله صلى الله عليه وسلم يوم فتحها فدخله بالبركة ويري أن أبا بكر رضي
 الله تعالى عنه لما رأى قريشا قبلت نحو الغار خصوصا ومعهم القسافة بكى أي
 ويقال لما سمع القسافة يقول لقريش والله ما جازم طلبكم من هذا الغار خزن
 وبكى وقال والله ما على نفسي أبكى ولكن مخافة أن أرى فيك ما أكره فقال له
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخزن ان الله معنا وأنزل الله تعالى سكينته على
 أبي بكر رضي الله تعالى عنه أي ونزل عليه أمته الذي تسكن عنده القلوب
 قيل قال له لا تخزن ولم يقل له لا تخف لان خزنة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا
 النهي تأنيس وتيسير له كما في قوله تعالى له صلى الله عليه وسلم ولا يحزنك قولهم وبه
 يرد ما زعمته الرافضة أن ذلك غضبا من أبي بكر وذمالة لان خزنة رضي الله تعالى
 عنه ان كان طاعة فالنبي صلى الله عليه وسلم لا ينهي عن الطاعة فلم يبق الا أنه
 جنية وفي رواية عن أبي بكر رضي الله تعالى عنه قلت للنبي صلى الله عليه وسلم
 ونحن في الغار لو أن أحدهم نظر الى قدميه لأبصرنا تحت قدميه فقال يا أبا بكر
 ما ظنك باثنين الله ثالثهما قال بعضهم كان معهم أو ثالثهما باللفظ والمعنى أما باللفظ
 فكان يقال يا رسول الله ويقال لأبي بكر خليفة رسول الله وأما بالمعنى فكانه
 مصاحباهما بالنصر والهداية والارشاد والضمير في أيدهم بخنود لم تروها راجع
 للنبي صلى الله عليه وسلم وتلك الجنود ملائكة أنزلهم الله تعالى عليه في الغار يشرفونه
 صلى الله عليه وسلم بالنصر على أعدائه وروى أن أبا بكر رضي الله تعالى عنه عماش
 في الغار فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب الى صدر الغار فاشرب فأناطق
 أبو بكر رضي الله تعالى عنه الى صدر الغار فوجد ماء أحلى من العسل وأبيض
 من اللبن وازكى رائحة من المسك فاشرب منه فقال له رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان الله أمر الملائكة أن يخرجوا من جنة الفردوس الى صدر
 الغار لتشرب قال أبو بكر يا رسول الله ولي عند الله هذه المنزلة فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم نعم وأفضل والذي بعثني بالحق نبيا لا يدخل الجنة مبعضك ولو كان عمله عمل
 سبعين نبيا أي وذ كبر بعضهم قال كنت جالسا عند أبي بكر رضي الله تعالى عنه فقال
 من كان له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة فليقم فقام رجل فقال ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وعدني بثلاث حثيات من تمر فقال أريدوا الى علي فجاء فقال يا أبا
 الحسن ان هذا يزعم كذا وكذا فاحث له فبحث له فقال أبو بكر عدوها وعدوها
 فوجدوها كل حثية ستين تمرة لا تزيد ولا تنقص فقال أبو بكر مدق الله ورسوله

قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الهجرة في الغار كفي وكف علي في العدد
سواء * ذكر الذهبي أنه موضوع ولعل قول الصديق صدق الله ورسوله عليه
لاختباره عليا على نفسه في أن يحشوا أن ذلك علة لكون كل حشية جاءت ستين حبة
ولما أيسر قريش منهم ما أرسلوا لاهل السواحل أن من أسر أو قتل أحدهما كان له
مائة ناقصة أي ويقال أن أباجهل أمره ناديا سادى في أعلى مكة وأسفلها من جاء
محمد أودل عليه فله مائة بغير والى قصة الغار أشار صاحب الهمزية بقوله
أخرجوه منها وآوا غار * وجنته حمامة ورفاء
وكفته بنسبها عنكبوت * ما كفته الحمامة الحصداء
واختفى منهم على قرب مرأ * ومن شدة الظهور والخفاء
أى كانوا سببا لآخراجه من تلك الأرض التى هى مولده صلى الله عليه وسلم ومرياه
وطنه ووطن آبائه بسبب مبالغتهم في إيذائه وإيذاء أصحابه خصوصا ضعفاؤهم
وآراء غار وجنته منهم حمامة في لونها بياض وسواد وكفته أعداءه عنكبوت بنسبها
الذى كفته إياهم الحمامة الكثيرة الريش فذلك الحمامة كانت ورفاء حصدا
واستتر منهم مع قرب محل رؤيته وحكمة خفائه واستتارهم منهم مع ظهوره لهم لونه
أحدهم إلى ما تحت قدميه شدة ظهوره عليهم بالغلبة والمعنونة الإلهية ومكنا
في الغار ثلاث ليال بيت عندهما عبد الله بن أبي بكر وهو علام يعرف ما يقال
يأتى - ما حيز يختلط الظلام ويدلج من عندهما بفجر فيصبح مع قريش كبائت
في بيته فلا يسمع أمرا يكاد أت به الاوعاء ويخبرهما به وكان عامر بن فهيرة مولى أبي بكر
رضى الله تعالى عنهم ما كان مملوكا للطفيل فأسلم وهو مملوك وكان ممن يعذب في الله
عز وجل فاشترأ أبو بكر من الطفيل وأعتقه كما تقدم فكان يروح عليهما بغصة غنم
أى قطعة من غنم أبي بكر فكان يرعاها حتى تذهب ساعة من العشاء
ويغدو بها عليهما ثم يغلس أى إذا خرج من عندهما عبد الله تبع عامر بن فهيرة
أثره بالغنم حتى يقف أثر قدميه يفعل ذلك في كل ليلة من تلك الليالى الثلاث أى
وذلك بإرشاد من أبى بكر رضى الله تعالى عنه * وفى السيرة المشامية وأمر أبو بكر
ابنه عبد الله رضى الله تعالى عنها أن يستمع لهما ما يقول الناس فيهما ثم أتاها
إذا أمسى بما يكون في ذلك اليوم من الخبر وأمر عامر بن فهيرة أن يرعى غنمه نهارة
ثم يرجعها عليهما إذا أمسى في الغار * وكانت أسماء بنت أبي بكر رضى الله تعالى عنها
تأتى - ما إذا أمسى : يأتى لهما من الطعام * أقول وفى الدر عن عائشة رضى الله
تعالى عنها ما كان أحد يعلم مكان ذلك الغار إلا عبد الله بن أبي بكر وأسماء بنت أبي

بكر فأنهما كانا يختلفان اليهما وعاربن فهيرة فانه كان اذا سرح غنمه مر بهما فاجاب
لهما به وفي الفصول المهمة واقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام بلياليها
في الغار وقريش لا يدرون أن هو وأسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنهما أتيتهم
ليلا بطعامهما وشراهما فلما كان بعد الثلاث أمرها صلى الله عليه وسلم أن تأتي عليا
وتخبره بموضعهم او تقول له يستأجرهما دليلا ويأتي معه بثلاث من الابل بعد مضي
ساعة من الليلة الآتية أي وهي الليلة الرابعة فجاءت أسماء الى على كرم الله وجهه
فأخبرته بذلك فاستأجرهما رجلا يقال له الارقط ابن عبد الله الليثي وأرسل معه
بثلاث من الابل فجاء بهن الى أسفل الجبل ليلا فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم
رغاء الابل نزل من الغار هو وأبو بكر فعرفاه أي والذي في البخاري فأتاهما برأحلتين
صبيحة ليال ثلاثا وتقدم ان المستأجر لهما الدليل النبي صلى الله عليه وسلم
وأبو بكر وقد يجمع بأن المراد باستئجاره على رضي الله تعالى عنه أعطاهم الاجرة وكونه
استأجر لهما ثلاث رواحل وأتى بهما معه فيه نظر ظاهر من ركب النبي صلى الله
عليه وسلم وركب أبو بكر وركب الدليل به وفي الدر المنثور فكث هو صلى الله عليه
وسلم وأبو بكر في الغار ثلاثة أيام يختلف اليهما بالطعام عاربن فهيرة وعلى يجهزهما
فاشترى ثلاثة أبا عروا واستأجر لهما دليلا فلما كان في بعض الليل من الليلة الثالثة
أتاهم على بالابل والدليل فليته أفل ذلك مع ما قبله وفي حديث مرسل مكثت مع
صاحبي في الغار بضعة عشر يوما ما لنا طعام الا تمر البربرأي الارث وتقدم في باب رعية
الغنم ان تمر الارث النضيج يقال له الكباش بكاف فباء موحدة مفتوحة بن فاء مثلثة
قال ابن عبد البر وهذا أي القول بأنهم مكثوا في الغار بضعة عشر يوما غير صحيح عند
أهل العلم بالحديث قال الحافظ ابن حجر والمراد كما قال المحاكم أنهم مكثوا بغير
من المشركين في الغار وفي الطريق بضعة عشر يوما ذكر في الغار أي الاقتصار
عليه من بعض الرواة والله أعلم به قال وعن أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنها
أن أبا بكر أرسل ابنه عبد الله فحمل ماله وكان خمسة آلاف درهم أو أربعة آلاف
وكان حين أسلم أربعين ألف درهم وفي لفظ أربعين ألف دينار أي ويؤيد ذلك ما جاء
عن أنس رضي الله تعالى عنه أنفق أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم أربعين
ألف دينار فحمل اليه ذلك في الغار قالت أسماء فدخل عليا جدي أبو قحافة
رضي الله تعالى عنه فانه أسلم بعد ذلك وكان قد ذهب بصره فقال والله أني لاراه
يعني أبا بكر قد فجعكم بماله مع نفسه فقالت كلا يا أبت انه ترك لنا خيرا كثيرا قالت
فأخذت أحجارا فوضعتها في كوة أي طاعة في البيت كان أبي يضع ماله فيها ثم وضعت

عليها ثوباً ثم أخذت بيده فقلت منع يدك على هذا المال قالت فوضع يده عليه فقال لا بأس أن كان ترك لكم هذا في هذا ابلاغ لكم ولا والله ما ترك لنا شيئاً ولكن أردت أن أسكن قلب الشيخ انتهت أي وما يبلغ ضمرة بن جندب خروجه صلى الله عليه وسلم وكان مريضاً فقال لا عذر لي في مقامي بمكة فأمر أهله فخرجوا به فلما وصل إلى التميم مات به فأنزل الله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفوراً رحيماً وقيل نزلت في خالد بن حرام بن خويلد بن أسد أسلم قديماً وهاجر إلى الحبشة في المرة الثانية فمات من نهمس حية قبل أن يصل وجاء أنه صلى الله عليه وسلم قال لحسان رضي تعالى عنه هل قلت في أبي بكر شيئاً قال نعم قال قل وأنا أسمع فقال

وثاني اثنين في الغار المنيف وقد طاف العدو به إذ صاعدوا الجبال وكان حب رسول الله قد علموا من البرية لم يعدل به رجلاً فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواخذه أي وفي لفظ فتبسم ثم قال صدقت يا حسان دو كما قلت أنه أحب البرية إليه أي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعدل به غيره أقول في ينبوع الحياة والذي أعرف في هذين البيتين أنهما من أبيات رثي بهما حسان وأب بكر رضي الله تعالى عنهما هذا كلامه وقد يقال لا مانع أن يكون أدخلهما حسان في مرثيته لاني بكر به دلت والله أعلم وعن أبي بكر رضي الله تعالى عنه قال لجماعة أيكم يترأس سورة التوبة قال رجل أما أقرأ فلما بلغ إذ يقول لصاحبه لا تحزن بكي وقال أنا والله صاحبه وعن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم أمشي أمام أبي بكر فقال يا أبا الدرداء أتمشي أمام من هو أفضل منك في الدنيا والآخرة فقال الذي نفس محمد بيده ما طلعت الشمس ولا غربت على أحد بعد النبيين والمرسلين أفضل من أبي بكر وعن عبد الله بن عمر وابن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أتاني جبريل فقال إن الله يأمرك أن تستشير أبا بكر وعن أنس قال رسول الله حب أبي بكر واجب على أمتي

(باب الهجرة إلى المدينة)

لا يخفى أنه لما كان صبيحة اليلة الثالثة من دخوله ما الغار على ما تقدم جاءهما الدليل الذي هو الرجل الذي برأحتهم ما فر كبا وانطلق بهما وانطلق معهما عامر ابن فهيرة أي رديفاً لابي بكر يخدمهما أي وفي البخاري أن أبا بكر ركا رديفاه

صلى الله عليه وسلم ولا مخالفة لاسيما في وبروي أنه صلى الله عليه وسلم لم يخرج
من الغار وركب أخذ أبو بكر بغرزه أي ركابه والغرز بعين معجمة مفتوحة وراء
ساقة وزاي ركاب الأبل خاصة فقال صلى الله عليه وسلم لا أبشرك قال بلى
فذلك أي وأمي قال أن الله عز وجل يعجل للخلائق يوم القيامة ويعجل لك خاصة
قال الخطيب هذا الحديث لأصل له قال السيوطي رأيت له متابعات في وودعا
صلى الله عليه وسلم بدعاء منه اللهم أصحبني في سفري واخلفني في أهلي وأخذهم
الدليل على طريق السواحل وصار أبو بكر إذا سأله سائل عن النبي صلى الله عليه
وسلم من هذا الذي معك أي وفي رواية من هذا الذي بين يديك وفي رواية من هذا
الغلام بين يديك أي بناء على أنه كان رديف له صلى الله عليه وسلم يقول هذا
الرجل يهديني الطريق يعني طريق الخير أي لأنه صلى الله عليه وسلم قال لا يكر
أله الناس أشغل الناس عن أي تكفل عني بالجواب لمن سأل عني فإنه لا ينبغي
لنبي أن يكذب أي ولو صورة كالتورية فكان أبو بكر يرقول لمن سأله عن النبي
صلى الله عليه وسلم ما ذكر وانما لم يشغل أبو بكر عن نفسه لأن أبا بكر كان معروفا
لهم لأنه كان يكثر المرور عليهم في التجارة لأشام أي معروفا لغالهم فلا نافي
ما جاء في بعض الروايات أنه كان إذا سئل من أنت يقول باغي أي طالب
حاجة فعلم أن الانبياء لا ينبغي لهم الكذب ولو صورة ومن ذلك التورية لكن سيأتي
في غزوة بدر وقوع التورية منه صلى الله عليه وسلم وفي رواية ركب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وراء أبي بكر ناقته وفي التمهيد لابن عبد البر أنه لما أتى براحله
أبي بكر سأل أبو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يركب ويرد فنه فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم بل أنت اركب وارد فني فإن الرجل أحق بصد ردايته
فكان إذا قيل له من هذا وارك قال هذا يهديني السبيل أقول لا مخالفة بين هذا
وما تقدم لأنه يجوز أن يكون ركب صلى الله عليه وسلم تارة خلف أبي بكر على ناقته
أي بكر وتارة ركب صلى الله عليه وسلم على ناقته نفسه أمامه وأن ركوبه لما كان
في أثناء الطريق ويكون صلى الله عليه وسلم إما أركب وراحلته إما من فهوة أو ترك
ركوبها لاجل اراحته أو لهداية كاتكون من المتقدم تكون من المتأخر وان كان
الأول هو الغالب والله أعلم وإلى توجهه صلى الله عليه وسلم إلى المدينة أشار صاحب
المهزبة بقوله

ونحن نحو المدينة واشتأنا * قت إليه من مكة الانحاء

* أي وقصد صلى الله عليه وسلم المدينة واشتأنا إليه الجهات والنواحي من مكة

وقد جاء أنه لما نرج صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة مهاجرا وبلغ المحنة اثنان
الى مكة فأنزل الله تعالى عليه ان الذي فرض عليك القرآن لراذك الى معادى الى مكة
وأهل الرجعة يقولون الى الدنيا أى من يقول بأن النبي صلى الله عليه وسلم يرجع
الى الدنيا كما يرجع عيسى وقد أظهرها عبد الله بن سبأ كان يهوديا وأمه يهودية
سوداء ومن ثم كان يقال له ابن السوداء أظهر الاسلام في خلافة عمر رضى الله تعالى
عنه وقيل في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه وكان قصده باظهار الاسلام بوار
الاسلام فكان يقول العجب من يزعم أن عيسى يرجع الى الدنيا ويكذب رجعة
محمد صلى الله عليه وسلم وقد قال الله تعالى ان الذي فرض عليك القرآن لراذك الى
معاد فيمجد أحق بالرجعة من عيسى عليهما الصلاة والسلام وسيأتى بيان ذلك
عند بناء المسجد وكانت قريش كما تقدم أرسلت لاهل السواحل أن من قتل أو أسر
أبا بكر أو محمدا كان له مائة ناقة أى فى قتلها أو أسرها ما كان له مائتان فعن سراقه
جاء ناسل كفار قريش يجلبون فيهما ان قتلا أو أسرا ديتين فيبيننا أنا جالس فى مجلس
من مجلس قومي بنى مدلج أى بقديد وهو محل قريب من رابغ أقبل رجل منهم حتى
قام علينا ونحن جلوس فقال يا سراقه انى رأيت أسودة أى أشخاصا بالسواحل
أراه محمدا وأصحابه قال سراقه فعرفت أنهم هم فقلت انهم ليسوا بهم ولكنك رأيت
فلانا وفلانا انطلقوا بأعيننا أى بعرفتنا يطلبون ضاللة لهم أى وفى لفظ قال رأيت
ركبة بالتحريك جمع راكب ثلاثة مروا على أنفاى قريبا فى لاراهم محمدا وأصحابه
قال سراقه فأوميت اليه أن اسكت ثم قلت انما هم بنو فلان يتبعون ضاللة لهم ثم
لبثت فى المجلس ساعة ثم قلت الى منزلى فأمرت جاريتى أن تخرج فرسى خفية
الى بطن الوادى وتجسسها على وأخذت رحى وخرجت به من ظهر البيت فحططت
بزجه فى الارض والنزج الحديد التى تكون فى أسفل الرح وخفضت عليه أى
مسكت بأعلاه وجعلت أسفله فى الارض لئلا يراه أحد واما فعل ذلك كله ليفوز
بالجمل المتقدم ذكره ولا يشركه فيه أحد من قومه بخروجه معه لقتلها أو أسرها
* زاد فى رواية ثم انطلقت فلبست لامتى وجعلت اجرالرح مخافة أن يشركنى
أهل الماء معنى قومه قال حتى أتيت فرسى أى وكان يقال لها العود والفرس لغة
تقع على الذكر والانثى قال فى النور والمراد هنا الانثى لقوله فركبتها ولقوله
فرعتها أى بالغت فى اجرائها حتى دنوت منهم * وفى لفظ فرعتها تقرب بي وحيث
يكون المراد أسرعت بالسير بها لان التقريب دون العدو وفوق العادة فعثرت بي
فرسى أى فوقعت لمخبرها كما فى حديث أسماء بنت أبى بكر رضى الله تعالى

عنهم ازاد في رواية ثم قامت تحمهم فخررت عتھا فالتقت فأهوت بيدي على كنانتي
 فاستقرحت الزلام أي وهي عيسدان السهام التي لا ريش لها ولم تر كعب
 فيها الفصال واستقسمت بها أضرهم أم فخرج الذي أكره وهو عدم أضرهم أي
 لأنه مكتوب عليهم افعل لا تفعل ويقال للأول الأمر ويقال للثاني الناهي فركبت
 فرسي وعصيت إذ زلام فخر بي حتى سمعت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو لا يلتفت وأبو بكر يكثر الالتفات ساخت أي غابت يد افرسي في الأرض حتى
 بلغت الركبتين أي وكانت الأرض جلدة فخررت عنها ثم رجعت فأنهضت فلم تكذب فخرج
 يديه فلما استوت قائمة إذا لا تريد لها عثا أي غبار سامع في السماء مثل الدخان أي
 مع كون الأرض جلدة فاستغثت بالزلام فخرج الذي أكره ناديتهم بالامان أي
 وقلت أنظروني لا أؤذيكم ولا أتيتكم مني شيء تكرهونه أي وفي رواية ناديت
 القوم وقلت أنا سراقعة بن مالك أنظروني أكلكم أنا ألكم نافع غير ضار واني
 لا أدري لعل الحى فرعوا الر كوي أي ان بلغهم ذلك وأنا راجع رادهم عنكم فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بي بكر قل له ما ذات بني فوق فوافقا خبرتهم بما تريد
 الناس منهم وفي رواية قال يا محمد أذع الله أن يطلق فرسي وأرجع عنك واردمن
 وراى وفي رواية قال يا هذان ادعوا الى الله ربكما ولكما أن لا أعود ففعل أي دعا
 له رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق الفرس وحينئذ يكون رجعه لها ونهوضها
 بعد الدعاء فلا تخالفة في قال فركبت فرسي أي بعد نهوضها حتى جثتهم فقلت
 ان قومك جعلوا فيك الدية أي مائة من الايل لمن قتلك أو أسرك وهذا هو المراد بقوله
 في الرواية السابقة فأخبرتهم بما يريد الناس منهم وكانه رأى أن ذلك كاف في حقوقه
 بهم عن ذكر أبي بكر في رواية سراقعة وعرضت عليهم الزاد والمتاع فلم يقبلوا وقالوا أخف
 عنا وفي رواية عرضت عليهم الزاد والجلان أي ولعل الجلان هو المراد بالمتاع
 أي لأنه جاء أنه قال لهما خذا هذا السهم من كنانتي وغنمي وابلي بعمل كذا وكذا فخذوا
 منها ما شئتما وقال له ا كفتا نفسك فقال كفتيها في أقول وفي رواية قال له صلى الله
 عليه وسلم يا سراقعة اذالم ترغب في دين الاسلام فاني لأرغب في أبلك ومواسيتك
 وفي رواية عن أبي بكر رضى الله تعالى عنه قال لما أدركنا سراقعة قلت يا رسول
 الله هذا الطلب قد لحقنا قال لا تحزن ان الله معنا أي وقد تقدم أنه قال ذلك له في الغار
 فلما كان بيننا وبينه قيد أي مقدار رمح أو ثلاثة قلت يا رسول الله هذا الطلب قد
 لحقنا وبكيت قال لم تبكي قلت أما والله ما على نفسي أبكي ولا يكن أبكي عليك فدعا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اكفناه بما شئت فساخت به فرسه

في الأرض الى بطنها وكانت الأرض صلبة أي ولا يخالف ما سبق أنها بلغت الركبتين
 لجواز أن يكون ذلك في أول أمرها ثم صارت الى بطنها وذلك كله في المرة الأولى
 فلا يخالف ما في الامتناع لما قرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ساحت بدا
 فرسه في الأرض الى بطنها فقال ادع لي يا محمد أن يخلصني الله تعالى ولك على أن أرد
 عنك الطلب فدها فخاص فعاد فتبعهم فساخت قوائم فرسه في الأرض أشد من
 الأولى فقال يا محمد قد علمت أن هذا من دعائك على الحديث اذهو يدك على أنها في
 المرة الأولى وصلت الى بطنها وفي الثانية وصلت الى ما هو أضعف ذلك وقد يدل له
 ما يأتي عن الهزيمة ولعل المراد أنه دخل جزء من بطنها في الأرض في المرة الثانية *
 وفي لفظ فقال يا محمد قد علمت أن هذا عملك فادع الله ينصني مما أنا فيه فوالله لأعجز
 علي من وراء من الطلب فدهاله فانطلق راجعا * وفي السبعيات لأهمداني
 أن سراقا لما دنا منه صلى الله عليه وسلم صاح وقال يا محمد من يمتلئمني اليوم فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ينبغي الجبار الواحد القهار ونزل جبريل عليه السلام
 وقال يا محمد ان الله عز وجل يقول جعلت الأرض مطيعة لك فأمرها بما شئت
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أرض خذي الأرض ارجلي جواده الى
 الركب فساق سراقا فرسه فلم يتحرك فقال يا محمد الا مان وعزة العزى لو أنجيتني
 لا كوزن لك لا عليك فقال يا أرض اطلقيه فأطلقت جواده * وروى في بعض
 التفاسير أن سراقا عاهد سبع مرات ثم يتكث العهد وكلما تنكث العهد تقوص قوائم
 فرسه في الأرض وهذا أي الاقترار على غوص قوائم فرسه في الأرض لا ينافي
 الزيادة فلا يخالف ما سبق وفي السابعة قاب توبة صدق * وفي الفصول المهمة لما
 اتصل خبر مسيره صلى الله عليه وسلم الى المدينة وذلك في اليوم الثاني من خروجه
 صلى الله عليه وسلم من الغار جمع الناس أبو جهل وقال يا بني أن محمد أقدم مضى نحو
 يثرب على طريق الساحل ومعه رجلان آخران فايكم يأتي بني يثرب فوثب سراقا
 فقال أنا لمجد يا أبا الحكم ثم انه ركب راحلته واستعجب فرسه وأخذ معه عبداله
 أسود كان ذلك العبد من الشهبان المشهورين فسارا أي في أثر النبي صلى الله عليه
 وسلم سيرا عنيفا حتى لحقاه فقال أبو بكر يا رسول الله قد دهننا هذا سراقا قد أقبل
 في طلبنا ومعه غلامه الأسود المشهور فلما أبصرهم سراقا نزل عن راحلته وركب
 فرسه وتناول رمحه وأقبل نحوهم فلما قرب منهم قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم
 اكفه أم سراقا بما شئت وكيف شئت وأني شئت فغابت قوائم فرسه في الأرض
 حتى لم يقدر الفرس أن يتحرك فلما نظر سراقا الى ذلك هاله ورمى نفسه عن الفرس

الى الارض ورمى رجمه وقال يا محمد أنت أنت وأصحابك أي أنت كما أنت أي آمن
وأصحابك فادع ربك يطلوني جوادى ولك عهد وميثاق أن أرجع عنك فرفع
النبي صلى الله عليه وسلم ربه الى السماء وقال اللهم اركان مادقا فيما يقول وأطلق
له جواده قال فأطلق الله تعالى له قوائمه فرسه حتى وثب على الارض سليما أي ولعل
هذا في المرة الثانية أو المرة الاخيرة من السبع على ما تقدم وتقدم أن الاقتصار
على القوائمه لا ينافي الزيادة عليها فلا يخالف ما سبق في هذه الرواية ورجع
سراقة الى مكة فاجتمع الناس عليه وأنكرانه رأى محمد فلا زال به أبو جهل حتى
اعترف وأخبرهم بالقصة وفي ذلك يقول سراقة مخاطبا لابي جهل

أياحكم والله لو كنت شاهدا ✽ لا مرجوادي اذ تسوخ قوائمه
علمت ولم تشكك بأن محمدا ✽ رسول يبرهان فن ذاقاومه

✽ وسياق هذه الرواية يدل على انه خرج خلف النبي صلى الله عليه وسلم من مكة
ويدل بذلك ما ذكر أنه كان أحد القصاصين لاثمه صلى الله عليه وسلم في الجبل لكنه
مخالف لما تقدم أنه خرج خلفه صلى الله عليه وسلم من قديد من مجلس قومه وأخفى
خروج فرسه وخروجه عن قومه وقديقال لا مخالفة لأنه يجوز أن يكون لما خرج
من مكة سلك طريقا غير الطريق الذي سلكها النبي صلى الله عليه وسلم فلم يجده
وسبقه على قديد فجلس في مجلس قومه فلما أخبر برؤيه فعل ما تقدم ثم وجد
عبده الاسود في مروره وكان معه راحته فركبها واستجنب فرسه ومحب عبده
ولا مانع أن يخرج من مكة بهد خروجه من الغار ويسبقهم على قديد ولا ينافي ذلك
قوله فأنا نرسل كفار قریش لأنه يجوز أن يكون ذلك هو الحامل لسراقة على
الذهاب الى مكة لعله يجده بطريقه ولا ينافي ذلك كونه كان أحد القصاصين
لاثمه صلى الله عليه وسلم لأنه يجوز أن يكون عاد الى قديد قبل أن يجعل الجمل
وفي كلام بعضهم أنه أرسل بهذين البيتين الى أبي جهل ولا منافاة لجواز أن يكون
أرسل بهما قبل أن يشافيه بهما وفي رواية أنه لما لحق بهم قال صلى الله عليه وسلم
اللهم اصبره فصرع عن فرسه فقال يا نبي الله مرتني بما شئت قال تقف مكانك
لا تترك أحد الحق بنا ✽ ثم لا يخفى أن صرعه عن فرسه يحتمل أن يكون لما ساخت
ويحتمل أنه صرعه عن سابق ذلك وهو ظاهر سياق الرواية الاولى وهي فعزت بي
فرسي فخرت عنها وحينئذ يكون عثوره ما يدعاه صلى الله عليه وسلم والله أعلم ✽
قال سراقة فسأله أن يكتب لي كتاب أمن لأنه وقع في نفسي حين لقيت ما لقيت
من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي السبعيات قال

سرقة ما عهدتني لأعلم أنه سيظهر أمرك في العالم وتملك رقاب الناس فعاهدتني أني إذا
 أتيتك يوم ملكك فأكرمني فأمر عمار بن فهيرة أي وقيل أبا بكر فكتب لي في رقعة من
 آدم أي وقيل في قطعة من عظم وقيل في خرقة ~~فأقول~~ وحينئذ يمكن أن يكون كتب
 عمار بن فهيرة أو لا فطلب سرقة أن يكون أبو بكر هو الذي يكتب فأمره رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بكتابة ذلك فأحدهما كتب في الرقعة من الادم والاخر كتب
 في العظم أو الخرقة أو المراد بالخرقة الرقعة من الادم فلا مخالفة ولما أراد الانصراف
 قال له كيف بك يا سراقة اذا تسورت بسواري كسرى قال كسرى بن هرم قال نعم
 وسياقني أن سرقة أسلم بالجعرانة ولما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بها قال له
 مرحبا بك ~~و~~ عن سرقة لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من حنين والطائف
 خرجت ومعى الكتاب لالة فلقيته بالجعرانة فدخلت في كتيبة من خيل الانصار
 فجهلوا يقرعونني بالرمح ويقولون اليك ماذا تريد قال فدنوت من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهو على ناقته فرفعت يدي بالكتاب ثم قلت يا رسول الله هذا كتابي
 وأنا سرقة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم وفاة يسراذنه فدنوت منه
 وأسليت ولما جئ لعمر رضى الله تعالى عنه في زمن خلافة بسواري كسرى وتواجه
 ومنطقته أي وبساطه وكان ستون ذراعا في ستين ذراعا منظوما بالؤلؤ والجواهر
 الملوثة على ألوان زهر الربيع كان يدسها له في ايوانه ويشرب عليه اذا عمدت الزهور
 وجئ له بمال كثير من مال كسرى وبنات كسرى وكن ثلاثا وعليهن الحل والحلل
 والجواهر ما يقصر اللسان عن وصفه وعند ذلك دعا سرقة وقال ادفع يديك
 وألبسه السوارين وقال له قل الحمد لله الذي سلها كسرى بن هرم الذي كان يقول أنا
 رب الناس وألبسهما سرقة بن مالك أي ورفع عمرها صوته وصحب المال الذي جئ به
 من أموال كسرى في صحن المسجد وفرقه على المسلمين ثم قطع البساط وفرقه بين
 المسلمين فأصاب عليا رضى الله تعالى عنه منه قطعة باعها بخمسين ألف دينار ثم
 جئ ببنات الملك الثلاث فوقف بين يديه وأمر المنادي أن ينادي عليهن وأن تنزل
 نقابهن عن وجوههن ليزيد المسلمون في ثمنهن فامتنعن من كشف نقابهن وكرن
 المنادي في صدره فغضب عمر رضى الله تعالى عنه وأراد أن يعلمهن بالردة وهن
 يكنن فقال له علي رضى الله تعالى عنه مهلا يا أمير المؤمنين فاني سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول ارجوا عز قوم ذل وغنى قوم افتقر فسكن غضبه فقال
 له علي ان بنات الملوك لا يعاملن معاملة غيرهن من بنات السوق فقال له عمر
 كيف الطريق الى العمل معهن فقال يقومن ومهما بلغ ثمنهن يقوم به من يختارهن

فتقوم وأخذ من على رضى الله تعالى عنه فدفع واحدة لعبد الله بن جبر فبجاء منها
 بولده سالم وأخرى لمح بن أبي بكر فبجاء منها بولده القاسم والثالثة لبولده الحسين فبجاء
 منها بولده على الملقب بزین العابد بن وهؤلاء الثلاثة فاقوا أهل المدينة علماً وورعاً
 وكان أهل المدينة قبل ذلك يرغبون عن التسرى فلما نشأ هؤلاء الثلاثة فقيمهم ورغبوا
 فيه * ومن غريب الاتفاق ما حكمه بعضهم قال كنت أجالس سعيد بن المسيب
 وأعجب سعيدني يوماً فقال لي من أخواك فقلت أمي فتاة فسكأتى نقصت من عينه
 فأنا عنه أذ دخل عليه سالم بن عبد الله بن عمر فلما خرج من عنده قلت له يا عم من
 هذا قال سبسان الله أتجهل مثل هذا من قومك هذا سالم بن عبد الله بن عمر قلت فمن
 أمه قال فتاة ثم دخل القاسم بن محمد فجلس عنده ثم نهض فلما خرج قلت يا عم من
 هذا قال ما أعجب أمرك أتجهل مثل هذا هذا القاسم بن محمد بن أبي بكر قلت فمن أمه
 قال فتاة ثم دخل عليه على بن الحسين فجلس ثم نهض فلما خرج قلت له من هذا
 قال عجبت منك أتجهل مثل هذا هذا على بن الحسين بن عبد الله بن الحسين قلت فمن أمه
 قال فتاة قلت يا عمي رأيتني نقصت من عينك لما علمت أن أمي فتاة فقال في هؤلاء
 أسوة فقال أجمل وعظمت في عينه جداً * ولما رجع سراقه صار يرد عنهم
 الطالب لا يلقى أحداً إلا يردّه يقول سبقت أي اختبرت الطريق فلم أر أحداً وفي لفظ
 قال لقريش أي الجماعة منهم قصدوه صلى الله عليه وسلم كأنهم أخبروا بمكان مسيره
 ذلك قد عرفتم بصري بالطريق وقد سبقت فلم أر شيئاً فرجعوا أي فإن كفار قريش لما
 سمعوا من المهاجرين أي ومن غيرهم بأنهم صلى الله عليه وسلم نزل في خيمة أم معبد كما
 سيأتي أرسلوا مربية في طلبه يقول قائلهم اطلبوه قبل أن يبيتوا عليكم بكليلان
 العرب فيجتمعون أن هؤلاء هم الذين ردهم سراقه فكان سراقه أول النهار جاء هذا
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخراها مسلحة أي سلاحه * وفي رواية
 قال سراقه خرجت وأنا أحب الناس في تحصيلها ورجعت وأنا أحب الناس في
 أن لا أعلم بهما أحد ويحتمل أن بعد أن ردهم سراقه ذهبوا إلى أم معبد * وفي نسخة
 الخبر أن تلك المربية جاءت إلى أم معبد فسألوها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأشفقت أي خافت عليه منهم فتعاجت عليهم أي أظهرت عدم علمها بذلك فقالت
 انكم تسألوني عن أمر ما سمعت به قبل عامي هذا ثم قالت لئن لم تنصرفوا عني
 لا صرخن في قومي عليكم وكانت في عزم من قومها فانصرفوا ولم يعلموا أن توجه أي
 من أي طريق توجه أي ولعلها قالت لهم ذلك لما رأيت منهم التثقل عليهم وهذا السياق
 يدل على أن قصة سراقه قبل قصة أم معبد * وإلى قصة سراقه أشار صاحب

غرت سراقه أطماع فساخ به * جواده فاشق لاهلح مطلبها
والله اشارة ايضا صاحب الممزية بقوله
واقتنى انره سراقه فاستم - قوته في الارض صافن جرواه
ثم افاداه بعد ما سميت الحسفف وقد نجد القريق النداء

أى وتبع انره سراقه فهو ت اى سقطت به صافن وهي الفرص التي تقوم على ثلاثة
قوائم وقيم الرابعة على طرفي الخافر وهو وصف محمود في الخيل جرداء قصيرة الشعر
وذلك وصف محمود في الخيل أيضا بعد أن داربت ان يحسفف بها كلها وقد يخلص
الدعاء الغريق كما وقع ليونس صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه * قال وعن أبي
بكر الصديق رضي الله تعالى عنه انه قال سرنا ليلتنا كلها حتى قام قائم الظهيرة
وخلنا الطريق فلا يرى فيه أحد رفعت انما صخرة طويلة لها ظل فنزلنا عندها
فأتيت العشرة فسويت بيدي مكانا ننام فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في ظلها
ثم بسطت لفروة معي ثم قلت يا رسول الله ثم وأنا نتجسس وأتعرّف من نخافه فننام
صلى الله عليه وسلم واذا برأع يقبل بغيره الى العشرة يريد منها الذي أردنا وهو الغل
فلقيته فقلت له لمن أنت يا غلام فقال لرجل من أهل مكة فسماء فعرفته * أى وقال
الحافظ ابن حجر لم أقف على اسم هذا الرعي ولا على اسم صاحب الغنم قال أبو بكر رضي
الله تعالى عنه فقلت هل في غنمك من لبن قال نعم قلت أفتحب لي قال نعم فأخذ
شاة فحلب لي في قعب معه وفي رواية في اداة معي على فيها خرقه فأتيت النبي
صلى الله عليه وسلم وكرويت أن أوقفه من ثوبه فوقف حتى استيقظ فصبيت
على اللبن من الماء حتى برد أسفله فقلت يا رسول الله اشرب من هذا اللبن فشرب
لانه جرت العادة يا باحة مثل ذلك لان السبيل اذا احتاج الى ذلك فكان كل راع
ما ذونا له في ذلك أى كما تقدم فلا ينافي ما جاء لا يجلين أحد ما شية أحد الا باذنه
أو ان هذا الحديث محمول على فعل ذلك اختلاسا من غير معرفة الراعي * وأما قول
بعضهم انما - تجاؤ شربه لانه مال حربي ففيه نظر لان الغنائم أى أموال الحربين
لم تكن أبيع له حيث ثم قال يعنى النبي صلى الله عليه وسلم ألمد أن للرجل قلت بلى
فأوتاه بعد ما زالت الشمس انتهى * أى وفي رواية أن أبا بكر قال قد أن الرجل
يا رسول الله أى دخل وقته قال الحافظ ابن حجر يجمع بينهما بأن يكون النبي صلى الله
عليه وسلم بدأ فسأل فقال له أبو بكر بلى ثم أعاد عليه بقوله قد أن الرجل * واحتجوا
في طريقهم بأنهم معبد أى واسمها عتكة وكان منزلها بقديد أى وهو محل سراقه كما

تقدم ولعلها كانت بطرفه الاخير الذي يلي المدينة و منزل سراقه بطرفه الذي يلي
مكة وكانت مسافته تسعة فلي تأمل * وكانت أم معبد امرأة برزة جلدة تختبي
بغشاء فبها وتطم وتسقي وهي لا تعرفه أي وسألوها عما رأى وفي رواية أولينا
يشترونه فقالت والله لو كان عندنا شيء ما أعوزنا كم أي للشراء وفي رواية
ما أعوزنا كم القري لانهم كانوا مسنين أي مجدين فقال لها رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا أم معبد هل عندك من لبن قالت لا والله فرأى شاة خلفها الجهد عن الغنم
أي لم تطلق اللهاق بها من الهزال قال هل بها من لبن قالت هي أحدهم من ذلك (هـ)
قال أنا ذنين في حلها قالت والله ما ضرب بها من فعل قط فشاؤك أي أصح شائك
بها ان رأيت منها حلبا فاحلبها فدعاها فمسم ظهرها يسده أي وفي رواية فبعث
النبي صلى الله عليه وسلم معبدا مكان صغيرا فقال أدع هذه الشاة ثم قال يا غلام
هات فرقا فمسم ظهرها وفي رواية فمسم بيده ضربها وظهرها وسمى الله تعالى أي
وقال اللهم بارك لنا في شاةنا مدرت واجترت وبقا جنت أي فتحت ما بين رجلها
للحلب ثم دعا بآباء يربض الرهط أي يرويههم بحيث يغلب عليهم الري فيربضون
ويسامون والرهط من الثلاثة للعشرة وقيل من التسعة الى الأربعين فحلب فيها نجبا
أي بقوة لكثرة اللبن ومن ثم قال حتى علاه البهاء وفي رواية حتى علتها الشاة بضم
المنلثة أي الرغوة وفي رواية فسقاها فدمرت حتى رويت وسقى أصحابه حتى روي
علا بعد نهل أي مرة ثانية بعد الاولى ثم شرب صلى الله عليه وسلم فكان آخرهم
شربا وقال ساقى القوم آخرهم شربا (هـ) ثم حلب فيه وغادره أي تركه عندها وارتحل
والى ذلك أشار الامام السبكي بقوله في تائيته

مسمت على شاة لدى أم معبد * بجهد فالقتها أدر حلوبة
والى ذلك أشار صاحب الممزية بقوله في وصف راحته الشريفة
درت الشاة حين مرت عليها * فلها ثروة بها ونماء

أي أرسلت الشاة لبنا حين مرت راحته الشريفة على تلك الشاة فلتلك الشاة
بسبب تلك الراحة كثرة لبن وزيادة * وعن أم معبد ان هذه الشاة بقيت الى خلافة
سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه الى سنة ثمانى عشرة وقيل سبع عشرة
من الهجرة ويقال لتلك السنة عام الرمادة أي وكانت تلك السنة أجحبت الارض
أجدا يا شديد احتى جمادات الوحوش تأوى الى الانس ويذبح الرجل الشاة فيعدها أي
نخبث نجها وكانت الريح اذا هبت أنفت ترابا كالرماد وسمى ذلك العام عام الرمادة
وعند ذلك آلى عمر رضي الله تعالى عنه ان لا يذوق لبنا ولا سمنا ولا لحما حتى تحيى

الناس أي يحيى إليهم الحيا وهو المطر وقد كيف لا يعتني شأن الرعية إذا لم
يمسني مامهم وهذا السياق يدل على أن الذي جلبه صلى الله عليه وسلم عند أم
معبدة شاة واحدة في تاريخ العتي شارح البخاري قال يونس عن ابن اسحاق أنه
دعا بعض غنمها فسمع صرعاها يئده ودعا الله وحلب في العس حتى أرغى وقال
اشربي يأم معبد فقالت اشربي اشربي فانت أحق به فردة عليه فاشربت ثم دعا بمحائل
أخرى ففعل بها مثل ذلك فشربه ثم دعا بمحائل أخرى ففعل بها مثل ذلك فسقى
دليله ثم دعا بمحائل أخرى ففعل بها مثل ذلك فسقى عامرين فهدية وطلبت قريش
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغوا أم معبد فسألوا عنه صلى الله عليه وسلم
ووصفوه لمسا فقالت ما أدري ما تقولون قد ضلاني حالب الحائل فقالوا ذلك الذي
نريده وعند قول عمر رضي الله تعالى عنه ذلك قال كعب لعمر يا أمير المؤمنين إن
بني إسرائيل كانوا إذا أصابهم مثل هذا استسقوا بعصبة الانبياء فقال عمر هذا
عم النبي صلى الله عليه وسلم وصنوا بيه وسيد بني هاشم يعني العباس فثنى إليه
عمر وثكى إليه ما فيه الناس فصعد عمر المنبر ومعه العباس وقال اللهم انما قد توجهننا
اليك بمر نبينا وصنوا بيه صلى الله عليه وسلم فاستقنا القيت ولا تجعلنا من
القناطين ثم قال عمر لعباس يا أبا الفضل قم وادع فقام وحمد الله وثنى عليه ودعا
بدعاء منه اللهم شفعنا في أنفسنا وأهلنا اللهم انما نشكو اليك جوع كل جائع اللهم
انما نرجوا الا اليك ولا ندعوا غيرك ولا نرغب الا اليك فسقوا قبل ان يصلوا الى
منزلهم وخاضوا في الماء وانصببت الارض وطاش الناس فقال عمر هذا والله هو
الوسيلة الى الله تعالى فصار الناس يتسبون بالعباس ويقولون هنيأ لك سقينا في
الحرمين يهود كرا السهيلي ان جماعة كانت مقبلة الى المدينة في ذلك اليوم يسمعون
صائحا يصيح في الصباح انا لك الغوث انا حنن انا لك الغوث انا حنن هذا هو
العلامة ابن حجر الميمني في الصواعق عن تاريخ دمشق ان الناس كثر والاستسقاء
عام الرمادة سنة سبع عشرة من الهجرة فلم يسقوا فقال عمر رضي الله تعالى عنه
لا استسقين خذوا من يسقيني الله به فلما أصبح غدا العباس رضي الله تعالى عنه فدق
عليه الباب فقال من قال عمر قال ما حاجتك قال اخرج حتى نستسقى الله بك قال
اقعد فأوصل الى بني هاشم أن تطهروا والبسوا من صالح ثيابكم فأتوه واخرج
طيبا وطيبهم ثم خرج وعلى امامه بين يديه والحسن عن يمينه والحسين عن
يساره بنوه هاشم خلف ظهره وقال يا عمر لا تخلط بنا غيرنا ثم أتى المصلى فوقف
حمد الله تعالى وثنى عليه وقال اللهم انك خلقتنا ولم تترامنا وعلمت ما نحن عاملون

قبل ان تخلقنا فلم يمنهك عليك فبتنا من ورقة الهم فسكنا تفضلت علينا في أوله فتفضل
 علينا في آخره قال جابر بن جابر حتى سمعت السماء علينا مصافنا وصلنا الى منازلنا
 الاخوان فقال العباس أما بن المسقي ابن المسقي ابن المسقي ابن المسقي خمس مرات فسقي هذا كلامه
 فليتنظر الجمع قال ابن شهاب كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يعرفون
 للعباس فضله ويقدمونه ويشاورونه ويأخذون برأيه أي وكان لا يمر عمرو وعثمان
 وهما راكبان ألا ترجلا حتى يجوز العباس ويربعامشيا معه الى بيته أجلال له أي
 لأنه صلى الله عليه وسلم قال احفظوني في العباس فانه عني ومن واني وفي رواية فانه
 بقية أبي أي قالت أم معبد في وصف تلك الشاة وكنا عليها صوحا وغبوقا أي بكرة
 وعشية وما في الارض قليل ولا كثير أي مما يتعاطى الدواب كله ولما جاء زوجها
 أبو معبد قال السبيلى لا يعرف اسمه وقيل اسمه أكنم الشاة المثلثة كما تقدم وقيل
 خنيس وقيل عبد الله جاء عند المساء يسوق أعزاجا فرأى اللبن الذي حابه
 صلى الله عليه وسلم عجب وقال يا أم معبد ما هذا اللبن ولا حلوب في البيت أي والشاة
 عازب أي لم يطررها قبل لكن رأيتها في المورفسر العازب بالبعيدة التي لا تأوى
 الى المنزل في الليل وفي الصحاح العازب السكلا البعيد الذي لم يثقل ولم يوطأ
 قالت مرنا رجل مبالوك قال صفه قالت رأيت رجلا ظاهرا الوضوء متبجج
 الوجه أي مشرقه في أشفاده أي أجفان عينيه أي شعرها الثابت بها وطف أي طول
 وفي عينيه دمع أي شدة سواد في شدة بياض أي وهذا هو الحور ومن ثم فسر بعضهم
 الدمع بشدة السواد وفيه أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن بياض عينيه
 شديد البياض بل كان أشكل العين والشكاة حرة في بياض العين وهو دليل
 الشهامة وهي من علامات نبوته صلى الله عليه وسلم في الكبت القديمة كما تقدم
 وفي صوته محل أي بحمة بضم الموحدة أي ليس حاد الصوت كخصن بين الغصنين
 لا تشناه من طول أي لا تبغضه لفرط طوله ولا تقمحه من قصر أي تحنقه من قصره
 لم تبعه ثجة أي عظم البطن وكبرها ولم تزبه صعلة أي صغر الرأس فكان عنقه
 ابريق قصة أي والابريق السيف الشديد البريق اذا نطق فعليه البهاء واذا صمت
 فعليه الوفاء له كلام كخرزات النظام أزين اصحابه نظرا وأحسبهم وجها اصحابه
 يحفون به اذا أمر ابتدوا أمره واذا نهى انتهوا عنه أي قال وفي لفظ أنها قالت
 رأيت رجلا ظاهرا الوضوء أبلغ الوجه أي مشرقه حسن الخلق لم تبعه ثجة ولم تزده
 صعلة وسما تسميا أي حسنا في عينيه دمع وفي أشفاده وطف وفي صوته محل

أو قالت هل أحورا كحل أي في أحقان عينيهِ سواد خلقته وفي عنقه سلع أي نور
 وفي لحيته كثافة أي لا طويلة ولا دقية ثم أزع أي رقيق طرف الحاجب أقرن أي
 مقرون الحاجبين شديد سواد الشعر ان صمت فعليه الوفا وان تكلم سما به أي
 ارتفع على جاسائه وعلاء المراء أجل الناس وأبهاهم من بعيدوا حسنهم من قريب
 حالوا المنطق فصل لا تزرو ولا تذر كأن منطقة خرزات نظامن يتعدون ربه لا تشناه
 أي تبغضه من طول أي من فرط طولهِ ولا تقصمه عين من نظر أي لا تقبأ وزه إلى
 غيره اختياراً له غصنا بين غصنين فهو أنضر الثلاثة منظر أو أحسنهم قدراً له ورفقاء
 يحفون به ان قال أنصتوا لقوله وان أمر ابتدروا إلى أمره محفود محفود محشود له
 حشد وجاعة لا عابس ولا مقدر أي يكثُر اليوم انتهى وقال هذه والله صفة صاحب
 قريش ولورأيت لا تبعته ولا اجتهدن ان أفعل أي وفي الامتاع ويقال انها أي أم
 عبيد ذبحت لهم شاة وطبختها فأكلوا منها ووضعت لهم في سفرتهم منها ما وسعته تلك
 السفرة وبقي عندها أثر لحما وفي الخصائص الكبرى أنه صلى الله عليه وسلم يابدها
 أي أكلت قبل أن يرتجى لها عنها وفي كلام ابن الجوزي أن أم عبيد هاجرت وأسلمت
 وكذا زوجها هاجروا أسلم أقول في شرح السنة للبخاري وهاجرت هي وزه جهها وأسلم
 أخوها حبش بن الأصفر واستشهد يوم العقيق وكان أهلها يؤرخون بيوم نزول الرجل
 المبارك ويقال ان زوجها أخرج في أثرهم فأدركهم ويابده صلى الله عليه وسلم
 ورجع وفي الاجوبة المسكنة لابن عون قيل لامعبد ما بال صفتك لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم أشبه به من سائر صفات من وصفه أي من الرجال فقالت أما
 علمتم ان نظرت المرأة إلى الرجل أشفى من نظرت الرجل إلى الرجل وفي ربيع الأبرار
 للرميخشري عن هند بنت الجحون أنه صلى الله عليه وسلم لما كان بخيمة خالتها أم عبيد
 قام من رقدته مداعماً فغسل يديه ثم تمضمض ومج ذلك في عوصجة إلى جانب الخيمة
 فأصبحت وهي أعظم دوحه أي شجرة ذات فروع كثيرة وجاءت بشمر كأكظم
 ما يكون في لون الورس ورائحة العنبر وطعم اشهد ما كل منها جثع الاشبع
 ولا طمان الأروى ولا سقيم الأبرى ولا كل من ورقها بهير ولا شاة الأدر فكننا نسيمها
 المباركة فأصبحنا في يوم من الأيام وقد سقط ثمرها واصفر ورقها ففرزنا ذلك فما
 راعنا الا اني رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال والعجب كيف لم يشتر أمر هذه
 الشجرة كما اشترأ المرأاة وعن أم عبيد أنها قالت مر على خيمتي غلام سهيل
 ابن عمرو معه قربتان فقلت ما هذا قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى ولای
 يستبد به ماء زمزم فانا نأجل السيركي لا تنشف القرب أي فانه صلى الله عليه وسلم

كتب الى سهل بن عمرو ان جاءك سكناي ليل فلا تصبحن أو نهرا فلا تصبح حتى
تبعث الى من ماء زمزم لحجاء بقريتين فلاهما من ماء زمزم ويغت بها علي بعير مولاه
أزهر ولا زال كفار قريش يسكتة لا يعلون أين توجه رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأبو بكر حتى سمعوا اتفاقا يدكرهما ويدكر أم معبد في آيات منها
جزى الله رب الناس خير جزائه * رفيقين فالأخميني أم معبد
هناز لا بالير ثم ترحلا * فأفزع من أممي رفيق محمد
فعلوا توجهه ليثرب أي وفي طريق اليمن عمل يقال له الدهيم وبثرام. معبد قال بعضهم
وليس بأم معبد التي نزل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة
ويحوز أن يكون الخبر الذي وصل اليه في اليوم الثاني من خروجه من القار
هو قول هذا الخائف أو عقبه من شخص رآهم رآي قول الخائف أشار صاحب الحمزية
بقوله

وتفنت بعده الجن حتى * أطرب الانس منه ذاك الغناء
* أي وأظهرت الجن أو صافه صلى الله عليه وسلم الحميدة في صورة الغناء الذي
تولع به النفس حتى أطرب ذلك الغناء الانس حيث سمعوه وأما قول بعضهم انهم
سمعوا ذلك من هاتف هتف بقوله

ان يسلم السعدان يضع محمد من الامر لا يخشى خلاف الخائف
فقالوا السعد وسعد بن بكر وسعد بن زيد مناة وسعد بن هذيم فلما كانت المقابلة سمعوا
ذلك الهاتف يقول

فيا سعد سعد الاوس كن أنت مانعا * ويا سعد سعد الخزرجين الغطراف
فقالوا سعد الاوس سعد بن معاذ وسعد الخزرجين سعد بن عبادة ففيه نظر لان
السعد بن المذحكورين كانا أسما قبل ذلك فلا يحسن قوله ان يسلم السعدان أقول
يجوز أن تكون ان هنا بمعنى اذ أي ميروته صلى الله عليه وسلم آمنلا لا يخشى خلاف
الخائف لاجل اسلام السعد بن أو المراد واما علي الاسلام على انه ذكر في الاصل
ان انشاده من البيتين وسماع أهل مكة له كان قبل اسلام سعد بن معاذ * وذكر
بعضهم أن السعد من الانصار سبعة أربعة من الاوس سعد بن معاذ وسعد بن
خبيثة وسعد بن عيسى وسعد بن زيد وثلاثة من الخزرج سعد بن عبادة وسعد بن
الربيع وسعد بن عثمان أبو عبيدة والله أعلم * وقال وقد قدم قصة مراقبة على قصة
أم معبد هو ما في الاصل وقد التزم فيه ترتيب الوقائع وقصة الترتيب ذكر قصة أم
معبد قبل قصة مراقبة لانه الصحيح الذي صرح به جماعة انتهى * أقول وبما يدل

لذكر ما تقدم من ان كسفاً قريش لم يعلموا ان توجه صلى الله عليه وسلم حتى
 سمعوا الحافظ يذكر أم معبد وهو عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنها قالت
 لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا فافر من قريش فيهم أبو جهل وقفا على
 الباب فخرجت اليهم فقالوا أين أبوك قلت والله لا أدري فرغ أبو جهل يده فلطم
 خدي لكمة خرج منها قرطى أى وفي لفظ طرح منها قرطى والقرط ما يعلق في شعبة
 الاذن قالت ثم انصرفوا فضى ثلاث ليال ولم ندرا ان توجه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا قبل رجل من الجن من أسفل مكة يغني بأبيات وان الناس ليتبعونه
 يسعون صوته حتى خرج بأعلى مكة يقول جزى الله رب الناس الايات كذا
 في الاصل وفيه أن قولها لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهر في خروجه
 من الغار وقولها فضى ثلاث لا تدري أين توجه يقتضى ان المراد خروجه من الغار
 وقدم أنهم علموا بخروجه الى المدينة في اليوم الثاني من خروجه من الغار وقدم
 انهم لم يعلموا بذلك الا من الحافظ فليأمل هو وقد تبع الاصل في ذلك شيخه الحافظ
 الميافى حيث قدم خبر سراقه على قصة أم معبد الا أن يقال الميافى لم يلتزم
 الترتيب فلا تحسن تبعيته وهنا قصة أخرى فيها زيادة وتقص قبل هي قصة أم معبد
 وقيل غيرها واجتاز صلى الله عليه وسلم بغنم فقال لراعيها من هذه فقال لرجل من
 أسلم فالتفت صلى الله عليه وسلم لابي بكر وقال سلمت ان شاء الله تعالى ثم قال لراعى
 ما اسمك قال مسعود فالتفت الى أبي بكر رضي الله تعالى عنه فقال سعدت ان شاء
 الله تعالى وفي الامتناع ولقي بريدة بن الحصيب الاسلمى رضي الله تعالى عنه في ركب
 من قومه فدعاهم الى الاسلام فأسلموا الى والحصيب بضم الحاء المهملة وقع الصاد
 وفي الشرف ان بريدة لما بلغه ما جعلته قريش لمن يأخذ النبي صلى الله عليه وسلم
 طمع في ذلك فخرج هو في سبعين من أهل بيته وفي لفظ كانوا ثمانين بيتاً
 وحينئذ يراد بيته قومه فلما رآه صلى الله عليه وسلم قال له من أنت قال بريدة بن
 الحصيب فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا أبا بكر برد أمرنا واصلح قال من
 أنت قال من أسلم من بني سهم قال النبي صلى الله عليه وسلم سلطنا وخرج سهمك
 يا أبا بكر أى لاه صلى الله عليه وسلم كان يتفاهل ولا يتعابر كما تقدم ثم قال بريدة
 للنبي صلى الله عليه وسلم من أنت قال أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب رسول الله
 فقال بريدة أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فأسلم بريدة وكل
 من كان معه أى وصلوا خلفه صلى الله عليه وسلم العشاء الاخرة ثم قال بريدة
 يا رسول الله لا تدخل المدينة الا وعلك واء في بريدة عما تمته ثم شدها في رمح ثم

مشى بين يديه أي وقال له كافي الوفاء تنزل على يا نبي الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم
أن فاقني هذه، أمورة فقال بريدة الحمد لله الذي أسلمت بنوا أسهم يعني قومه
طائعين غير مكروهين ۞ ولما سمع المسلمون بالمدينة بخروج رسول الله صلى الله
عليه وسلم من مكة كانوا يغدون كل غداة إلى الجرة فيظفرونه حتى يردهم حر الظهيرة
۞ أقول ولعل خروجهم كان في ثلاثة أيام وهي المدة الزائدة على المسافة المعتادة
بين مكة والمدينة التي كان بها في الغار والله أعلم ما نقلوا يوم بعد أن طال
انتظارهم أي وأحرقتهم الشمس وإذا رجل من اليهود صعد على أطم أي على مرتفع
من أطامهم أي من محالهم المرتفعة لا يرى نظرا إليه فيصير برسول الله صلى الله عليه
وسلم وأصحابه مبينين أي لانهم لقوا الزبير في رحكب من المسلمين كانوا يجاروا
فأقبل من الشام فكسا الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ثيابا بيضا كافي
البخاري وقيل أن الذي كساهما طلحة بن عبيد الله قال في التور والجله - ما لقيام معا
أومته ما بين فكسوا وأبا بكر ما ذكره هذا الجمع أول من ترجع الحافظ الديلمي لهذا
القبيل ممن ثم ذكر الحافظ ابن حجر أن هذا القبيل هو الذي في السير ومال الديلمي
إلى ترجيعه على عادته في ترجيع ما في السير على ما في الصحيح لكنه ذكر أن ذلك كان
شأنه في ابتداء أمره فلما اضلع من الأحاديث الصحيحة كان يرى الرجوع عن مكثبه
مما وافق عليه أهل السير وخالف الأحاديث الصحيحة فلما رأهم ذلك اليهودي
يزول بهم السراب أي يرفعهم ويظهرهم أي والسراب ما يرى كالماء في وسط
النهار في زمن الحر فلم يلك اليهودي أن قال بأعلى صوته يا معشر العرب هذا جدكم
أي حظكم الذي تنتظرون أي وفي رواية فلما دنوا من المدينة بعثوا رجلا من أهل
البادية إلى أبي أمامة وأصحابه من الأنصار أي ولما منع من وجود الأمرين فنار
المسلمون إلى السلاح فبلغوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهر الحرة أي وفي لفظ
فوافوه وهو مع أبي بكر في ظل نخلة ولعل تلك النخلة كانت بظهر الحرة فلا مخالفة ثم
قالوا لها ادخلا آتين مطمئين وفي لفظ فاستقبله بها خمسة مائة أي ما يزيد على
خمسة مائة من الأنصار فقاموا أركبا آمنين مطاعين فبدل بهم ذات اليمين حتى نزل
بقباء في دار بني عمرو بن عوف وذلك في يوم الاثنين لا تقي عشرة لياليه خلت من شهر
ربيع الأول على كثوم بن المصم أي لأنه كان شيخ بني عمرو بن عوف أي وهم بطن
من الأوس قبل وكان يومئذ مشركا ثم أسلم وتوفي قبل بدر ببسيرة وقبل أسلم
قبل وصوله صلى الله عليه وسلم المدينة أي وعند نزوله صلى الله عليه وسلم نادى
كثوم بغلام له يا نبي الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنجيت يا أبا بكر وكان

يلبس الناس ويحدث مع أصحابه في بيت سعد بن خيثمة أي لانه كان هزبالا اهل له
 هناك أي وكان منزله يسمى منزل العزاب والعزب من الرجال من لا زوجة له ولا
 يقال أعزب وقيل هي لغة رقية أقول وبذلك يجمع بين قول من قال نزل على
 كلثوم وقول من قال نزل على سعد بن خيثمة ثم رأيت الحافظ الدمشقي أشار إلى
 ذلك والله أعلم ونزل على بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه لما قدم المدينة على كلثوم
 أيضا بقاء بعد أن تأخر بمكة بعده صلى الله عليه وسلم ثلاث ليال يؤذي الودائع التي
 كانت عند النبي صلى الله عليه وسلم لا مره صلى الله عليه وسلم بذلك كما تقدم فلما
 توجه صلى الله عليه وسلم إلى المدينة قام على رضي الله تعالى عنه بالابطع بنادي من
 كان له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وديعة فليأت تؤذيه أمانته فلما قد
 ذلك ورد عليه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشخص إليه فاستأجر ركائب
 وقدم معه الفواطم ومعه أم أيمن وولدها أيمن وجماعة من ضعفاء المؤمنين أقول
 سيأتي ما يخالف ذلك وهو أنه صلى الله عليه وسلم لما نزل في دار أبي أيوب بعث زيد
 ابن حارثة وأبى رافع إلى مكة وأعطاهما خمسمائة درهم وبه زين يقدمان عليه
 بغاطسة وأم كلثوم بنته وسود زوجته وأم أيمن وولدها السامة إلا أن يقال يجوز أن
 يكون الكتاب الذي فيه استدعاء سيدنا علي رضي الله تعالى عنه الهجرة كان مع
 زيد وأبي رافع رضي الله تعالى عنهما وأمرهما بما يشاء ولا ينافي ذلك ما تقدم من
 أنه صلى الله عليه وسلم تأخر بعد علي رضي الله عنه بمكة ثلاث ليال يؤذي الودائع
 لأن تلك الليالي الثلاث كانت مدة تأدية الودائع ومكث بعدها إلى أن جاءه
 كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وحينئذ يكون قد قدم على النبي صلى الله عليه
 وسلم بالمدينة بعد نزوله بقاء على كلثوم فلا يخالفه لكن في السيرة المشامية فنزل
 أي على مكة أي مع النبي صلى الله عليه وسلم على كلثوم وهو لا يتأني الأعلى القول
 بأنه صلى الله عليه وسلم مكث في بقاء بضع عشرة ليلة كما سيأتي وحينئذ يخالف
 ما سبق من مجيئه مع زيد وأبي رافع لما علمت أنه صلى الله عليه وسلم إنما أرسلهما بعد
 أن تحول من قباء إلى المدينة وفي الامتناع لما قدم على من مكة كان يسيرا الليل
 ويكمن النهار حتى تفرط قدماها فاعتقه النبي صلى الله عليه وسلم وبكى رحمة لما
 تقدم به من الورم وتغل في يديه وأمرهما على قلبه فلم يشكهما بعد ذلك ولا مانع من
 وقوع ذلك من على مع وجود ما يركبه لانه يجوز أن يكون هاجر ماشيا رغبة في عظيم
 الآخر وفي السيرة المشامية أن إقامة على بقاء كانت ليلة أول ليلة بن وانه رأى امرأة
 مسلمة لا زوج لها بأنها انسان من جوف الليل يضرب عليها يابها فتخرج إليه فيعطيهما

شيأ معه فتأخذه قال على فسألت أفا قالت هذا سهل بن حنيف قد عرف أنى امرأة
 لا أحدى فاذا أومى غد على أو نان قومه فكسره انتم جاءنى بها فقال احتبى بهذا
 أى اجعل عليه النار فكان على يعرف ذلك له هل بن حنيف والله أعلم قال ونزل
 أبو بكر على حبيب بن أبى اساف وقيل على خارجة بن زيد بالسفح بضم السين المهملة
 فنون ساسا كنة فحاء مهملة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم ما ولد نبيكم يوم
 الاثنين أى وحملت به أمه يوم الاثنين وخرج من مكة أى من الغار يوم الاثنين ودخل
 المدينة يوم الاثنين قال الحساكم تواترت الاخبار أن خروجه صلى الله عليه وسلم
 كان يوم الاثنين ودخوله المدينة كان يوم الاثنين زاد بعضهم وقع مكة كان
 يوم الاثنين ووضع الركن كان يوم الاثنين * ومن الغريب ما حكاه بعضهم
 عن الربيع المالكي وكان بمصر كان يوم الاثنين خاصة اذا نام فيه تمام عينا ولا ينام
 قلبه * وقيل خرج من مكة أى الى الغار يوم الخميس وعليه يكون مكث صلى الله عليه
 وسلم في الغار تلك الليلة التي هي ليلة الجمعة وليلة السبت وليلة الاحد وعليه يكون
 خروجه من الغار ليلة الاحد * وفي البخارى آناه ما أى الدليل براحتهم ما صبح
 ثلاث وثلاثون أن خروجه الى الغار كان ليلا من بيت أبى بكر وقول أبى بكر سرنا
 ليلتنا كما سأتى فام قائم الظاهرة يفتى أنهم ما خرجوا من الغار ليلا بل أول الليل لان
 مع التأكيد بعد أن يكون المراد بقية ليلتنا وثلاثون من البخارى آناه ما براحتهم ما
 صبح ثلاث وحل ذلك على ما قارب الصبح من الليل وليتأمل هذا الحل * وقيل دخلها
 أى المدينة ليلا كما في رواية مسلم أى قول الحافظ ابن جرير يجمع بأن القدوم كان
 آخر الليل فدخلها نهارا * أقول لعل المراد من الحافظ أن الوصول كان ليلا الى
 قرب المدينة فاقاموا بذلك المحل الى أن أسفر النهار وساروا فاقاموا الى وقت الظهيرة
 فلا يخالف ما تقدم وقيل دخلها يوم الجمعة وذكر الحافظ ابن جرير أنه شاذ والله أعلم
 * وسرى السرور الى انقلب بحمله صلى الله عليه وسلم في المدينة * فعن البراء
 رضى الله تعالى عنه قال ما رأيت أهل المدينة قرحا وشى * فرحهم برسول الله صلى
 الله عليه وسلم * وعن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال لما كان اليوم الذى
 دخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أضاء منها كل شىء ومعدت ذوات
 الخلد ورعى الا جابر أى الاسلحة عند قدومه صلى الله عليه وسلم يعلن بقولهن
 طلع البدر علينا الى آخره * وعن عائشة رضى الله تعالى عنه ما قدم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم المدينة جعل النساء والصبيان والولدان يلقن
 طلع البدر علينا * من ثبات الوداع

وجب لشكر علينا * نادى الله داعي

أهل المبعوث فينا * جئت بالامر المطاع

قال واستشكل بأن نيات الوداع من جهة الشام لا يطاؤها القادم من مكة ونقل
الحافظ ابن حجر عنه عكس ذلك وليس في محله * وأجيب بأنه صلى الله عليه وسلم
جاء من جهتها في دخوله للمدينة عند خروجه من قباء انتهى أي وفي كلام بعضهم
ما كان أحد يدخل المدينة إلا منها فان لم يعبر منها مات قبل أن يخرج لوبائها كما زعمت
اليهود فاذا وقف عليها قيل قد ودع عليها فسميت به * وقيل قيل لمائية الوداع لان
المودع يمشي مع المسافرين المدينة اليها وهو اسم قديم جاهلي وقيل اسلاحي سمي
ذلك المحل لذلك * وقيل لان العصابة رضى الله تعالى عنهم ودعوا فيها النساء اللائي
استمتعوا بهن في خيبر عند رجوعهن من خيبر أو وقع توديع من خرج الى غزوة تبوك
فيها ولا يكونه صلى الله عليه وسلم ودع بعض المسافرين عندها وهذا يدل على أن
هذا الشعر قيل له عند دخوله المدينة لا عند دخوله قباء وسيأتي بعضهم يقتضيه
وسيأتي بعض آخر يقتضيه أنه كان عند دخوله قباء ومن هذا قول أن المدينة تطلق
ويراد بها ما يشمل قباء ومنه قولنا سري السرور الى القليب فعن البراء الى آخره
وهي المرادة بدخوله المدينة يوم الاثنين على ما تقدم وتطلق ويراد بها ما قبل قباء
وحينئذ تكون هذه المرادة بقول أنس لما كان اليوم الذي دخل فيه رسول الله صلى
الله عليه وسلم المدينة الى آخره وامل منه ما في بعض الروايات المتقدمة دخل المدينة
يوم الجمعة الذي حكم الحافظ ابن حجر بشذوذه كما تقدم * ولما جلس رسول الله
صلى الله عليه وسلم قام أبو بكر للناس أي وأبو بكر شيخ أي شبيهه ظاهرا والنبي صلى
الله عليه وسلم شاب أي شعر لحيته أسود مع كونه أس من أبي بكر كما تقدم وقد قال
أنس لم يكن في الذين هاجروا أشبه غير أبي بكر فطفق من جاء من الانصار ممن لم ير
رسول الله صلى الله عليه وسلم يجي * أبا بكر فيعرفه بالنبي صلى الله عليه وسلم حتى
أصابته الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل أبو بكر حتى ظلال عليه بردائه
فعرفه الناس أي عرفه من جاء منهم بعد ذلك أي لان عدم تأثير الشمس فيه لتظليل
الغمامة كان قبل البعثة أرهاصا كما تقدم وما يدل على أن دخوله صلى الله عليه
وسلم المدينة وخروجه من قباء كان يوم الجمعة قول بعضهم وليت رسول الله صلى الله
عليه وسلم في بني عمرو بن عوف أي في قباء بقية يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الاربعاء
ويوم الخميس وخرج يوم الجمعة وقيل لبث بضع عشرة ليلة وهو المقول عن البخاري
* وعن ابن عتبة أقام صلى الله عليه وسلم ثنتين وعشرين ليلة * وفي الهدى أقام

أربعة عشر يوما وهو ما في صحيح مسلم فليست أمم وأسس في قباء المسجد الذي أسس
 على التقوى أي الذي نزلت فيه الآية صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 في الهدى ولا ينابى هذا قوله صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن مسجد الذي أسس على
 التقوى فقال مسجدكم هذا وأشار له مسجد المدينة أي وفي رواية فأخذ حصا ف ضرب
 بها الأرض وقال مسجدكم هذا يعني مسجد المدينة لأن كلامهم ما مؤسس على
 التقوى هذا كلامه فيوافقه ما نقل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه كان
 يرى كل مسجد بني بالمدينة الشاملة لقباء أسس على التقوى أي لسنن الذي نزلت
 فيه الآية مسجد قباء وكان آخر وجه صلى الله عليه وسلم من قباء يوم الجمعة حين
 ارتفع النهار قال قيل وكان محل مسجد قباء مريدا أي محلا يجهف فيه التمر ككثوم
 ابن الهدم وهو أول مسجد بني في الإسلام لعموم المسلمين فلا ينابى أنه بني قبله غيره
 من المساجد لكن لخصوص الذي بناه كالمسجد الذي بناه الصديق بقباء داره بمكة كما
 تقدم انتهى وفي كلام ابن الجوزي أول من بني مسجد في الإسلام عمار بن ياسر
 وهو في السيرة المشامة عن الحكم بن عيينة لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ونزل قباء قال عمار بن ياسر ما لرسول الله صلى الله عليه وسلم بد من أن يجعل له
 مكانا يستظل به إذا استيقظ ويصلي فيه فجمع حجارة فبني مسجد قباء أي فانه لما جمع
 الحجارة أسسه صلى الله عليه وسلم واستتم بنيانه عمار بن ياسر أول من بني مسجد لعموم
 المسلمين وهو قال وعن جابر لبنا بالمدينة قبل أن يقدم النبي صلى الله عليه وسلم بستين
 نهر المساجد ونقيم الصلاة انتهى ونعمر يحتمل أن يكون بالتخفيف فيكون عطف
 نقيم الصلاة من عطف التفسير ويحتمل أن يكون بالتشديد فيكون بناء المساجد تعدد
 في المدينة قبل قدومه صلى الله عليه وسلم وفيه أن الحفاظ ابن حجر قال كان بين
 ابتداء هجرة الصحابة وبين هجرته صلى الله عليه وسلم شهرين ونصف شهر على التحرير
 كما تقدم أي ورواية جابر تدل على أنه كان بين اجتماع الاثنين عشر من الانصار به
 صلى الله عليه وسلم ومجيئهم إلى المدينة وبين قدومه صلى الله عليه وسلم للمدينة
 ستان وقد يقال ليس مراد جابر أن ابتداء المدة من قدوم الاثنين عشر عليه بل مراده
 أن ابتداءها من قدوم الستة عليه الذين منهم جابر والمدة تزيد على الستين فليست أمم
 وهما أي مسجد قباء أول مسجد صلى فيه صلى الله عليه وسلم بأصحابه جماعة ظاهرين
 أي آتين وهو قيل أن هذا المسجد بناء المهاجرين والانصار يصلون فيه فلما هاجر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وورد قباء صلى فيه ولم يحدث فيه شيئا ويخلفه
 ما تقدم عن السيرة المشامة وما في الطبراني بسند رجاله ثقة عن الثموس بفتح

الشين المجبة بنت النعمان رضى الله تعالى عنها قالت نظرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حين قدم ونزل وأسس المسجد مسجد قباء فرأيت به يأخذ الحجر أو الصخرة حتى يصهره الحجر أي يتبسه فيأتي الرجل من أصحابه فيقول يا رسول الله بأبي أنت وأمي تعطيني أ كفل فيقول لاخذ مثله حتى أسسه أي وجاء أنه صلى الله عليه وسلم لما أراد بناءه قال يا أهل قباء ايتوني بأحجار من الحرة فجمعت عنده أحجار كثيرة فخطا القبلة وأخذ حجرًا فوضعه ثم قال يا أبابكر خذ بحجر فضعه الى جنب هجرى ثم قال يا عمر خذ حجر فضعه الى جنب هجرى بكر ثم قال يا هشام خذ حجر فضعه الى جنب هجر عمر قال بعضهم كأنه صلى الله عليه وسلم لم أشار الى ترتيب الخلافة وسيجى في إنشاء مسجد المدينة نحوه ويحتاج في الجمع بين هذه الروايات وبعد فتو له صلى الله عليه وسلم الى المدينة كان يأتيه يوم السبت ماشيا وراكبا وقال من توضأ وأسمع الوضوء ثم جاء مسجد قباء فصلى فيه كانه أجر عرة وروى الترمذى والحاكم ومحمد بن أسيد بن حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال صلاة في مسجد قباء كعمرة وفي رواية من صلى في مسجد قباء يوم الاثنين والخميس ألقب بأجر عرة وكان عمر رضى الله تعالى عنه يأتيه يوم الاثنين ويوم الخميس وقال لو كان بطرف من الأطراف وفي رواية في أفق من الأفق لضربت اليه أكباد الابل أي وصحح الحاكم عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر الاختلاف الى قباء ماشيا وراكبا * وعن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن أبيه قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين الى قباء * وعن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم كان يأتي مسجد قباء فيصلى فيه ركعتين * وعنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قباء فقام يصلى فجاءته الانصار تسلم عليه فقلت لبلال كيف رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرد عليهم قال يشير اليهم بيده وهو يصلى أي يجعل باطنها الى أسفل وظهرها الى فوق وقد وقعت له صلى الله عليه وسلم الإشارة في الصلاة بركة السلام لما قدمت عليه ابنته رضى الله تعالى عنها من الحبشة وهو يصلى فسلمت فأومأ اليها برأسه * وفي الهدى وأما حديث من أشار في الصلاة إشارة تفهم عنه فليعد صلاته فحديث باطل * وفي كلام بعضهم قد ثبت في الأحاديث الصحيحة أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم عليه أحد وهو في الصلاة أشار بأصبعه المباركة جواب السلام وليس لهذه الأحاديث معارض الحديث مجهول وهو من أشار في صلاته إشارة مفهومة فليعد صلاته وهذا الحديث لا يصلح للمعارضة ولم ينزل قوله

تعالى فيه رجال يحبون أن يتطهروا أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم سألهم عن ذلك فقال ما هذا الطهور الذي أتى الله عليكم به فقالوا يا رسول الله ما نخرج من أجل ولا امرأة من الغائط الاغسل فرجه فقال هو هذا وفي لفظ آتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد قباء أي وفي الكشف ورواه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فإذا الانصار جلوس فقال المؤمنون أقم فسكت انقوم ثم أعادها فقال عمر يا رسول الله اتهم المؤمنون وآتاهم فقال عليه الصلاة والسلام أتؤمنون ما أنصأ قالوا نعم قال وتصبرون على البلاء قالوا نعم قال أتشكرون على الرخاء قالوا نعم قال عليه الصلاة والسلام مؤمنون ورب الكعبة فجلس وقال يا معشر الانصار ان الله عز وجل قد أتى عليكم فوالذي الذي تتبعون عند الوضوء وعند الغائط أي المبرع عنه بالظهور فقالوا يا رسول الله تتبع الغائط بالاحجار الثلاثة ثم تتبع الاحجار الماء قلني النبي صلى الله عليه وسلم فيه رجال يحبون أن يتطهروا وهذا كلامه وفي رواية فقال ان الله قد أحسن اليكم الشئ في الطهور فها هذا الطهور الذي تطهرون به قالوا يا رسول الله ما نعلم شئ إلا أنه كان لنا جيران من اليهود فكانوا يغسلون أديبارهم من الغائط فغسلناهم كما غسلوا وفي لفظ كنا نستنجي بالماء في الجاهلية فلما جاء الاسلام لم ندعه قال فلا ندغم وفي لفظ قالوا نتوضأ للصلاة ونغتسل من الجنابة فقال هل مع ذلك غيره قالوا لا غير أن أحدا فاذ اخرج الى الغائط أحب أن يستنجي بالماء وفي رواية نستنجي من البول والغائط زادي رواية ولا ننام الليل كله على الجنابة قال هو ذلك فعليه موه أي الزموه أي وفي مسند البزار عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه صلى الله عليه وسلم سألهم قالوا ما تتبع الحجارة الماء قال بعضهم في اسناده ضعف وبهذا وما تقدم من ذكر الحجارة يرد على الامام الثوري حيث قال هكذا أي ذكر الحجر مع الماء في خبر الانصار بقاء رواه الفقهاء في كتبهم وليس له أصل في كتب الحديث بل المذكور فيها أنهم قالوا كنا نستنجي بالماء وليس فيها مع الحجر أي ويكون السكوت عن ذكر الحجر لكونه كان معلوما فله وفي الخصائص انه غري أن مما اختص به صلى الله عليه وسلم في شرعه وأمنه الاستنجاء بالجماد وبالجمع فيه بين الماء والحجر ومن أهل قباء عويمر بن ساعدة قال في حقه صلى الله عليه وسلم نعم العبد من عباد الله والرجل من أهل الجنة عويمر بن ساعدة أي لانه كان أول من استنجى بالماء كما قيل أي ومن ثم جاء تخصيصه بالهؤال فقد روى البيهقي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما بآية رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عويمر بن ساعدة فقال ما هذا الطهور الذي أتى الله عليكم به فقال يا نبي الله ما نخرج من أجل ولا امرأة من الغائط

الحديث وهذا السياق ربما يقتضى أن الاستنجاء بالماء لم يكن معروفاً في غير أهل
 قباء قبل نزول هذه الآية * وفي كلام بعضهم أول من استنجى بالماء إبراهيم
 الخليل وكره بعض الصحابة الاستنجاء بالماء وهو حذيفة وله له لكون في الاستنجاء
 بالماء عدول عن الرخصة * ونزل عن ابن عمر أنه كان لا يستنجى بالماء وله له لما
 ذكرنا وكذا ما نقل عن ابن الزبير ما كنا نفعله وعن الإمام أحمد أنه لم يصح حديث
 في الاستنجاء بالماء وبالغ مغلطاً في رده * وعن سيدنا مالك أنكار أن النبي صلى
 الله عليه وسلم استنجى بالماء وأهل المراد أنكار صحة ذلك عنه صلى الله عليه وسلم
 فليتنامل وذكر الأحجار في الخبر يؤيد ظاهر ما ذكره أئمةنا في الام أن سنة الجمع
 بين الحجر والماء تتوقف على كون الاستنجاء بالحجر كافٍ لواقعة صرع عليه بقوله
 والاستنجاء بالحجر كافٍ ولو أتى به أى بالاستنجاء الكافي رجل ثم غسل بالماء كان
 أحب إلى وإنما قلنا ظاهراً لا مكان رجوع الضمير للاستنجاء لا بقيد كونه كافياً *
 والذي عليه متأخروا أصحابنا أن سنة الجمع يكفى فيه بإزالة العين ولو بحجر واحد
 وقد يقال هذا محبوب وما ذكره الإمام أحب ولا يخفى أن حديث الانصاري يقتضى
 اختصاص سن الجمع بين الحجر والماء بالغائط وبه قال القفال في كتابه محاسن
 الشريعة والمفهوم من نص الام أن مثل الغائط البول ثم بعد أقامته صلى الله عليه
 وسلم المدة المذكورة بقباء ركب راحلته الجداء وقيل القصواء وقيل العضباء أى
 قاصدا المدينة والجداء بالدال المهملة المقطوعة الأنف أو مقطوعة الأذن كلها
 والقصواء المقطوع طرف أذنها والعضباء المشقوقة الأذن * قال بعضهم وهذه
 القاب ولم يكن بها أى تلك النوقش من ذلك وسيأتى عن الأصل أن هذه القاب
 لناقة واحدة * ولما ركب صلى الله عليه وسلم وخرج من قباء وسار سار الناس معه
 ما بين ماش وراكب أى ولا زال أحدهم ينزع صاحبه زمام المناقة شهاً أى حرصاً
 على كرامة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتواضعاً له حتى دخل المدينة * قال
 وصار الخدم والصبيان يقولون الله أكبر جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء محمد
 صلى الله عليه وسلم وأعبت الجبشة بحرا بها فرحاً برسول الله صلى الله عليه وسلم وقد
 قالت بنو عمرو بن عوف له صلى الله عليه وسلم يا رسول الله أخرجت ملائكتنا أم تريد
 دأخيراً من دارنا قال إني أمرت بقريّة تأكل القرى أى تغلبها وتنهزها والمراد
 أهلها أى أن أهلها تفتح القرى فيما كلون أموال أهل تلك القرى ويسبون ذرايرهم
 فخلوا سبيلها يعنى ناقته صلى الله عليه وسلم أى ومن أسماء تلك القرية المدينة * وروى
 الشيخان أمرت بقريّة تأكل القرى يثرب وهى المدينة فالمدينة علم بالغاية على تلك

القرية كالتجمع لثريا اذا طلق فهو المراد وان أراد غيرهما قيد والنسبة اليهما مدني
 وغيرهما من المدن مدني لافرق بينهما ويترتب اسم محل فيها سميت كلها به ولعل ذلك
 المحل سمي بذلك لانه نزل به يثرب من نسل نوح وفي الحديث المدينة تنفي الناس
 أي شرارهم كما ينفي الكبير خبث الحديد ففي بعض الروايات لا تقوم الساعة حتى
 تنفي المدينة شرارها قيل وذلك كان في حياة صلى الله عليه وسلم وقيل يكون ذلك
 في زمن الدجال فيفقد جاء أن الدجال يرجف بأهله لا يبقى منافق ولا كافر الا خرج
 اليه وفي رواية ينزل الدجال السبخة فيرجف المدينة ثلاث رجفات يخرج الله
 منها كل منافق وكافر وهم هذا استدلال من قال كون المدينة تنفي الخبث ليس عاما
 في الأزمنة ولا في الأشخاص لان المنافقين كانوا بها وخرج منها جماعة من خيار
 الصحابة منهم علي وطه والزيير وأبو عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل وعبد الله بن
 مسعود وفي كلام ابن الجوزي أن عبد الله بن مسعود مات بالدينة وقد قال صلى
 الله عليه وسلم أي أرض مات بها رجل من أعمالي كان فادهم ونورهم يوم القيامة
 وفي رواية فهو شفيع لاهل تلك الأرض وأما قوله صلى الله عليه وسلم والمدينة خير
 لهم لو كانوا يعلمون أي خير لهم من بلاد الرخاء بدليل صدور الحديث يأتي على الساس
 زمان يدعو الرجل ابن عمه وقريبه هلم إلى الرخاء هلم إلى الرخاء والمدينة خير لهم
 لو كانوا يعلمون والذي نفسى بيده لا يخرج أحد منهم رغبة عنها إلا أخاف الله من هو
 خير منه أي من خرج منها رغبة عنها إلى غيرها من بلاد الرخاء والسعة فلا دليل
 في ذلك على أنها أفضل من مكة ومن أسمائها كالة البلدان ومن أسمائها البارة
 بتشديد الراء وتسمى الفاتحة لأن من أضر فيها شيئا أضر الله ما أضره
 واقتضيه أي فالمراد أضر شيئا من السوء وقد قال صلى الله عليه وسلم من سمي
 المدينة يثرب فليستغفر الله تعالى هي طابه كشاهه هي طابه قال ذلك
 ثلاثا وفي رواية فليستغفر الله فليستغفر الله فليستغفر الله هي طيبة كهيبة هي
 طيبة هي طائب ككاتب قيل وانما سميت طيبة لطيب رائحة من مكث بها
 وتزايد روائح الطيب بها ولا يدخلها طاعون ولا دجال ولا يكون بها مجذوم أي لأن
 ترابها يشفي من الجذام وقسمتها يثرب في القرآن انما هو حكاية لقول المنافقين أي
 بعدتهم عن ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم لا أراها الا يثرب أي ونحو ذلك من كل
 ما وقع في كلامه صلى الله عليه وسلم من تسميتها بذلك كان قبل النهي عن ذلك
 انتهى أي وجاء الايمان ليأزرا إلى المدينة كما نازر الحية إلى حجرها ويازر بكسر
 الزاء أي ينضم ويجتمع بعضه إلى بعض وفي رواية أن الاسلام بدأ غريبا وسيعود

غريباً كما بدأنا زركاً تازراً الحمية إلى حجرها وانما كرهت تسميتها يثرب لأن يثرب
 مأخوذ من التريب وهو التأخذ بالدين ومنه قوله تعالى لا تريب عليكم اليوم
 أو من اثرب بالتحريك وهو انفساد وعن القاسم بن محمد قال بلغني أن للمدينة
 في التورات أربعين اسماً وقيل أحده عشر من جملتها سكنة أي ومن جملتها الجائرة
 أي التي تجير والعذراء والمرحومة وفي كلام بعضهم لها نحو مائة اسم منها دار
 الاخيار ودار الابرار ودار الايمان ودار السنة ودار السلامة ودار الفتح قال
 الامام النووي لا يعرف في البلاد أكثر اسماً منها ومن مكة * ومما يدل على أن
 خروجه صلى الله عليه وسلم من قبة توجهها إلى المدينة كان يوم الجمعة قول
 بعضهم وعنده مسيره صلى الله عليه وسلم إلى المدينة أدركته صلاة الجمعة في بني
 سالم بن عوف فلهذا في المسجد الذي في بطن الوادي بمن معه من المسلمين وهم
 مائة وصلاها بعد ذلك في المدينة وكانوا به صلى الله عليه وسلم أربعين * فغن
 ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أنه صلى الله عليه وسلم جمع بالمدينة وكانوا أربعين
 رجلاً أي ولم يحفظ أنه صلاها مع النقص عن هذا العدد ومن حيث ذلك صلى الجمعة
 في ذلك المسجد سمي هذا المسجد بمسجد الجمعة وهو على عین السالك نحو قباء
 فكانت أول جمعة صلاها بالمدينة أي وخطب لها وهي أول خطبة خطبها
 في الاسلام أي ومن خطبته تلك فن استطاع أن يبق وجهه من النار ولو بشق
 تمرة فليعمل ومن لم يجد فبكامة طيبة فانها تجزي الحسنة بعشر أمثالها إلى سبع مائة
 والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ورحمة الله وبركاته * وفي رواية
 والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ونقل القرطبي هذه الخطبة في تفسيره
 وأورد ما جيعها في الواهب وليس فيها هذا اللفظ * أقول هذا واضح أن كان
 أقام في قباء الأربعين والثلاثين والأربعين والخميس كما تقدم وأما على أنه صلى الله
 عليه وسلم أقام بضع عشرة ليلة أو أكثر من ذلك كما تقدم فيبعد أنه لم يصلي الجمعة
 في قباء في تلك المدة ثم رأيت في كلام بعضهم أنه كان يصلي الجمعة في مسجد قباء
 في أهله هناك أي وبعد أنه صلاها من غير خطبة * وفي الجامع الصغير أن الله
 كتب عليكم الجمعة في مقامي هذا في ساعتي هذه في مشهدي هذا في عامي هذا إلى
 يوم القيامة من تركها من غير عذر مع امام عادل أو امام جائر فلا جمع له شمله
 ولا يورك له في أمره الا ولا صلاة له ولا حج له الا ولا بركة له ولا صدقة له فان كان قال
 ذلك في هذه الخطبة التي خطبها في مسجد الجمعة كما هو المتبادر اقتضى ذلك أنه لم
 تكن واجبة قبل ذلك وهو مخالف قول فقهاء ثنائها واجبت بمكة ولم تقم بها لعدم

قد رتبهم على ظاهرها بمكة لان اظهرها أقوى من اظهار جماعة الصلوات الخمس
وهو في الاتقان مما تأخر حكمه عن نزوله آية الجمعة فانها مدنية والجمعة فرضت بمكة
وقول ابن الفرس ان اقامة الجمعة لم تكن بمكة قط يردهما أخرجيه ابن ماجه عن
عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال كنت قائد أبي حنيفة ذهب بصرة فمكنت اذا
خرجت به الى الجمعة فسمع النداء يستغفر لابي امامة أسعد بن زرارة فقلت يا أبا
أرأيت صلاتك على أسعد بن زرارة كما سمعت النداء بالجمعة لم هذا حال أي بني كان
أول من صلاتنا الجمعة قبل أن يقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة هذا
كلامه ولي تأمل ما وجه الرد من هذا وجاء صلاة الجمعة بالمدينة كألف صلاة فيما
سواها وصيام شهر رمضان في المدينة كصيام ألف شهر فيما سواها كذا في الوفاء
عن نافع عن ابن عمر وهو أول قرية صليت فيها الجمعة بعد المدينة قرية عبد القيس
بالبصرة وهل كانت الخطبة قبل الصلاة أو بعدها في الدرانة صلى الله عليه وسلم
كان وهو بالمدينة يخاطب الجمعة بعد أن يصلي مثل العبد بن فينيداهو يخاطب يوم
الجمعة قائماً اذا قدمت غير دحية الكلبي وكان اذا قدم يخرج أهله للقائه بالعبيل واللهو
ويخرج الناس للشراء من طعام تلك المدينة والتفرج عليهم او قيل للتفرج على وجه دحية
فقد قيل كان اذا قدم دحية المدينة لم يبق معه الا خرجت لتنظر اليه لغرط جماله
ولا مانع أن يكون ذلك لاجتماع الامرين فانقص الناس ولم يبق معه صلى الله عليه
وسلم الا نحو اثني عشر رجلاً والجلال المحلى في قطعة التفسير أسقط لفظ فهو أي
وانتفاض ما عدا هؤلاء يحتمل أن يكون بعد ذلك في حال الخطبة قبل تمام الأركان
ويحتمل أن يكون بعد ذلك وعلى الأول يجوز أن يكون رجوع من انتقض ما يكمل به
العدد أو بعون قبل طول الفصل وقد أعاد صلى الله عليه وسلم ما لم يعموه من أركان
الخطبة عند انتفاضهم فلا يخالف ما ذهب اليه امامنا الشافعي رضي الله تعالى
عنه من وجوب سماع أربعين لاركان الخطبة قال مقاتل بلغني أنهم فعلوا ذلك أي
الانتفاض عند الخطبة ثلاث مرات فأنزل الله تعالى واذا راوا تجارة أو لهموا الآية
ثم صار صلى الله عليه وسلم يخاطب قبل أن يصلي أي ليحافظ الناس على عدم
الانتفاض لاجل الصلاة وعليه انعقد لاجتماع فلا نظر لخالفه الحسن البصري
وحينئذ يكون قول بعض فقهاءنا استدلالاً على وجوب تأخير صلاة الجمعة عن
الخطبتين ثبتت صلاته صلى الله عليه وسلم لم بعد خطبتين أي استقرت ثبوت ذلك
وعن الزهيري بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول اذا خطب أي
في غير الخطبة المتقدمة كل ما هو اقرب لابي لا بعد ما هو اقرب لابي جعل الله لعجلة أحد

لا يخفى لأمر من الناس يريد الناس أمر أو يريد الله أمر أو يشاء الله كان لا ما شاء
 الناس وما شاء الله كان ولو كره الناس لا مبدع المقرب الله ولا مقرب لم بعد الله
 ولا يكون شيء إلا بأذن الله والله أعلم بهم ركب صلى الله عليه وسلم راحلته بعد
 الجمعة متوجهاً لمدينة أي وقد أرنى فمها ولم يحركها وهي تنظر عينا وشمالا
 فسأله بنو سالم منهم ع بيان بكسر العين المهملة بن مالك بن نوفل بن عبد الله بن مالك
 وعبد الله بن النعمان فقالوا يا رسول الله أقم عندنا في العدد والعرة والمنعة وفي لفظ
 وأمر وفي لفظ تنزل في مكان في العدد والعدة والحلة أي السلاح ونحن أصحاب
 الحديث والذكر يا رسول الله كان الرجل من العرب يدخل هذه البصرة خائفاً ليلجأ
 إليها قال لهم خير أو لخلوا سيولها يعني ناقته دعوها فأنها مأمورة أي وفي رواية
 أنها مأومة خلوا سيولها وهو يتبسم ويقول بارك الله عليكم فانطلقت حتى وردت
 دار بني بياضة أي محاتهم أي والمراد القبيلة فسأله بنو بياضة أي ومنهم زياد
 ابن لبيد وفروة بن عمرو بمنزل ما تقدم وأجابهم بأنهم مأمورة خلوا سيولها فانطلقت
 حتى وردت دار بني ساعدة أي ومنهم سعد بن عيسدة والمذبر بن عمرو وأبو دجاجة
 فسأله بنو ساعدة صلى الله عليه وسلم يمثل ذلك وأجابهم بخلو أسيلها فأنها مأورة
 فانطلقت حتى مرت بدار عدي بن النجار وهو أخو له صلى الله عليه وسلم أي
 أخوال جده عبد المطلب كمائة ذم أي بأوائل دورهم فسأله بنو عدي بن النجار
 أي أولئك الطائفة منهم يمثل ما تقدم أي وفي رواية أنهم قالوا نحن أخوالك
 هلم إلى العدة والمنعة والعزة مع القرابة لا تجاوزنا إلى غيرنا يا رسول الله أي
 زاد في رواية لا تجاوزنا ليس أحد من قومنا أولى بك منا لقرابته وأجابهم بأنها
 مأمورة فانطلقت حتى بركت في محل من محلات بني النجار وذلك في محل المسجد
 أي محل بابيه أو في محل المنبر الآن وذلك عند دار بني مالك بن النجار وعند باب
 أبي أيوب الأنصاري أي واسمه خالد بن زيد النجار الأنصاري الخزرجي شهد العقبة
 وسأله المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان مع علي بن أبي طالب
 من خاصته شهد معه الجمل وصفين والنهروان غزاً أيام معاوية أرض أشام مع يزيد
 ابن معاوية سنة خمسين وقيل إحدى وخمسين فتوفي عند مدينة قسطنطينية
 فدفن هناك وأمر يزيد بالخيل فجعلت تقبل وتذبذب على قبره حتى غشي أثر القبر خوفاً
 أن ينابشه الكفار فكان المذمكون إذا أمحلوا كشعوا عورة فيه فيمطروا فملا
 ينزل عنها صلى الله عليه وسلم لم تثبت وسارت غير بعيد ورسول الله صلى الله
 عليه وسلم واضع لها زمامها ثم التفت خلفها ورجعت إلى بركها فبركت فيه

وتجلبت أي بالجريم تضعضت ووضعت جرائنها أي بالطن عنقهما من المذبح إلى المنصر
وأزومت أي صوّمت من غير أن تقع فأنزل عنها صلى الله عليه وسلم وقال رب
أتزاني من لا مباركاً ونبت خير المنزير أي قل ذلك أربع مرات وأخذوه صلى الله عليه
وسلم الذي كان يأخذه عند الوحي أمر وسري عنه وقال هو إن شاء الله يكون المنزل أي
وأمر أن يحط رحله وفي لفظ أن أبا أيوب قال له أئذن لي أن أنقل رحلك وأدّن له واحتمل
أبو أيوب رحله فوضعه في بيته أي وجاء أسعد بن زرارة فأخذ بزمام راحلته فكانت
عنده أي وذكر بعضهم أن أبا أيوب لما نقل رحله أناخ الناقصة في منزله وقد يقال
لا مخالفة لجواز أن يكون أسعد أخذ بزمامها بعد ذلك فكانت عنده أي وعن أبي
أيوب رضي الله تعالى عنه لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة اقترعت الانصار
أيمهم بأويبه فقرعتهم الحديث وقد يقال مراده بالانصار أهل تلك المحلة التي بركت فيها
الناقصة وذكر السهلي أنها لما ألقت جرائنها في دار بني النجار أي في محل من محلاتها
جعل رجل من بني سلمة وهو جبار بن صخر أي وكان من صالحى المسلمين بنفسه أرباباً
أن تقوم فينزل في دار بني سلمة فلم تفعل وجاء أمه صلى الله عليه وسلم قال خير دور
الانصار بنو النجار ثم بنو عبيد الأشهل ثم بنو الحارث ثم بنو ساعدة وفي كل دور
الانصار خير ولما بلغ ذلك سعد بن عبادة وجد في نفسه وقال خلعتنا فكمنا آخر
الأربع أسرجوا إلى حمارى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر كلامه ما أحته
سهل فقال أنذهب لترد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه
وسلم أعلم أوليس حسبك أن تكون رابع أربع فرجع وقال الله ورسوله أعلم وأمر
بجماره فحمل عنه وفي رواية قال له اجلس ألا ترضى أن اسمى رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم في الأربع الدور التي سمى فتي ترك فلم يسم أكرمى سمى فأنتمى سمى
ابن عبادة عن كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرجت جواريات من بني
النجار بالد فوفى بقلن

فخرج جوار من بني النجار * يا حبيذا محمد من جار

فخرج اليهن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أنخيتنني وفي رواية أنخيتني فقلن
نعم يا رسول الله فقال الله يعلم أن قلبي يحبكم وفي رواية والله أحبكم وفي رواية
وأنا والله أحبكم والله أحبكم وأنا والله أحبكم قال ذلك ثلاثاً وهو ذا دليل لسماع
الغناء على الدف من المرأة لغير العرس ويدل لذلك أيضاً ما جاء عن ابن عباس
مرفوعاً أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم جلسوا ساطين وجاءت جارية يقال لها
سيرين معها مزهر فتختلف به بين القوم وهي تغنيهم وتقول

هل على وجهكم * ان لهوت من حرج

فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وقال لا حرج ان شاء الله تعالى * وما روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي جاريتان من جوارى الانصار يغنيان وفي رواية يضربان بدفين فاضطجع صلى الله عليه وسلم على الفراش وحول وجهه ودخل أبو بكر رضي الله تعالى عنه فانتهرني فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دعوا وفي رواية قال أبو بكر بمنزور وفي رواية بمنزور وفي لفظ بمنزلة الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك مرتين وانتهرني وكان صلى الله عليه وسلم متغشياً بشويه فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه الشريف وقال دعها يا أبا بكر فانها أيام عيدي لأن تلك كانت أيام مني وقيل كان يوم عيد الفطر وقيل الاضحى ولا مانع من تعدد الواقعة * أقول في البخاري عن الربيع بن معوية أنه صلى الله عليه وسلم دخل عليه ما غداة بني علياً وعندها حوريات يضربن بالدف ينشدن من قتل من آباءهن يوم بدر حتى قالت جارية وفيها نبي به لم ما في غد فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم لا تقولي هكذا وقولي ما كنت تقولين وفي حديث أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج في بعض مغازيه فلما انصرف جاءت جارية سوداء فقالت يا رسول الله اني كنت نذرت ان ردك الله سالماً أضرب بين يديك بالدف فقال لها ان كنت نذرت فاضربي فجعلت تضرب فدخل أبو بكر وهي تضرب ثم دخل عمر فألقت الدف تحتها وقعت عليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الشيطان ليفرق منك يا عمر اني كنت جالساً وهي تضرب ودخل أبو بكر وهي تضرب فلما دخلت أنت ألقت الدف أي وإذا كان الشيطان يخاف منك فما بالك يا امرأة ضعيفة العقل ولا ينأ في هذا أي سماعه الغناء أو ضامن المرأة مع الضرب على الدف ما تقدم في باب ما حفظ به صلى الله عليه وسلم في صغره من أمر الجاهلية لأن الدف ثم كان معه زممار بخلافه هنا وتسمية أبي بكر رضي الله تعالى عنه الدف زمماراً لأنه كان يعبث به بحرفة ذلك يشبهه بالزممار المحرم سماعه * قال بعضهم واعلم أن السماع في طريق القوم معروف وفي الجواذب الى المحبة معه دود ووصوف وقال بعض آخر انه من أكبر مصائد النفوس أي الرجوع بها الى الله تعالى وقد شوهد تأثير السماع في الحيوانات غير الناطقة بل في الاشجار ومن لم يحرکه السماع فهو فاسد المزاج غليظ الطبع * وعن أبي بشر ان النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر مررا بالحبيشة وهم يلعبون ويرقصون ويقولون

ما لها الضيف المخرج طارفا * لولا مروت بال عبد الدار
 لولا مروت هم تريد قراهم * منعولك من جهد ومن اقتار
 أي لم يذكر عليهم فيه امتدح أو اعتناء على جوار الرقص حيث خلا عن التمسك بتقديم
 الأخبار وتواترت الآثار بانشاد الأشعار بين يديه صلى الله عليه وسلم بالأصوات
 الطيبة مع الدف وغيره من ذلك استدلالا على جوار الضرب بالدف ولوفيه
 سلاسل لما هو سبب لأظهار السرور وعلى جوار انشاد الشعر واستماعه حيث خلا
 عن هجومه فغير نحو فاسق متجاسر بفسقه وخلا عن تشبب بعين من امرأة أو غلام
 والخلاف إنما هو في سماع الملاحى كالأوتار والمزامير وخوف القنتة من سماع صوت
 المرأة أو الأمر الجليل وتقل عن الجنيد أنه قال الناس في السماع أي سماع الآلات
 على ثلاثة أصناف العوام وهو حرام عليهم لبقاء نفوسهم والزهاد وهو مباح لهم لحصول
 مجاهداتهم والعارفون وهو مستحب لهم لحياة قلوبهم وذكريته أبو طالب المسكي
 وصحبه السهروردي في عوارف المعارف وفي كلام بعضهم جبلت النفوس حتى غير
 العاقلة على الأصغاء إلى ما يحسن من سماع الصوت الحسن فقد كانت الطيور تنقف
 على رأس داود عليه الصلاة والسلام لسماع موته لكن يشك على ذلك ما أخرجه
 ابن أبي شيبة عن صفوان بن أمية وهو من المؤلفات قال كنا عند النبي صلى الله عليه
 وسلم إذ جاء عمرو بن قرقة قال يا رسول الله إن الله كتب على الشقوة فلا أنال
 الرزق الأمن دفي بكفي فاذن لي في اغناء من غير فاحشة فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم لا ذن لك ولا كرامة ولا نعمة كذبت أي عدو الله أي باعدوا الله لقد وردك الله
 طيبا فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه مكان ما أحل الله لك من حلاله أما أنت
 لو قلت بعدك هذه المقالة لضربتك ضربا وجيعا إلا أن يقال هذا النهي أن يصح محمول على
 من يتخذ ضرب الدف حرفة وهو مكروه تنزيها وقوله صلى الله عليه وسلم اخترت
 ما حرم الله عليك إلى آخره لا بما نفع في استغفر عن ذلك ونزل صلى الله عليه وسلم
 على أبي أيوب وقال المرء مع رجليه أي بعد أن قال أي بيوت أهلنا يعني أهل تلك الحملة
 من بني النجار أقرب فقال أبو أيوب داري هذا وقد حططنا رحلك فيها فذهبت تلك
 الكلمة أي التي هي المرء مع رجليه مثلا وقال أذهب فها هي لنا مقبلا فذهب فها ذلك
 ثم جاء فقال يا نبي الله قد هيأنا مقبلا فقم على بركة الله تعالى ونزل معه صلى الله عليه
 وسلم زيد بن حارثة رضى الله تعالى عنه أقول وفي رواية قتلنا في القوم أيهم ينزل
 عليه أي كل يحرص على أن يكون داره له منزلا أي مقاما فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أنزل الليلة على بني النجار أخوال عبد المطلب لا كرمهم بذلك فليأصيح

هذا حيث أمر وحيد نذير يكون قوله صلى الله عليه وسلم أنزل الليلة أى غدت تلك الليلة ولا يخالف هذا ما قبله من قول بنى النجار هم لم يبنوا وقوله لهم إنها ما مودة لجواز أن يكون أمر بالنزول عليهم وأعلم أن خصوص البقعة والمحلة من محلات بنى النجار التي ينزل بها من دراهم ما تتركبه الناقة هو وفيه أنه بعد مع ذلك أى مع قوله المذكور أى أنه ينزل على بنى النجار سؤال غير بنى النجار في النزول عنده إلا أن يقال لعل السائلين له صلى الله عليه وسلم في ذلك لم يبلغهم قوله المذكور وأجوزوا أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم بداله في ذلك رأى وقد أشار إلى نزوله صلى الله عليه وسلم على بنى النجار لإمام السبكي في تأنيته بقوله

نزلت على قوم بأعين طائر * لأنك ميمون السنا والنقيبة

فيا لبني النجار من شرف به * يحبرون أذيال المعاني الشريفة

وهذا السياق يدل على أن تنازع القوم وقوله لهم المذكور كان في آخر ليلة وهو في قباء وهو يرد قول بعضهم يشبه أن يكون ذلك في أول قدومه صلى الله عليه وسلم من مكة قبل نزوله قباء لا في قدومه باطن المدينة فالمراد بأهل المدينة أهل قباء ويرد قول سبط ابن الجوزي لعله نزل على بنى النجار ليلة انتهى أى تلك الليلة ثم ارتحل إلى بنى عمرو بن عوف أى في قباء هذا وفي رواية عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه أنه قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نزل في علو المدينة في حي يقال لهم بنو عمرو بن عوف فأقام فيهم أربع عشرة ليلة ثم أرسل إلى ملائمة بنى النجار فجاؤا متقلدين سيوفهم قال أنس فكأنني أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وأبو بكر رديفه وملائمة بنى النجار حوله حتى أناخ بغناء أبي أيوب وهذه الرواية وقع فيها اختصار كبير ويقال أنه صلى الله عليه وسلم عرج على عبد الله ابن أبي بن سلول وكان جالسا محتضيا وأراد النزول عليه فقال له اذهب إلى الذين دعوك ونزل عليهم فقال له سعد بن عبادة يا رسول الله لا تجرد في نفسك من قوله فقد قدمت علينا والخروج تريد أن تملكه وقد وقع له في بعض الأيام أنه صلى الله عليه وسلم قيل له يا رسول الله لو أتيت عبد الله بن أبي بن سلول أى تألفاه ليكرن ذلك سببا لسلام من تخلف من قومه ولينزل ما هنده من التفاق فأنطلق النبي صلى الله عليه وسلم وركب حمارا وأطلق المسلمون يمشون معه فلما أقامه النبي صلى الله عليه وسلم قال له أليك عني والله نعم إذاني تنن حمارك فقال رجل من الأنصار والله لحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريح مما لك فغضب لعبد الله رجلا من قومه فشنمه فغضب لكل واحد منهما أصحابه وكان بينهما ضرب بالجر يد والأيدي

والنهال فذل وان طاقنتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلوا بينهما كذا في البخاري وفيه
أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابن أبي بن سلول وهو في جماعة فقتل
ابن أبي لعد عثا بن أبي كبشة في هذه البلاد فسمي بها ابنه عبد الله رضي تعالى عنه
فاستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيه برأسه فقال له صلى الله عليه وسلم
لا ولكن برأبك وكان أبي جميل الصورة ممثلا الجسم فصيح اللسان وهو المعنى بقوله
ته إلى واذا رأيتهم تعجبك أجسامهم الآية ولكنه منتهى ما جرى فيه بصيغة الجمع
ومن الزهري أخبرني عروة بن أسامة ابن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ركب حمارا على كاف وأردف أسامة ورأه يعود سعد بن عباد في بني الحارث بن
الخرزج قبل وقعة بدر حتى مر بمجلس فيه عبد الله بن أبي بن سلول وذلك قبل
أن يسلم عبد الله بن أبي بن سلول فاذا في المجلس اخذ لاط من المسلمين والمشركون
عبدة الأوثان واليهود وفي المسلمين عبد الله بن رواحة فثار غبار من مشي الحمار
فغمر ابن أبي أنفه بردائه ثم قال لا تغبروا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليهم ثم نزل ودعاهم إلى الله وقرأ عليهم القرآن فقال ابن أبي أمية المرأه لا أحسن
ما تقول ان كان حمارا فلا تؤذني سابه في مجلسنا ارجع إلى رحلك فن جاءك فاقصص
عليه فقال عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فاعشانا فانما يحب ذلك واستب
المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يبادرون فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخففهم حتى سكنوا ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم دابة حتى دخل
على سعد بن عباد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا سعد ألم تسمع ما قال
أوجباب يعني ابن أبي قال كذا وكذا فقال سعد بن عباد يا رسول الله اعف عنه
وأصغ فوائقه الذي أنزل عليك الكتاب لقد جاء الله بالحق الذي أنزل عليك
وقد اصطلح أهل هذه البعيرة على أن يتوحدوه فيعصبوه بالعصاة فلم يرد بالحق الذي
أعطاك الله شرف فذلك الذي فعل به ما رأيت فعفا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم والله أعلم ومكث صلى الله عليه وسلم بمكة بيت أبي أيوب إلى أن بنى المسجد
وبعض مساجده وقد مكث في بناء ذلك من شهر ربيع الأول إلى شهر صفر
من السنة الثمانية وذلك اثنا عشر شهرا وقيل مكث بيت أبي أيوب سبعة أشهر
وقال ولما تحول رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني عمرو بن عوف إلى المدينة
تحول المهاجرون أي غالبهم أخذوا مما يأتي فتنافس فيهم الانصار ان ينزلوا عليهم
حتى اقترعوا فيهم بالسهمان فاستل أحد من المهاجرين على أحد من الانصار الا
بقرة بينهم فكان المهاجرون في دور الانصار وأموالهم انتهى وكان من جملة محل

مسجد صلى الله عليه وسلم مسجد لابي امامة اسعد بن زرارة رضى الله تعالى عنه
 وكان ابو امامة يجمع فيه من يليه بنساء في بعض مرقد لتمر السهل وسهيل أى يجفف
 فيه التمر ويراد في المربد الجرين والمسطح والبيدر وهو ما يبسط فيه الزرع أو التمر
 للتجفيف وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى في ذلك المسجد فقال فعن أم زيد
 ابن ثابت انها قالت رأيت اسعد بن زرارة قبل أن يقدم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم المدينة يصلى بالناس الصلوات الخمس ويجمع بهم في مسجد بناء في مرقد سهل
 وسهيل قالت فسكأنى أنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم وصلى بهم
 في ذلك المسجد وبناء أى مع ادخال بقية ذلك المربد فهو مسجد وحينئذ لا يخالف
 ذلك قول الحافظ الدمشقى عن الزهرى قال بركت ناقة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عند موضع مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ يصلى فيه
 رجال من المسلمين قبل قدومه صلى الله عليه وسلم وكان مرقد السهل وسهيل وكان
 جدارا مجردا ليس عليه سقف وقبلته الى بيت المقدس وكان اسعد بن زرارة بناء
 وكان يصلى بأصحابه ويجمع بهم فيه الجمعة قبل قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أى ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة صار يصلى فيه وفى الامتاع
 كان اسعد بن زرارة بنى فيه جدارا اتجه بيت المقدس كان يصلى اليه من أسلم
 قبل قدوم مصعب بن عمير ثم صلى بهم اليه مصعب هذا كلامه وتعلم ما فيه لما قدمناه
 فى قدوم مصعب المدينة لكن فى البخارى أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلى
 فى مابض الغنم قبل أن يبنى المسجد أى ولعله اتفق له ذلك فى بعض الاوقات لانه
 صلى الله عليه وسلم كان يصلى حيث أدركته الصلاة ثم انه صلى الله عليه وسلم بعد
 ذلك سأل اسعد بن زرارة أن يبيعه تلك البقعة التى كان من جلته ذلك المسجد
 ليجعلها مسجدا فانها كانت فى يده لتييمين فى حجره وهما سهل وسهيل وقيل كانا
 فى حجر معاذ بن عفراء * قال فى الاصل وهما الاظهر فى المواهب أن الاول هو
 المرجح واليتيمان المذكوران من بنى مالك بن النجار وقيل كانا فى حجر أبي أيوب
 الانصارى قال بعضهم والظاهر أن السهل أى من أسعد ومعاذ وأبي أيوب كانوا
 يتكلمون للتييمين لانهم بنوعهم قدسوا الى حجر كل وقد عرض أبو أيوب عليه
 صلى الله عليه وسلم أن يأخذ تلك الارض ويغرم للتييمين قيمتها فأبى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وابتاعها بعشرة دنانير اذاها من مال أبى بكر أى وفى رواية
 فدعا الغلامين فساومهما بالمربد فقالا له بمهلك يا رسول الله فأبى أن يقبله منهما
 هبة حتى ابتاعه منهما بعشرة دنانير وأمر أبا بكر أن يعطيهما ذلك أى وحينئذ يكون

وصفهما باليتم باعتبار ما كان وفي رواية أرسل صلى الله عليه وسلم إلى ملا من بني الجار ولعلهم من تقدم وهم أسعد ومعاذ وأبو أيوب ومعهم سهل وسهيل فجاءوه صلى الله عليه وسلم فقال ناموني بحايطكم هذا أي خذوا مني عنه قالوا لا يا رسول الله والله لا نطلب ثمنه إلا إلى الله فأنى أن يأخذه إلا بالثمن * قال وجاء أن أسعد بن زرارة عوض اليتيمين من تلك الأرض نخلاً أي في بني يساضة وقيل أرضاهما فيها أبو أيوب وقيل معاذ بن عفراء وطريق الجمع بين ذلك أنه يجتمعا أن كلام أسعد وأبي أيوب ومعاذ بن عفراء دفع للغلامين شيئاً أي زيادة على العشرة دنانير فنسب ذلك لكل منهم * وجاء أنه كان في تلك الأرض قبور بجاهلية فأمر بها صلى الله عليه وسلم فنبشت وأمر بالعظام فألقيت انتهى أي وفي رواية وأمر بالعظام أن تغيب أي وفي رواية كان في موضع المسجد نخل وخرب أي حفر ومقابر للمشركين فأمر صلى الله عليه وسلم بالقبور فنبشت وبالخرب فسويت وبالنخل فقطعت أي وفي سيرة الحافظ الدمي طي فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنخل الذي في الحديقة أي وهي تلك الأرض التي كانت مربداً أي وسمى حديقة لوجود النخل به وأمر بالغرق الذي فيه أن يقطع أي والغرق شجر معروف وبقيع الغرق مقبرة أهل المدينة وشجر الغرق يقال له شجر اليهود فإنه لا يدل على اليهودي إذا توارى به عند نزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقتلته للرجال ونجده من اليهود فاذا توارى اليهودي بشجرة ناداه ياروح الله ههنا يهودي فبأني حتى يقف عليه فاما أن يسلم واما أن يقتل الأشجار الغرق فإنه لا يدل على اليهودي إذا توارى به فقل له شجر اليهود لذلك * قال وكان في المربد ماء مستجمل فسيروه حتى ذهب والمستجمل الذي ينشع ويظهر من الأرض ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بالتحاذي للابن فاتخذوا بني به المسجد وجاءه أنه صلى الله عليه وسلم عند الشروع في البناء وضع لبنة ثم دعا أبا بكر فوضع لبنة أي بجانب لبنته صلى الله عليه وسلم ثم دعا عمر فوضع لبنة بجانب لبنة أبي بكر ثم جاء عثمان فوضع لبنة بجانب لبنة عمر أي وقد أخرج ابن حبان لما بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد وضع في البناء حجر أو قال لابي بكر وضع حجرك إلى جنب حجري ثم قال له مرضع حجرك إلى جنب حجري أي بكر ثم قال لعثمان ضع حجرك إلى جنب حجر عمر ثم قال هؤلاء الخلفاء بعدى قال أنور رعة أسناده لا بأس به فقد أخرجه الحاكم في المستدرک وصححه وفي رواية هؤلاء ولادة الامره بدى قال ابن كثير وهذا الحديث بهذا الاسناد غريب جداً قال بعضهم وقوله صلى الله عليه وسلم لعثمان ما ذكرأي

مع جبرك الى جنب حجر عريش بردي علي من زعمهم أن هذا منه صلى الله عليه وسلم إشارة
 الى قبورهم أي اذ لو كان إشارة الى ذلك لدفن عثمان بجانب عمر كما دفن عمر
 بجانب أبي بكر بل هو إشارة الى ترتيب الخلافة أي لانه لا يستفاد من قوله صلى الله
 عليه وسلم هؤلاء الخلفاء بعدى الا ذلك ومن ثم جاء في رواية فاستل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال أرا خلافة من بعدى وتصحيح الحاككم لما ذكر
 يظهر الترتيب في قول بعضهم ان هذا المسمى في الصحيح الآن يريد صحيح الشيخين وأما
 قوله قال البخاري في تاريخه ان ابن حبان لم يتابع علي الحديث المذکور لان عمر
 وعثمان وعلياً قالوا لم يستخلف للنبي صلى الله عليه وسلم فقد يقال عليه معناه لم ينص
 على استخلاف أحد بعينه عند موته وذلك لا ينافي الاشارة الى وقوع الخلافة لهؤلاء
 بعد مولانا فانه قوله هؤلاء الخلفاء بعدى لجواز أن يراد الخلافة في العلم ثم رأيت
 ابن حجر الهيتمي أشار الى ذلك حيث قال قلت هذا أي وضع تلك الاحجاء وقوله
 صلى الله عليه وسلم هؤلاء الخلفاء بعدى مع احتياجه للخلافة في العلم والارشاد فقدم
 على وقت الاستخلاف عادة وهو قرب الموت ولم يكن نصاً سالماً من المأرض هذا
 كلامه ثم قال لا بأس من أي التجارة فوضعوا ورفع بالتجارة أي قريب من ثلاثة أذرع
 وشيء بالبن وجعل عصا دية أي ثمانية بالتجارة وسقفه بالجر يد وجعلت عذري
 رواية سواريه من جذوع النخل وطول جداره فامة أي كان ارتفاعه قدر فامة قال
 وعن شهر بن حوشب قال لما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبنى المسجد قال
 ابنو لي عريشا كعريش موسى فامات وتخشبات وظلة كظلة موسى والامرأعجل
 من ذلك قيل وما ظلة موسى قال كان اذا قام أصاب رأسه السقف انتهى أي فالمراد
 اجعلوا سقفه ليكون بحيث اذا قامت أمه ابرأسي السقف أو رفعت يدي أصابت
 السقف والجمع بين هاتين الروايتين يدل على أن المراد ما هو قريب من ذلك بحيث
 لا يكون كثير الارتفاع فلا ينافي ما يأتي من أمره يجعل ارتفاعه سبعة أذرع
 فليتأمل وهو في سيرة الحفاظ الميساطي فقل له ألا تسقف فقال عريش كعريش
 موسى خشبات وفام أي وقل للحسين ما عريش موسى قال اذا رفع يده بلغ لعريش
 يبنى السقف وهو في رواية لما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء المسجد قال
 قيل لي أي قال له جبريل عريش كعريش أخيك موسى سبعة أذرع طولاً في السماء
 أي وكان سبعة أذرع بحيث يصيب رأسه ولا ينزخره ثم الامرأعجل من ذلك
 أي وفيه أن هذا يقتضي أن موسى كان طوله سبعة أذرع وهو يخالف ما اشتهر
 ان قامت موسى كانت أربعين ذراعاً وعصاه كذلك وثبته كذلك وهو قد جاء ما أثبت

بتسبيد المساجد أي واصل قولك ذلك كان المجمع الانصار ما لا يوافق به الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان هذا المسجد يورثه الى متى نصلي تحت
هذا الجريد وجاء لا تقوم الساعة حتى يتباهى الناس في المساجد وجاء من اشراط
الساعة ان يتباهى الناس في المساجد أي بزخرفتها كما تزخرف اليهود والنصارى
كنائسهم وبيوتهم ولم يكن على السقف كبير طين اذ كان المطر ينزل من أي يتزل
منه ماء المطر الخساط للطين عليهم بحيث يمتلئ أي المسجد طيناً فقالوا يا رسول الله
لو أمرت طين أي جعل عليه طين كثير بحيث لا يتزل منه المطر فقال لا أمرتني
كعريش موسى قلم يتزل كذلك حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندنا أنه
عمل فيه المسلمون المهاجرون والانصار وعمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه
لم يرغب المسلمين في العمل فيه قال فقد جاء أنه صلى الله عليه وسلم صار ينقل اللبن
أي في ثيابه وفي رواية في رداءه حتى اعتبر صدره الشريف وصار يقول
هذا الحمال لأجل خبير * هذا أبر ربنا وأظهر

أي هذا الحمول من اللبن أبر وأظهر يا ربنا مما يحمل من خبير من فحول التمر والخبز
فالحمال بالحاء المهلة بمعنى الحمول ووقع في رواية بالجيم جمع جل قال بعضهم وله وجه
والأول أظهر ولا يحسن هذا الوجه الا اذا كانت جبال خبير أنفس من جبال غيرها
وصار يقول

اللهم ان الاجر أجرا لآخره * فارحم الانصار والمهجرة

قال المنبلاذري وهذا القول لامرأة من الانصار وتماهه

وعاقهم من حرار ساعره * فاتها ككافرو وكافره

والذي في البخاري فأنفر الانصار والمهاجرة وعمله صلى الله عليه وسلم هو الذي
أخرجه عن الوزن كما هو عاده في انشاء الشعر كما سيأتي * وفي لفظ فأصلح وفي لفظ
ما كرم وفي رواية اللهم لا خير الا خيرا لآخره فارحم المهاجرين والانصار وفي رواية
فانصر الانصار والمهاجرة وعن الزهري انه كان يقول اللهم لا خير الا خيرا لآخره
فارحم المهاجرين والانصار لانه كان لا يقيم الشعر أي لا يأتي به موزوناً ولو متتهلاً
وفيه أنه مع قوله اللهم ان الاجر الى آخره لا يكون شعراً موزوناً الا أن حذف ال من
اللهم وقال لا هم وكسر همزة فارحم وحينئذ تكون المرأة من الانصار انما نسقت
بذلك أي قالت لا هم الى آخره وهو صلى الله عليه وسلم هو الذي غيره * ونقل
عن الزهري أنه صلى الله عليه وسلم لم يقل بيتاً موزوناً مثلاً به الا قوله هذا
الحمال البيت ولم أقف على فائده وسيأتي عن الزهري أنه من انشائه صلى الله عليه

وسلم وسيأتي ما فيه * وفي كلام بعضهم قال ابن شهاب يعني الزهري لم يبلغنا في الأحاديث أنه صلى الله عليه وسلم تمثل ببيت شعر قام أي موزون إلا هذه الأبيات قال ابن عائد أي التي كان يرتجزهن وهو منقل الأبن لبناء المسجد أي وفيه أن هذا يخالف لما تقدم عن الزهري أنه صلى الله عليه وسلم لم يقل بيتاً موزوناً إلا قوله هذا الجمال فلا يحسن أن يفسر كلامه بذلك على أنه تمثل ببيت شعر تام موزون غير ذلك * فقد جاء أنه صلى الله عليه وسلم جعل يدور بين قتلى بدر ويقول

نفلق هاماً من رجال أمرة * علينا وهم كانوا أعق والأأم
وفي المواهب وقد قيل إن الممتنع عليه صلى الله عليه وسلم انشاء الشعر لا انشاده أي ولذلك جاء ما أبالي ما أوتيت إن أنا قلت الشعر من قبل نفسي * وفي الكشاف وقد صح أن الأنبياء معصومون من الشعر ولا دليل على منع انشاده أي الشعر موزوناً متمثلاً أقول نقل الحافظ الدمي عن الزهري أنه كان يقول أنه صلى الله عليه وسلم لم يقل شيئاً من الشعر إلا ما قد قيل قبله إلا قوله

هذا الجمال لا حال خبير * هذا أبرر بنا وأطهر

أي فانه من قوله وهو يخالف ما تقدم عنه ولعله سقط من عبارة الزهري المذكورة شيء والأصل أنه لم يقل شيئاً من الشعر إلا ما قد قيل قبله ولم يقل ما قبله تاماً أي موزوناً إلا قوله هذا الجمال إلى آخره فلا يخالف ما تقدم عنه وكونه كان لا يقيم الشعر أي لا يأتي به موزوناً ولو تمثلاً هو المنقول عن عائشة رضي الله تعالى عنها فقد قيل لها هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي بشيء من الشعر فقالت كان أنقض الحديث إليه الشعر غير أنه كان يتمثل ويجعل أوله وآخره وأوله أي غالباً كان يقول ويأتيك من لم تزود بالاختبار ويقول كفي بالاسلام والشيب للمرأة ناهياً أي وذلك قول سهيم بمهملة مصغرة عبد ربي الحساس شاعر مشهور محضرم كفي الشيب والاسلام للمرأة ناهياً وما غير ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له الصديق رضي الله تعالى عنه إنما قال الشاعر كذا فأعاده صلى الله عليه وسلم كالأول فقال الصديق أشهد أنك رسول الله وما علمناه الشعر وما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قول سهيم

الحمد لله جدالاتنا قطع له * فليس احسانه عنا بمقطوع

قال أحسن وصدق وقول الصديق أشهد أنك رسول الله وما علمناه الشعر يدل على أنه صلى الله عليه وسلم لا يجري الشعر على لسانه موزوناً وقد قيل له صلى الله عليه وسلم

وسلم من أشعر الناس قال الذي يقول

ألم ترياني كلما جئت طارقا * وجذت بها وان لم تطيبي طيبا
الامل وجذت بها طيبا وان لم تطيبي وكان أبو بكر رضى الله تعالى عنه يقول له بأبي
أنت وأمي يا رسول الله ما أنت بشاعر ولا راوية * والمراد يكون الشعر أبغض اليه
أى الاتيان به والافقد كان يسمع الشعر كما تقدم ويستنشد * فقد ذكر بعضهم
أنه صلى الله عليه وسلم كان يستنشد الخنساء أخت صفوان بن وهب * ويحبه
شعرها فكانت تنشده وهو يقول هيه يا خناس ويوى بيده وقد قال بعضهم
أجمع أهل العلم بأنه لم تكن امرأة قبلها ولا بعدها أشعر منها ومن شعرها فى أخيها
المذكور

أعني جودا ولا تجمدا * الأتكيان لصخر الندا
طويل النجاد عظيم الرماد * وساد عشيرته أمردا
* والجلال السيوطى كتاب سماه نزهة الجلساء فى أشعار الخنساء وقولنا
فى قول عائشة أنه كان يتمثل بالشعر ويجعل أوله آخره أى غالباً حتى لا ينساق
ما جاء عنها كان يتمثل بشعر ابن رواحة ويأتيك بالأخبار من لم نزود وقولها ما سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم ينشد شعرا الايتنا واحدا
تغال بما تهوى نكن فلقما * يقال لشيء كان الاختلافا
* وفى الخصائص الكبرى قال المزنى ولم يبلغنى أنه صلى الله عليه وسلم أنشد بيتا
تاما على رويده بل اما الصدر كقول لبيد ألا كل شيء ما خلا الله باطل
او العجز كقول طرفة ويأتيك بالأخبار من لم نزود أى وفيه ما تقدم عن عائشة
وكقوله وقد أنشده أعشى ابن مازن أبياتا فى ذم النساء آخر تلك الابيات وهن شر
غالب لمن غلب فجعل صلى الله عليه وسلم يقول وهن شر غالب لمن غلب فان أنشد
بيتا كاملا غيره أى غالباً ما تقدم كبيت العباس بن مرداس أى فانه صلى
الله عليه وسلم قال يومئذ للعباس بن مرداس أديت قولك وفى لفظ أنت القائل
أصبح نهي ونهب العبيد بين الاقرع وعيينة * ف قيل له انما هو بين عيينة
والاقرع فقال عليه الصلاة والسلام انما هو الاقرع وعيينة فقال أبو بكر رضى
الله تعالى عنه بأبي أنت وأمي يا رسول الله وفى لفظ أشهد أنك رسول الله ما أنت
بشاعر ولا راوية ولا ينبغي لك انما قال بين عيينة والاقرع كما أنه لا ينبغي لك أن تكون
شاعرا كما قال الله لا ينبغي لك أن تكون روايا للشعر أى بأن تأتى به على وجهه
أى لا يكون شأنك ذلك بمساعدة عن الشعر وكون شأنه ذلك لا يساقى وجوده منه

على وجهه في بعض الاحيان فليتنا مل و عن بعضهم ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت شعر قط أي موزونا وقد يقال لا يخالف هذا ما تقدم عن المواهب لانه يجوز أن يكون هذا المنقول عن عائشة وعن المزني وعن بعضهم كان أغلب أحواله كما قدمناه في المنقول عن عائشة ثم رأيت في الامتاع أشار الى ذلك بقوله وربما أنشد صلى الله عليه وسلم البيت المستقيم في النادر و قول المواهب لا دليل على منع انشاده متمثلا أي دائما وأبدا ويدل لذلك قول الزهري أنه لم يقل يتما موزونا متمثلا به الا قوله هذا الجمال الى آخره وفيه ما علمت ولا يخفى أن الشعر عرف بأنه كلام عربي موزون عن قصد قل البدو الدهميا طي وقولنا عن قصد يخرج ما كان وزنه اتفاقيا كآيات شريفة اتفق جريان الوزن فيها أي من محور الشعر الستة عشر وقد ذكرها الجلال السيوطي في نظمه للتخفيف وذلك كما في قوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وكفه قوله تعالى وحفان كالجوابي وقد وردت آيات وقوله تعالى نصر من الله وفتح قريب وكلمات شريفة نبوية جاء الوزن فيها اتفاقيا غير مقصود كما في قول النبي صلى الله عليه وسلم هل أنت الا اصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت أي بناء على تساميم أنه من قوله صلى الله عليه وسلم والافند قبل انه من قول عبد الله ابن رواحة أي فان ذلك مذكور في أبيات فالها في غزوة مودة وقد صدمت أصبعه فدميت وذ كر بدل في سبيل الله في كتاب الله ولا مانع أن يكون ابن رواحة أدخل ذلك البيت في تلك الابيات التي صنعها كما تقدم وفي كلام ابن دحية ولا يمر على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضرب الرجز الا ضربان منهوك ومشطور فالمنهوك أنا النبي لا كذب والمشطور هل أنت الا اصبع دميت وقيل البيت الواحد لا يكون شعرا على أنه قيل ان الرجز ليس من الشعر عند الاخفش خلافا للخليل أي فان الاخفش احتج على ان الرجز ليس بشعر راد على الخليل ومن تبعه القائلين بأنه من الشعر حيث قال لا تحبب عليهم بمحجة ان لم يقرأوا بها كفروا لو كان شعرا ما جرى على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الله تعالى يقول وما علمناه الشعر وما ينبغي له هذا كلامه قال في النور والاصح أنه شعر أي موافقة للخليل وقد علمت أن ما جرى منه على لسانه صلى الله عليه وسلم ليس شعر العدم قصده فليتنا مل و قد نقل الماوردي من أئمتنا أنه كما يحرم عليه قول الشعر أي انشائه يحرم عليه روايته أي دون انشاده متمثلا و فرق بعضهم بين الانشاد والرواية بأن الرواية يقول قال فلان كذا أو ما انشاده متمثلا فلا يقول ذلك هذا كلامه وفيه أنه قال لما قيل له من أشعر الناس قال الذي يقول الى آخره و هو لالعباس بن ردا س

أنت القائل الى آخره قال ذلك البعض وكان الفرق بين الرواية والانشاد ان في قوله قال فلان فيه رخصة للقائل بسبب قوله وهذا تضمن لرفع شأن الشعر والمطالع منه الاعراض عن الشعر من حيث كونه شعرا وفيه أن الصديق قال له عند كل من الرواية والانشاد لست برواية كما تقدم وعن الخليل كان الشعر أحب اليه صلى الله عليه وسلم من كثير من الكلام أي وقديقال لا يخالف هذا ما تقدم عن عائشة رضي الله تعالى عنها كان أبغض الحديث اليه صلى الله عليه وسلم الشعر لان المراد بالشعر الذي يحبه ما كان مشتملا على حكمة أو وصف جميل من مكارم الاخلاق والذي يبغضه ما كان مشتملا على ما فيه هجئة أو هجو ونحو ذلك ومن ثم قيل الشعر كلام حسنه حسن وقبيح قبيح وفي الجامع الصغير الشعر بمنزلة الكلام فحسنه كحسن الكلام وقبيحه كقبح الكلام الشعر الحسن أحد الجمالين يكسوه الله المراءى المسلم وقد قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما اذا خفي عليكم شيء من غريب القرآن فالتمسوه في الشعر فان الشعر ديوان العرب وفي كلام سيدنا عمر رضي الله تعالى عنه نعم الايات من الشعر يقدمها الرجل في صدر حاجته يستعطف بها قلب الكريم ويستميل بها أئمة الأئمة والحاصل ان الحق الحقيقي بالاعتماد عليه فيجتمتع الاقوال ان المحرم عليه صلى الله عليه وسلم انما هو انشاء الشعر أي الاتيان بالكلام الموزون عن قصد وزنه وهذا هو المعنى بقوله تعالى وما علمناه الشعر فان فرض وقوع كلام موزون منه صلى الله عليه وسلم لا يكون ذلك شعرا اصطلاحا لعدم قصد وزنه فليس من الممنوع منه والغالب عليه صلى الله عليه وسلم انه اذا أنشد بيتا من الشعر متمثلا أو مسندا للقائله لا يأتي به موزونا وربما أتى به موزونا وأدعي بعض الادباء أنه صلى الله عليه وسلم كان يحسن الشعر أي يأتي به موزونا قصد اولئك كنه كان لا يتعاطاه أي لا يقصد الاتيان به موزونا قال وهذا أتم وأكمل مما قلناه بانه كان لا يحسنه وفيه أن في ذلك تكديبا للقرآن وفي التهذيب لا يغوى من أثمننا قيل كان صلى الله عليه وسلم يحسن الشعر ولا يقوله ولا يصح أنه كان لا يحسنه ولكن كان يميز بين جيد الشعر ورديته ولعل المراد بين الموزون منه وغير الموزون ثم رأيت في ينبوع الحياة قال كان بعض الزنادقة المتظاهرين بالاسلام حفظا لنفسه وماله يعرض في كلامه بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحسن الشعر يقصد بذلك تكذيب كتاب الله تعالى في قوله تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له قال بعضهم والحكمة في تنزيه القرآن عن الشعر الموزون مع أن الموزون من الكلام رتبته فوق رتبة غيره أن القرآن منبع الحق ومجمع الصديق وقصارى أمر الشعراء

التفيل بتصور الباطل في صورة الحق والافراط في الاطراء والمبالغة في الذم والابذاء
دون اظهار الحق واثبات الصدق ولهذا ائزه الله تعالى نبيه عنه ولاجل شهر الشعر
بالكذب سمي أصحاب البرهان والقياسات المؤدية في أصح كبر الامر الى البطلان
والكذب شعيرة وقد جاء التنفير عن انشاء الشعر في المسجد قال صلى الله عليه وسلم
من رأيتوه ينشد شعرا في المسجد فقولوا فض الله فاك ثلاث مرات والاخذ به مومه
فيه من العسر ما لا يخفى * وفي العرائس عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
قال من قال آدم قد قال الشعر فقد كذب على الله ورسوله ورحى آدم بالاثم وأن محمدا
والانبياء صلوات الله وسلامه عليهم كلهم في النهي عن الشعر سواء * وفي كلام
الشيخ محيي الدين بن العربي في قوله تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له اعلم أن
الشعر محل الاجال والافروا التورية أي ما رمزنا لمحمد صلى الله عليه وسلم شيئا ولا الغرنا
ولا خاطبناه بشيء ونحن نريد شيئا آخر ولا أجعلنا له الخطاب بحيث لم يفهمه وأطال
في ذلك وهل يشكل على ذلك الحروف المقطعة أوائل السور ولعله رضى الله تعالى
عنه لا يرى أن ذلك من التشابه أو أن التشابه ليس مما استأثر الله بعلمه والله
أعلم * ولما رآته صلى الله عليه وسلم الصحابة ينقل الابن بنفسه دأبوا في ذلك أي
في نقل الابن أي وهو المراد بالضر في قول بعضهم وجعل أصحابه ينقلون الضر
أو المراد بالضر الذي يبني به الجدار وجانب الباب كما تقدم حتى قال قائلهم

لئن تعدنا والذي يعمل * لذاك منا العمل المضيع

وجعل يحمل كل رجل لبنة لبنة وعمار بن ياسر يحمل لبنتين لبنتين فجعل رسول
الله صلى الله عليه وسلم ينقض التراب عن رأس عمار ويقول يا عمار ألا تحمل كما
تحمل أصحابك قال اني أريد الأجر من الله تعالى * وفي رواية كأن يحمل لبنة عن
نفسه ولبنة عنه صلى الله عليه وسلم فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهره
وقال يا ابن سمية للباس أجروك أجران وآخر زادك أي من الدنيا شربة من لبن
* وجاء في حق عمار ابن سمية ما عرض عليه أبران قط الاختيار لا ارشد منه ما اذا
اختلف الناس كان ابن سمية مع الحق وتقتاك الفئة الباغية تدعوهم الى الجنة
وتدعوك الى النار وعمار يقول أعوذ بالله وفي رواية بالرجن من الفتن أي وهذا
السياق يدل على أنه صلى الله عليه وسلم لم يستمر ينقل الابن بل نقل ذلك في بعض
الافوات * وفي مسلم وعن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال أخبرني من
هو خير مني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمار حين شغل بحفر الخندق جعل
يمسح رأس عمار ويقول ابن سمية تقتلك فئة باغية وفي رواية تعيين من أبهم

أبو سعيد وهو أبو قتادة وزاد في رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم لما حفر الخندق وكان الناس يحملون لبننة لبننة أي من الحجارة التي تقطع وعارفاته من وجع كان به فجعل يحمل لبنتين قال لعمار بنو سالك يا ابن سمية تقنك الفضة الباغية ثم رأيت به ضوم قال يشبه أن يكون ذكر الخندق ومما أوفاهما عند بناء المسجد وقامها يوم الخندق هذا كلامه أي ويكون عمار بن ياسر في الخندق قد صار يحمل الحجرين وكان في بناء المسجد يحمل اللبنتين وكان عثمان بن مظعون رضي الله تعالى عنه رجلا متظفلا أي مرفها فكان إذا حمل اللبنة يجافي بها عن ثوبه ثلايميه التراب فان أصابه شيء من التراب نفذه فنظر إليه علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه وأنشد يقول أي مباسطة مع عثمان بن مظعون لا طعنا فيه

لا يستوى من يعمر المساجدا ❦ يدأب فيه أفاضما وقاعدا
ومن يرى عن التراب مائدا

أي وكان عثمان هذا من جملة من حرم الخمر على نفسه في الجاهلية وقال لا أشرب شرابا يذهب عقلي ويضلك بي من هو أدنى مني ❦ وذكرا ابن اسحاق قال سألت غير واحد من أهل العلم بالشعر عن هذا الرجز هل تمثل به علي أو أنشأه فكل يقول لا أدري فسمع ذلك الرجز عمار بن ياسر فصار يرتجز بذلك وهو لا يدري من يعني بذلك فبرئ تجز بذلك علي عثمان فظن عثمان أن عمارا يقصد التعريض به فقل له عثمان يا ابن سمية ما أعرفني بمن تعرض به لتسكن أولا اعتراض بهذه المديدة الجديدة كانت معه وجهك وفي لفظ والله أني أرا في سأعرض هذه العصا بنقل له ما كانت في يده فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فغضب وقال ان عمار بن ياسر جلد ما بين عيني ووضع يده الذميرفة بين عينيه شريفتين فقال الناس اعمار قد غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم أي ونحاف أن ينزل فينا قرآن فقال أنا أرضيه فقال يا رسول الله مالي ولا مصابك قال مالك ولهم قال يريدون قتلي فيحملون لبننة لبننة ويحملون علي لبنتين لبنتين أي وفي لفظ يحملون علي اللبنتين والثلاث أي ولعله حمل ثلاث لبنات في بعض الأوقات فأخذ بيده وطاف به المسجد وجعل يمسح ذفرته من التراب والذفرة بالذال المعجمة الشعر الذي جهة القفا ويقول يا ابن سمية ليسوا بالذين يقتلونك تقنك الفضة الباغية ويقول ويح عمار تقنك الفضة الباغية يدعوهم إلى الجنة أي إلى سبيلها وهو اتباع الامام الحق لأنه كان يدعو إلى اتباع علي وطاعته وهو الامام الواجب الطاعة اذ ذاك ويدعونه إلى البارأي إلى سبيلها وهو عدم اتباع علي وطاعته واتباع معاوية وطاعته ❦ وفيه أن تلك الفضة التي كان فيها فانه كان

فيمنع من العصاة وهم مذورون بالتأويل الذي ظهر لهم إلا أن يسأل يدعونه
 إلى النار باعتبار اعتقاده وإطلاق النبي عليهم - حينئذ باعتبار ذلك * قال بعضهم
 وثمة معاوية وإن كانت باغية لكنه بنى لافسق فيه لانه انما صدر عن تأويل يعذر
 به أصحابه انتهى أي ومازاده بعضهم في الحديث لا أن الله شفاعتي يوم القيامة
 قال ابن كثير من روى هذا فقد افترى في هذه الزيادة على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فانه لم يقلها اذ لم يقل عن من يقبل * وقال الامام أبو العباس بن
 تيمية وهذا كذب مزيد في الحديث لم يروه أحد من أهل العلم باسناد معروف وكذلك
 قوله صلى الله عليه وسلم عمار جلد ما بين عيني لا يعرف له اسناد والذي في الصحيح
 تقتل عمارا الفئة الباغية * وعن أبي العالفة سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول قاتل عمار في النار * ومن العجب أن أبا العالفة هذا هو القاتل لعمار
 يوم صفين فكان أبو العالفة مع معاوية وكان عمار مع علي أي ويقال ان عمارا
 لما برز للقتال قال اللهم لو أعلم رضاك عنى أن أوقد ناراً فأرعى نفسي فيها لفعلت
 أو أغرق نفسي لفعلت وانى لأريد قتال هؤلاء الا لوجهك الكريم وأنا أرجو أن
 لا تخيبني وجعلت يده ترتعش على الحربة أى لان عمره يومئذ كان ثلاثاً وسبعين
 سنة أى وقد كان جى له بلبن فضلك فقبل له ما يضحكك قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول آخر شراب تشربه حين تموت لبن وفي رواية آخر
 زادك من الدنيا شيع من اللبن ثم نادى اليوم زحرفت الجنان وزينت الحور
 الحسان اليوم نلقى الاحبة محمد او خربه * ولما قتل عمار دخل عمرو بن العاص
 على معاوية فرعا وقال قتل عمار فقال معاوية قتل عمار فاذا قال عمرو سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول تقتل عمارا الفئة الباغية فقال له معاوية دحضت
 أى زلقت في بولك أنحن قتلناه انما قتله من أخرجه وفي رواية قال له أسكت
 فوالله ما نزال تدحض أى تزلق في بولك انما قتله على وأصحابه جاؤا به حتى ألوه
 بيننا * وذكر أن علياً رضى الله تعالى عنه لما احتج على معاوية رضى الله تعالى عنه
 بهذا الحديث ولم يسع معاوية انكاره قال انما قتله من أخرجه من داره يعنى بذات
 عليا فقال على رضى الله تعالى عنه فرسول الله صلى الله عليه وسلم أذن قتل حمزة
 حين أخرجه * ولما قتل عمار جرد خزيمه بن ثابت رضى الله تعالى عنه سيفه وقاتل
 مع على وكان قبل ذلك اعتزل عن الفريقين وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول تقتل عمارا الفئة الباغية فقاتل معاوية حتى قتل وكان ذوالكلاع رضى
 الله تعالى عنه مع معاوية وقال له يوماً لعمر بن العاص كيف تقاقل علياً وعمار بن

يا سرقة لاله ان عمارا يعود الي بنا ويقتل معنا فقتل ذوالكلاع قبل قتل عمار
 ولما قتل عمار قتل معاوية لو كان ذوالكلاع حيا لمال بنصف الناس الى علي أي
 لان ذوالكلاع كان ذروه أربعة آلاف أهل بيت وقيل عذرة آلاف وكان عبد
 الله بن بديل بن ورقاء رضي الله تعالى عنه مع علي رضي الله تعالى عنه فلما قتل
 عمار أخذ سيفين ولبس درعين ولم يزل يضرب سيفيه حتى انتهى الى معاوية
 فأزاله عن موقفه وأزال أصحابه الذين كانوا معه عن موقفهم ثم قام خطيبا فحمد الله
 وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال الا أن معاوية ادعى ما ليس له
 ونازع الأمراء له ومن ليس قبله وجادل بالباطل ليدحض به الحق وصالح عليكم
 بالاعراب والاحزاب وزين لهم الضلالة وزرع في قلوبهم حب الفتنة وأبس عليهم
 الأمر وأنتم والله على الحق على نور من ربكم وبرهان مبين فقاتلوا الطغاة الجناة
 فأتوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين
 فأتوا العنة الباغية الذين نازعوا الأمراء له قوموا رجمكم الله ولما قتل عمار ندب ابن
 عمر رضي الله تعالى عنه على عدم نصرة علي والمقاتلة معه وقال عند موته ما أسفى على
 شيء ما أسفى على ترك قتال الباغية قال بعضهم شهدنا صفين مع علي بن أبي طالب
 في ثمانمائة من أهل بيعة الرضوان وقتل منهم ثلاث وستون منهم عمار بن ياسر وكان
 خزيمية بن ثابت الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين
 كان مع علي يوم صفين كافا سلاحه حتى قتل عمار جرد سيفه وقاتل حتى قتل لاله كان
 يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عمار تقتله الفئة الباغية وفي
 الحديث من عادا عمار عاداه الله ومن أبغض عمارا أبغضه الله عمار يزول مع الحق
 حيث يزول عمار خاط الإيمان بلحمه ودمه عمار معرض عليه أمران لا اختار الا رشد
 منهما وجاء أن عمار دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال مرحبا بالطيب
 الطيب ان عمار بن ياسر حشى ما بين أخص قدميه الى شهمة أذنه إيمانا وفي رواية
 أن عمار ألقى إيمانا من قرنه الى قدمه واختلط الإيمان بلحمه ودمه وتخاصم عمار
 مع خالد بن الوليد في سرية كان فيها خالد أميرا فلما جأ إليه صلى الله عليه وسلم استبأ
 عنده فقال خالد يا رسول الله أيسرك أن هذا العبد الاجدع يستمنى فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يا خالد لا تسب عمارا فان من سب عمارا فقد سب الله ومن أبغض
 عمارا أبغضه الله ومن لعن عمارا لعنه الله ثم ان عمارا قام مغضبا فقام خالد فبعه حتى
 أخذ بثوبه واعتذر اليه فرضى عنه وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى

عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحق مع عمار ما يغلب عليه دلهة الكبر
وهذا الحديث من أعلام النبوة فان عمار اوقع بينه وبين عثمان بن عفان بعض
الشحناء وشيع عنه أنه يريد أن يخلع عثمان فاستدعاه سعد بن أبي وقاص وكان
مريضاً فقال له ويحك يا أبا اليقظان كنت فينا من أهل الخير فالذي بلغني عنك من
السعي في الفساد بين المسلمين والتألب على أمير المؤمنين أمعك عقلك أم لا
فغضب عمار ونزع عما أمته وقال خلعت عثمان كما خالعت عمارتي هذه فقال
سعد أنا لله وأنا إليه راجعون ويحك حين كبر سنك ورق عظامك ونفد عمرك
خلعت ربة الاسلام من عنقك وخرجت من الدين عرياناً كما ولدته أمك
فقام عماره غضباً وولياً وهو يقول أعوذ بربي من فتنة سعد وعند ذلك روى
سعد الحديث وقال قد دله وخرف عمار وأظهر عماراً لعمري على ذلك قال وجعلت
قبلة المسجد الى بيت المقدس وجعل له ثلاثة أبواب باب في مؤخره والباب الذي كان
يقال له باب عائكة وكان يقال له باب الرحمة والباب الذي يقال له الباب
جبريل انتهى أي وهو الباب الذي كان يدخل منه صلى الله عليه وسلم ويقال له
باب عثمان لأنه كان يل دار عثمان وهو الذي يخرج منه الآن الى البقيع أقول
وجعل قبلته الى بيت المقدس كان قبل أن تحول القبلة ولما حولت حولت قبلته
الى الكعبة وهذا محمل قوله صلى الله عليه وسلم ما وضعت قبلة مسجدي هذا حتى
رفعت الى الكعبة فوضعتها اتيهمها أو آءها أي أقصدها وفي رواية ما وضعت
قبلة مسجدي هذا حتى فرج لي ما بيني وبين الكعبة والله أعلم أي وفي كلام بعضهم
ومن الفوائد الحسنة ما ذكره غلطاً أن موضع المسجد كان ابتاعه تبع لرسول
الله صلى الله عليه وسلم قبل بعثته بألف سنة وأنه لم ينزل على مكة أي متعلنا به
من ذلك العهد على ما دل عليه كتاب تبع أقول سيأتي أن تبع باعني للنبي صلى الله
عليه وسلم داراً بالمدينة اذ أقدمها ينزل في تلك الدار وأنه يقال انها دار أبي أيوب
وقد يجمع بانه يجوز أن يكون ذلك المراد دار أبي أيوب مجموعهما تلك الدار وان
تلك الدار قسمت فكان دار أبي أيوب بعضها وذلك المراد بعضها الآخر وان الايدي
تداولت سكنى تلك الدار الى أن صارت سكناً لابي أيوب وهذا هو المراد بقول
الماهب تداولت الدار الملاك الى أن صارت لابي أيوب لكن قد يقال لو كانت الدار
مذكورة في الكتاب لذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان الكتاب كما
سيأتي وصل اليه في مكة في أول البعثة ونزل به دار أبي أيوب وأخذه المراد على الكيفية
المذكورة به بذلك أي أنه ذكر له أمر تلك الدار والله أعلم قال ومكث صلى الله

عليه وسلم يصلي في المسجد بعد تمامه الى بيت المقدس خمسة أشهر ولم تحوّل
القبلة سد صلى الله عليه وسلم الباب الذي كان في موخر المسجد (وفي كلام بعضهم)
لم تحوّل القبلة لم يبق من الابواب التي كان يدخل منها صلى الله عليه وسلم لم
الا الباب الذي يقال له باب جبريل عليه السلام أي فانه بقي في محله وأما باب الرحمة
الذي كان يقال له أيضا باب فاتكة فالخروج عن محله (وسبب وضع) الحصى في المسجد
ان المطر جاء ذات ليلة فأصبحت الارض ممتلئة فجعل الرجل يأتي بالحصى في توبه
فيبسطه تحته ليصلي عليه فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة قال
ما أحسن هذا وفي رواية ما أحسن هذا البساط وقد يعارض هذا ما قيل ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم أمر أن يحصب المسجد فأت قبل ذلك فحصبه عمر رضي الله
تعالى عنه (أقول) قد يقال لا ممانعة لانه يجوز أن يكون صلى الله عليه وسلم
لما أعجبه ذلك من فعل بعض الصحابة أمره أن يحصب جميع المسجد ولان الواقع تحصيب
بعضه لكن يشك على ذلك قول بعضهم من البدع فرش المساجد الا أن يراد بالحصر
وتحويها لانه لم يكن في زمنه صلى الله عليه وسلم ولا أمر به ثم رأيت بعضهم ذكر ذلك
حيث قال أول من فرش الحصر في المساجد عمر بن الخطاب وكانت قبل ذلك
مفروشة بالحصاة أي في زمنه صلى الله عليه وسلم كما تقدم (وفي الاحياء) أكثر
معروفات هذه الاعصار منكرات في عصر الصحابة رضي الله تعالى عنهم اذ من عزيز
المعروف في زماننا فرش المساجد بالبسط الرقيقة فيها وقد كان يعد فرش البوارى
في المسجد بدعة كانوا لا يرون أن يكون بينهم وبين الارض حائل هذا كلام الاحياء
أي والحصاة لا تعد حائلا وسيأتي أن المسجد بني بعد فتح خيبر وهي التي غناها خارجة
رضي الله تعالى عنه بقوله لما كثرت الناس قالوا يا رسول الله لو زيد فيه ففعل ولعلها
هي التي أدخل فيها الارض التي اشتراها عثمان رضي الله تعالى عنه من بعض
الانصار بعشرة آلاف درهم ثم جاء عثمان الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله أشتري مني البقعة التي اشتريتها من الانصار التي كانت مجاورة للمسجد
فاشتراها منه بيت في الجنة أي وفي رواية أن عثمان رضي الله تعالى عنه لما حصر
أي الحصرة الثانية وأشرف على الناس من فوق سطح داره وقد اشتد به العطش
قال أههنا على قالوا لا قال أههنا طمعة قالوا لا قال أنشدكم بالله الذي لا اله الا هو
اتعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يتبع مردي بني فلان أي لمريد كان
مجاورا للمسجد غفر الله له فابتعته بعشرين ألفا وخمسة وعشرين ألفا فاشترى عثمان
وقد قدم أنه اشتراها بعشرة آلاف درهم فليتأمل فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم

فقلت فإذ استعته فقال اجعله مسجداً وأجره لأن قالوا اللهم نعم قد كان ذلك وفي لفظ
أنشدكم بالله وبالإسلام هل تعلمون أن المسجد ضاق بأهله فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من يشتري بقعة أبي فلان لبقعة كانت إلى جنب المسجد فقال صلى الله
عليه وسلم من يشتريها ويوسعها في المسجد له مثلها وفي لفظ بخبره منها في الجنة
فاشتريتها ووسعتهما في المسجد فأنتم الآن تمنعوني أن أصلي فيها ركعتين أي وزاد
فيه عثمان رضي الله تعالى عنه بعد ذلك زيادة كبيرة وبني جداره بالحجارة المنقوشة
وجعل عمدته من حجارة منقوشة وسقفه بالساج كما في البخاري وعدد عثمان رضي الله
تعالى عنه أشياء منها أنه قال أنشدكم بالله وبالإسلام هل تعلمون أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بئر رومة ولم يكن يشرب
منها أحد إلا باليمن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يشتري بئر رومة يجعل
دلوه فيها مع دلاء المسلمين وفي لفظ ليكون دلوه فيها كدلاء المسلمين بخبره منها في
الجنة وفي لفظ له بها مشرب في الجنة فاشارت بها من صلب مالي فجعلتها للفقير والغني
 وابن السبيل قالوا اللهم نعم قال فأنتم اليوم تمنعوني أن أشرب منها بل وتمنعوني الماء
 إلا أحد يسقينا فاني أفطر على الماء المالح وفي رواية هل فيكم من يبلغ عليا عطشنا
 فأبغوه فلم يبلغ ذلك عليا أرسل اليه بثلاث قرب مملوءة ماء فأكادت تصل اليه
 وخرج بسبعها عدة من موالى بني هاشم وبني أمية أي وكانت هذه البئر ركية ليمودى
 يقال له رومة يقال أنه أسلم وكان يبيع المسلمين ماءها كانت بالعقيق وتغل فيها
 صلى الله عليه وسلم فعذب ماؤها ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يشتري
 بئر رومة فيجعلها للمسلمين يضرب بدلوه في دلائهم وله بها مشرب في الجنة فساومه
 فيها عثمان فأبى أن يبيعها كلها فاشارت نصفها باثني عشر ألف درهم وجعل ذلك
 للمسلمين وجعل له يوماً لليهودى يوماً فإذا كان يوم عثمان استقى المسلمون ما يكتفونهم
 يومين فلما رأى اليهودى ذلك قال لعثمان أنشدت على ركبتي فاشارت النصف الآخر
 بثمانية آلاف وقيل جملة ما اشتراه به خمسة وثلاثون ألف درهم وقول عثمان جعلتها
 للفقير والغني وابن السبيل دليل على أن قوله دلوى فيها كدلاء المسلمين على أنه
 لم يشترط ذلك بل قصد به التعميم في الموقوف عليه ولا دليل فيه على جوار أن
 للواقف أن يشترط له إلا انتفاع بما وقفه كما رجم بعضهم وكان حصار عثمان
 رضي الله تعالى عنه شهرين وعشرين يوماً وفي كلام سبط ابن الجوزي
 كان الحصار الأول عشرين يوماً والثاني أربعين يوماً وفي يوم من تلك الأيام
 قال وددت لو أن رجلاً صادفنا أخبرني عن أمرى هذا أي من أين أوتيت فقمام رجل

من الانصار فقال اما اخبرك يا امير المؤمنين انك تطأ طأت لهم فركبوك وما جأهم
 على ظلمك الا افراط حلمك فقال له صدقت اجلس (وأول من دخل عليه) الدار
 محمد بن ابي بكر تسور عليه هو وجماعة من الخائط من دار عمرو بن حزم فأخذ بلحيته
 فقال له دعها يا ابن أخي فوالله لقد كان أبوك يكرهها فاستحي وخرج * وفي رواية
 لما أخذ بلحيته هزها وقال له ما أغني عنك معاوية وما أغني عنك ابن أبي سرح
 فقال له يا ابن أخي أرسل لحيي فوالله انك لتبصر لحيي كانت تعز على أبيك وما كان
 أبوك يرضى مجلسك هذا مني فتركه وخرج ويقال انه قال له ما أريد بك أشد من
 قبضي على لحييتك فقال عثمان ان استنصر بالله عليك وأستعين به ثم طعن جبينه
 بمشقص كان في يده ثم ضربه بعض هؤلاء بالسيف فأتته نائله زوج عثمان فقطع
 أصابع يدها الخمس * وعن ابن المساحشون عن مالك أن عثمان بعد قتله التي
 على المزلة ثلاثة أيام وقيل أغلق عليه بابه بعد موته ثلاثة أيام لا يستطيع احد
 أن يدفنه فلما كان الليل آتاه اثنا عشر رجلا منهم حويط بن عبد العزى
 وحكيم ابن حزام وعبد الله بن الزبير وقيل صلى عليه أربعة وأن ابن الزبير لم يشهد
 قتل عثمان فاحتملوه فلما اجتازوا به للقبرة منعوهم وقالوا والله لا يدفن في مقابر
 المسلمين فدفنوه بمحل كان الناس يتوقون أن يدفنوا موتاهم به فكان يمر به
 ويقول سيدفن هنا رجل صالح فيتأسي به الناس في دفن موتاهم به وكان ذلك
 المحل بسبستانا فاشترى عثمان وزاده في البقيع فكان هو أول من قبر فيه وجاوره
 على باب وان رأسه ليقرع الباب لا سراهم به من شدة الخوف ولما دفنوه
 عفو قبره خوفا عليه أن ينش وأما غلاما الاذ ان قتلا معه فجيروهما برجلهما
 وألقوهما على السلال فأكلتهما الكلاب * وسبب هذه الفتنة أنهم أنقموا
 عليه امورا منها عزله لأكابر الصحابة ممن ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومنهم من أوصى عمر رضي الله تعالى عنه بان يبق على ولايته وهو أبو موسى
 الاشعري رضي الله تعالى عنه عن البصرة فان عمر رضي الله تعالى عنه أوصى
 بان يبق على ولايته فعزل عثمان وولى ابن خاله عبد الله بن عامر محله وعزل عمرو
 ابن العاص عن مصر وولاه ابن أبي سرح وعزل المغيرة بن شعبه عن الكوفة
 وعزل ابن مسعود رضي الله تعالى عنه عنها أيضا وأشخصه الى المدينة وعزل سعد
 ابن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه عن الكوفة وولى أخاه لأمه الوليد بن عتبة ابن
 أبي معيط الذي سماه الله تعالى قاسقا بقوله تعالى أفن كان مؤمنا كن كان فاسقا
 وصار الناس يقولون بئس ما فعل عثمان عزل الابن المين الورع المستجاب الدعوة

وولي أخته الخاتن القاسق المدمن للخنزير لعل مستدعهم في ذلك مارواه المحاكم في
 صحبه من ولي رجلا على عصاية وهو يجيد في تلك العصاية من هو أَرْضِيَّ الله منه
 فقد خان الله ورسوله والمؤمنين * ومنه أنه ادخل معه الخسكم بن أبي العاص
 والد مروان المدينة وكان يقال له طريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعينه وقد كان
 صلى الله عليه وسلم طرده إلى الطائف ومكث به مدة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومدة أبي بكر بعد أن سأله عثمان في ادخاله المدينة فأبى فقال له عثمان هي فقال علم
 إلى البارهييات هييات أن أغير شيئا ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم والله
 لا ردت له أبد فلما توفي أبو بكر وولي عمر كلفه عثمان في ذلك فقال له ويحك يا عثمان
 تتكلم في لعين رسول الله صلى الله عليه وسلم وطريده وعدو الله وعدو رسوله فلما
 ولي عثمان رده إلى المدينة فاشتد ذلك على المهاجرين والانصار فذكر ذلك عليه
 أعيان العصاة فكان ذلك من أكبر الأسباب على القيام عليه * واعتذر عثمان
 عن ذلك بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان وعده برده وهو في مرض موته قال فشهدت
 عند أبي بكر فقال أنك شاهد واحد ولا تقبل شهادة الواحد ثم قال لي عمر كذلك فلما
 صار الأمر إلى قضيت بعلي أي وأما عزله لابي موسى فان جند عمله شكوا شدة فعزله
 خوف الفتنة ومنه أنه جاء إلى عثمان أهل مصر يسكنون من ولاء عليهم وهو ابن أبي
 سرح وقالوا كيف توليه على المسلمين وقد أباح رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوم
 الفتح دمه وتعزل عمرو بن العاص عنا * ورد هذا بان عزله لعمر وإنما كان لكثرة
 شكايته منه وابن أبي سرح أسلم بعد الفتح وحسن ماله ووجوده سياسة الأمر أقوى
 من عمرو بن العاص * وعزله للمغيرة بانه أنهى إليه فيه انه ارتشى فرأى المصلحة
 في عزله فلما عادوا إلى مصر قتل ابن أبي سرح رجلا منهم فسادوا إلى عثمان وكلوا
 أكابر العصابة كعلي وطلحة بن عبيد الله فقالوا أعزله عنهم فانهم يسألونك رجلا
 مكانه فقال لهم عثمان يختارون رجلا أوليه عليهم فاخاروا محمد بن أبي بكر فكتب
 إليه هذه وولاه فخرج وخرج معه جماعة من المهاجرين والانصار وجماعة من
 التابعين لينظروا بين أهل مصر وبين ابن أبي سرح فلما كان محمد بن أبي بكر ومن
 معه على مسيرة ثلاثة مراحل عن المدينة فاذا به غلام أسود على بعير فقالوا له
 ما مضيتك فقال لهم أنا غلام أمير المؤمنين أرسلني إلى عامل مصر فقال له واحد منهم
 هذا عامل مصري في محمد بن أبي بكر فقال ما هذا أريد فلما أخبر ذلك الرجل محمد
 ابن أبي بكر استدعاه فقال له بحضور من معه من المهاجرين والانصار أنت غلام
 من فصار تارة يقول غلام أمير المؤمنين وتارة يقول غلام مروان فرفعه رجل

من القوم وقال هذا سلام عثمان فقال له محمد الى من أرسلت قال الى عامل مصر
برسالة قال معك كتاب قال لا ففتشوه فاذا معه كتاب من عثمان الى ابن أبي سرج
في قصبة من رصاص في جوف الادوة في الماء ففتح الكتاب فحضره جميع من معه
فاذا فيه اذا أتاك محمد وفلان وفلان فاحتل في قتلهم وفي رواية انظر فلانا وفلانا
اذا قدموا عليك فاضرب أعناقهم وعاقب فلانا بكذا وفلانا بكذا منهم نفر من
العصابة ونفر من التابعين وفي رواية اذبح محمد بن أبي بكر واحش جلدته تبنوا كن
على علمك حتى يأتيك كتابي فلما قرؤا الكتاب ففرزوا ورجعوا الى المدينة وقرأ
الكتاب على جميع من بالمدينة من العصابة والتابعين فسامهم أحد الا واغتم
لذلك فدخل عليه على مع جماعة من أهل بدر ومعه الكتاب والغلام فقالوا له هذا
الغلام غلامك قال نعم قالوا والبعير بعيرك قال نعم قالوا فانت كتبت هذا الكتاب
فقال لا وحلف بالله ما كتبت هذا الكتاب ولا أمرت به ولا علم لي به فقال له على
والخاتم خاتمك قال نعم قال فكيف يخرج غلامك بعيرك وبكتابك عليه ختمك
وأنت لا تعلم به فحلف بالله ما أمرت بهذا الكتاب ولا وجهت هذا الغلام الى
مصر فعرفوا أنه خط مروان لا عثمان لأن عثمان لا يخلف باطلا وفي رواية الخط خط
كاتبتي والخاتم خاتمي وفي رواية انطلق الغلام بغير أمري وأخذ الجمل بغير علي قالوا
فما نقش خاتمك قال نقش عليه مروان فسالوه أن يدفع لهم مروان وكان مروان عنده
في الدار فاني فخرجوا من عنده غضا بابا فلو لا يبرأ عثمان الا أن يدفع اليه مروان حتى
نبحث ونعرف حال الكتاب فان كان عثمان أمر به عزناه وان كان مروان كتبه على
لسان عثمان نظرا ما يكون في أمر مروان فأبى عثمان أن يخرج اليهم مروان خوفا عليه
من القتل فحضر عثمان بسبب ذلك ومنه وه الماء ووقع ما تقدم وذكر ابن الجوزي
انه لما دخل المصريون على عثمان رضي الله عنه والمصحف في حجره يقرأ فيه فذوا اليه
أيديهم فذبه فضربت فسال الدم وقيل وقعت قطرة على نسيك فيكهم الله وهو
السميع العليم فقال أما انها أول بدخضت المفصل هذا كلامه أي وهذا من أعلام
النبوة فقد أخرج الحاكم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال يا عثمان تقتل وأنت تقرأ سورة البقرة فتقع قطرة من دمك
على نسيك فيكهم الله قال الذهبي انه حديث موضوع أي قوله فيه وأنت تقرأ
الى آخره وروى انه لما حوضر قال والله ما زيت في جاهلية ولا اسلام ولا تنيت
أن لي بدني بدلا من هذا اني الله ولا قتات نه سافهم تقتلونني وقال يا قوم لا يجر منكم
شقا في أن يه بكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط منكم

بنعبدنا قوم لا يقتلوننا انكم ان قتلتموني كنتم هكذا وشيك بين اصابكم وقال معددا
 لنعم الله تعالى عليه ما وضعت يدي على فرجي منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وما رمت في جمعة منذ اسلمت الا وانا اعتق فيها رقبة الا ان لا يكون عندي شيء
 فاعتقها بعد ذلك (قال بعضهم) وجملة من اعتقه عثمان ألفان وأربعمائة رقبة
 تقريرا (وذكر أنه رأى في الليلة) التي قتل في يومها المصطفى صلى الله عليه وسلم
 وأبا بكر وعمر في المنام وقالوا له اصبر فانك تفر عنه. دنا اليلالة القابلة فلما أصبح دعا
 بالمخفف فنشره بين يديه ولبس الدر اويل ولم يكن لبسها قبل ذلك في الجاهلية ولا
 في الاسلام خوفا أن يطالع على عورته عند قتله وكان من جملة ما أنعم على عثمان رضي
 الله تعالى عنه أنه أعطى ابن عمه مروان ابن الحكم مائة ألف وخمسين أوقية وأعطى
 الحارث عشر ما يباع في السوق أي سوق المدينة وأنه جاء اليه أبو موسى بكيلة
 ذهب وفضة فقسمها بين نساياه وبناته وأنه اتفق أكثر بيت المال في عمارة ضياعه
 ودوره وأنه حفي لنفسه دون أهل الصدقة وأنه جسد عبد الله ابن مسعود وهجرة
 وحبس عطاء وأبي ابن كعب ونفي أبا ذر إلى الريزة وأشخص عبادة ابن الصامت
 من الشام لما شكاه معاوية وضرب عمار ابن ياسر وكعب ابن عجرة ضربه عشرين
 سوطا ونفاه إلى بعض الجبال وقال لعبد الرحمن ابن عوف انك منافق وأنه أقطع
 أكثر أراضي بيت المال وأن لا يشتري أحد قبل وكيه وأن لا تسير سفينة في البحر
 إلا في تجارته وأنه أحرق الصحف أتى فيها القرآن وأنه أتم الصلاة يعني ولم يقصرها لما
 حج بالناس وأنه ترك قتل عبيد الله وقد قتل الهرمزان (وقد أجاب) عن ذلك كله
 في الصواعق فراجعوه وما رواه الزبير ابن بكار عن أنس من أنه صلى الله عليه وسلم
 لم يعمل إلا بنى به المسجد الا بعد أربع سنين من الهجرة رأيت ما رده في تاريخ
 لأمدة سنة ونصه ما روى عن أنس واه أو مؤول والمعروف خلافه والله أعلم وعن أبي
 هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو بنى مسجدى هذا
 إلى صنعاء كان مسجدى (قال بعضهم) ان صح هذا كان من أعلام نبوته صلى الله
 عليه وسلم أي لانه وسع بعد ذلك أي وسعه المهدي وذلك في سنة ستين ومائة
 ثم زاد فيه المؤمنون في سنة ثنتين ومائتين وبه يرد القول بان المضاعفة خاصة
 بالموجود حين الإشارة أي لكن المحافظة على الصلاة فيما كان في عهده صلى
 الله عليه وسلم أولى قال وبني حجرتين لعائشة وسودة أي بناهما مجاورتين للمسجد
 ولما صقتين له على طرزياء المسجد من لبن وجعل سقفهما من جذوع النخل
 والجريد أي وقدم رجل من أهل الإمامة عند الشروع في بناء المسجد يقال له طلق

من بني حنيفة فعنه رضى الله تعالى عنه قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو بيني مسجدوا والمسلمون يعملون معه فيه وكنت صاحب علاج الطين فأخذت
 المسحاة وخطت الطين فقال لي يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ
 أحسن صنعة وقال لي الزم أنت هذا الشغل فاني أراك تحسنه وفي لفظ أن هذا
 الحنفى لصاحب ماين وفي لفظ قريو اليماي من الطين فانه أحسنكم له مسكاً وأشدكم
 نكبا وفي لفظ دعوا الحنفى والطين فانه من أصنعكم للطين وأرسل وهو في بيت
 أنى أيوب زيد بن حارثة وأبأرفع مكة وأعطاهم ماخمسائة درهم وبعيرين
 لينايساياهله أي والخمسمائة أخذها من أنى بكر ليشترياهما ما يحتاجان اليه فاشترى
 بهما زيد ثلاثة أبعرة وأرسل معهما أبوبكر رضى الله تعالى عنه عبد الله بن الأريقط
 دليلاً أي ببعيرين أو ثلاثة فقد ما بقاطمة وأم كلثوم بنتيه صلى الله عليه وسلم وسودة
 زوجته وأم أيمن حاضنته صلى الله عليه وسلم وزوج زيد بن حارثة وابنها أسامة بن زيد
 فأسامة أخو أيمن لأمه وكان أسامة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن حبه
 وابن حاضنته عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن أسامة عثريوما في أسكفة الباب
 فشجع وجهه فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أميطلى عنه قالت عائشة فكان في
 تقدرة أي لانه كان أسوداً فطاس فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح يده
 الدم ثم يمسحه * وأما بنته صلى الله عليه وسلم زينب التي هي أكبر بناته فكانت مع
 زوجها ابن خالتها أنى العاص بن الربيع فنعها من الهجرة وسبأ في أنها هاجرت بعد
 ذلك قبله وتركتها على شركه وبعد أن أسرى بدر وأطلق وأمره صلى الله عليه وسلم
 بأن يخلى سبيلها ففعل ثم لما أسلم ردها اليه * وأما بنته رقية فتزوجها عكرمة
 مع زوجها عثمان بن عفان وخرج مع فاطمة ومن ذكر معها عبد الله بن أبي بكر
 ومعه عيال أنى بكر فيهم زوجته أم رومان وعائشة وأختها أسماء زوج الزبير أي
 وهي حامل بابنها عبد الله بن الزبير * وعن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها
 كانت هي وأمها على بعير في محفة فنفر البعير قالت فصارت أمى تقول وابنتاه
 واعروساه فسلك البعير وسلم الله * وفي رواية عن عائشة رضى الله تعالى عنها
 لما صارت أمى تقول واعروساه وابنتاه سمعت قائلاً يقول أرسلني خطامه فأرسلت
 خطامه فوقف بأذن الله وسلمنا الله وأم رومان ولدت لاني بكر عائشة وعبد الرحمن
 رضى الله عنهم وكانت قبل أنى بكر تحت عبد الله بن الحارث فولدت له الطفيل
 قال صلى الله عليه وسلم في حقها من يسره أن ينظر الى امرأة من الحور العين
 فلينظر الى أم رومان وتوفيت في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ماتت

لثلاثة نصيباً من الهجرة ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبرها وقال
 اللهم انه لم يخف عليك ما لاقت أم رومان فيك وفي رسولك صلى الله عليه وسلم *
 وعورض القول بموتها في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينافي البخاري عن
 مسروق قال سألت أم رومان وهي أم عائشة رضي الله تعالى عنها ومسروق ولده
 بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم بلا خلاف وما في البخاري حديث صحيح مقدم على
 ما ذكره أهل السير من موتها في حياته صلى الله عليه وسلم * وفي البخاري عن أسماء
 فنزلت بقباء فولدتها يعني ولدها عبد الله بن الزبير ثم أتت النبي صلى الله عليه
 وسلم فوضعت في حجره ثم دعا بتمر فضعها ثم تغل في فيه فكان أول شيء دخل جوفه
 ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكبه بتمر أي بتلك التمرة ففي المواهب
 وحنكه بها ثم دعاه وبرك عليه وهو أول مولود ولد في الاسلام أي لاهاجرين *
 فيه ان أسماء إنما قدمت المدينة أي الى قباء بعد تحوله صلى الله عليه وسلم من قباء
 ويدل له قول بعضهم قدم آل أبي بكر من مكة وهو صلى الله عليه وسلم يبنى
 مسجده وأنزلهم أبو بكر في السخ إلا أن يقال يجوز أن يكون صلى الله عليه وسلم جاء
 الى قباء بعد ذلك * فقد قال بعضهم وهذا السياق يدل على أن عبد الله بن
 الزبير ولد في السنة الأولى لافي الثانية كما قاله الواحدى وتبعه غيره فقال ولد
 بعد عشر من شهر من الهجرة ففرح به المسلمون فرحاً شديداً لأن اليهود كانوا يقولون
 قد سحرناهم فلا يولد لهم مولود وهذا بما يؤيد القول الثاني إلا أن يقال يجوز أن
 يكون عبد الله مكث في بطنها المدة المذكورة * فقد ذكر أن مالكا رضي الله
 تعالى عنه مكث في بطن أمه سنتين وكذا الضحاك ابن مزاحم التابعي مكث في بطن
 أمه سنتين * وفي المهاضرات للجلال السيوطي ان مالكا مكث في بطن أمه
 ثلاث سنين وأخبر سيدنا مالكا أن جارة له ولدت ثلاث أولاد في اثني عشر سنة
 بحمل أربع سنين وحينئذ يجوز أن تكون سيدتنا أسماء جاءت الى قباء فولدت
 سيدنا عبد الله وصادف مجيئه صلى الله عليه وسلم الى قباء في ذلك اليوم وقد سماه
 صلى الله عليه وسلم عبد الله وكناه أبا بكر بكنية جده الصديق رضي
 الله تعالى عنه * ورؤي أنه جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن سبع
 أو ثمان سنين إياي بع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أمره والده الزبير بذلك
 فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبأيعه وهو كوز آل أبي بكر نزلوا عند
 مجيئهم المدينة في السخ لا نافي كون أسماء نزلت بقباء وولدت بها لأنه يجوز أنه يكون
 نزل أسماء في السخ بعد نزولها في قباء قد راحتها ككونها كانت حاملاً حتى

وضعت والسياق المتقدم يدل على ذلك وكون عبد الله ابن الزبير أول مولود
ولد في الاسلام للمهاجرين بالمدينة كذلك عبد الله بن جعفر بن أبي طالب
أول مولود ولد للمهاجرين بالحبشة ويقال له عبد الله الجواد وانفق أن النجاشي
ولد له مولود يوم ولد عبد الله هذا فإرسل إلى جعفر فيقول له كيف سميت ابنك
فقال سميته عبد الله فسمى النجاشي ابنه عبد الله وأرضعته أسماء بنت عديس
مع ابنها عبد الله المذكوور فكانا يتراسلان بتلك الاخوة من الرضاع وأول مولود
ولد للانصار بعد الهجرة مسلمة بن مخلد وقيل النعمان بن بشير وذكرا أن أم أسماء قدمت
المدينة وهي مشركة على أسماء هدية فحجبتها أسماء وردت عليها هديتها فسألت
عائشة رضي الله تعالى عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأمر أسماء أن
تأوى أمها وتقبل هديتها * قيل وفي ذلك وفي إرسال عبد الرحمن بن أبي بكر وهو
بمكة على دينه قبل أن يسلم إلى أبيه يسأله النفقة فأبأ به أن ينفق عليه أنزل الله
الاذن في الاتفاق على الكفار * وقال أبو أيوب الانصاري لما نزل رسول الله صلى الله
عليه وسلم في بيتي نزل في أسفل البيت وأنا وأم أيوب في العلو فقلت يا رسول الله
يا بني أنت وأمي في أعلى وأمر أعظم أن أكون في العلو وتكون تحتي فاطمأنت وكن
في العلو ونزل نحن فكنون في السفلى فقال صلى الله عليه وسلم يا أبا أيوب أرفع
بنائي السفلى وأوقف بنا ومن يغشا نا أي وفي لفظ أن أرفع بنا ومن يغشا نا أن نكون
في سفلى البيت * قال أبو أيوب فتركسرحب لنا فيه ماء والحب بضم الحاء المهملة
الجرة الكبيرة فقامت أنا وأم أيوب بقطيفة لنا مالنا في غير هاتين شفها الماء تخوفا
أن يقطر منه على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء فيؤذيه ولم أزل أتضرع للنبي
صلى الله عليه وسلم حتى تحول في العلو * أي وفي رواية عن أبي أيوب قال نزل على
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة فكنت في العلو فلما خلوت إلى أم
أيوب فقلت لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أحق بالعلو منا ينتثر التراب عليه من
وطئ أقدامنا ونزل عليه الملائكة وينزل عليه الوحي وفي رواية ينزل عليه القرآن
ويأتيه جبريل فبابت تلك الليلة أنا وأم أيوب فلما أصبحت قلت يا رسول الله ما بت
الليلة أنا وأم أيوب قال لم يا أبا أيوب قلت كنت أحق بالعلو منا يترل عليك
الملائكة وينزل عليك الوحي والذي بعثك بالحق لا أعلو سقيفة أنت تحتها أبدأ أي
وعن * أفصح مولى أبي أيوب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل أسفل وأبو أيوب
في العلو أنبأ أبو أيوب ذات ليلة فقال غشي فوق رسول الله صلى الله عليه وسلم فبانا
في جانب فلما أصبح الحديث * ومنه نزل صلى الله عليه وسلم في بيت أبي أيوب

صارت تأتي اليه جفنة سعد بن عباد وجفنة أسعد بن زراراة كل ليلة وكانت أي جفنة سعد بن عباد بعد ذلك تدور معه صلى الله عليه وسلم في بيوت أزواجه فقد جاءه كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم من سعد بن عباد جفنة من ثريد أي عليه لحم أو خبز في لبن أو في سمن أو في عسل أو بخل وزيت في كل يوم تدور معه أي جادار مع نسائه وصاروه في بيت أبي أيوب يأتي اليه الطعام من غيرهما أي فقد جاء وما كان من ليلة الا وعلى باب رسول الله صلى الله عليه وسلم الثلاثة والاربعة يحملون الطعام يتناولون حتى تحول رسول الله صلى الله عليه وسلم من منزل أبي أيوب أي وفي لفظ وجعل بنو النجار يتناولون في حل الطعام اليه صلى الله عليه وسلم مقامه في منزل أبي أيوب رضي الله تعالى عنه وهو تسعة أشهر واول طعام جيء به اليه صلى الله عليه وسلم في دار أبي أيوب قصعة أم زيد بن ثابت يوفعن زيد بن ثابت أول هدية دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت أبي أيوب قصعة أرسلتني بها أمي اليه فيها ثريد خبز برسمين ولبن فوضعت يمين يده وقلت يا رسول الله أرسلت به هذه القصعة أمي فقال له يارك الله فيها أي يوف وفي رواية يارك الله فيك ودعا أصحابه فأكلوا قال زيد فلم أرم الباب أي أردته حتى جاءت قصعة سعد بن عباد ثريد وعراق لحم أي بفتح العين عظم عليه لحم فان أخذ عنه اللحم قيل له عراق بضم العين وقد جاءه كان أحب الطعام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الثريد ويقال له الثفل بالثنية والفاء ولما بنى المسجد جعل في المسجد محلا مظللا يأوي اليه المساكين يسمى الصفة وكان أهله يسمون أهل الصفة وكان صلى الله عليه وسلم في وقت العشاء يفرقهم على أصحابه ويتعشى معهم طائفة وظاهر السياق أن ذلك أي المحل فعل في زمن بناء المسجد وآوى اليه المساكين من حينئذ لكن روى البيهقي عن عثمان ابن اليمان قال لما كثر المهاجرون بالمدينة ولم يكن لهم زاد ولا مأوى أنزلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد وسماهم أصحاب الصفة وكان يجالسهم ويأنس بهم أي وكان اذا صلى أتاهم فوقف عليهم فقال لو تعلموا مالكم عند الله لاحتببتم ان تزدادوا فقرا وحاجة ياقول ذكر أن المسجد كان اذا جاءت العتمة يوقد فيه بسعف النخل فلما قدم تميم الداري المدينة صحب معه قناديل وجبالا وزيتا وعلق تلك القناديل بسواري المسجد وأوقدت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم نورت مسجدنا نور الله عليك أما والله لو كان لي ابنة لا تكتمكها هذا وفي كلام بعضهم أول من جعل في المسجد المصابيح عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وبوافقه قول بعضهم والمستحب من بدع الأفعال تعليق القناديل فيها أي المساجد وأول من فعل ذلك عمر بن الخطاب رضي

الله تعالى عنه فانه لما جمع الناس على أبي بن كعب في صلاة التراويح علق
 القناديل فلما واهاه على تزيهه قال نورت مساجدنا نور الله قبرك يا ابن الخطاب ولعل
 المراد تعليق ذلك بكثرة فلا يخالف ما تقدم عن تميم الداري ثم رأيت في أسد الغابة
 عن سراج غلام تميم الداري قال قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن
 خمسة غلمان تميم الداري فامرني سيده فأمرحت المسجد بقنديل فيه زيت وكانوا
 لا يسرجون فيه إلا بسعف النخل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسرج
 مسجدنا فقال تميم غلامي هذا فقال ما اسمه فقال فتح فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بل اسمه سراج فسماني رسول الله صلى الله عليه وسلم سراجا وهو من بعضهم
 قال أمرني المؤمن أن أكتب بالاستكثار من المصاييح في المساجد فلم أؤمأ ككتب
 لانه شيء لم أسبق اليه فأربت في المنام أكتب فان فيهما أنسا للمسجد من وثقيا
 لبيوت الله عن وحشة الظلم فانتبهت وكتبت بذلك وهو قال بعضهم لكن زيادة
 الوقود كالواقيع ليله النصف من شعبان ويقال له ليله الوقود ينبغي أن يكون ذلك
 كتر وريق المساجد ونقشها وقد ذكره بعضهم والله أعلم وهو قال وذكري ابن اسحاق
 في كتاب المبدء أو قصص الانبياء عليهم الصلوة والسلام أن تبع بن حسان الحميري
 وهو تبع الأول أي الذي ملك الأرض كلها شرقها وغربها وتبع بلنسة اليمن الملك
 المتبوع ويقال له الرايس لانه رأس الناس بما أوسعهم من العطاء وقسم فيهم
 من الغنائم وكان أول من غنم ولما عمد إلى البيت يريد تقريبه رعى بداء بعض منه
 رأسه قبيحا وصديدا وأنتن حتى لا يستطيع أحد أن يدنو منه قيد رمح كما تقدم وتقدم
 أنه بعد ذلك كسا الكعبة وبعد ذلك اجتاز يثرب وكان في ركابه مائة ألف
 وثلاثون ألفا من الفرسان ومائة ألف وثلاثة عشر ألفا من الرجال فأخبرهم
 أربع مائة رجل من أتباعه من الحكماء والعلماء تباعوا أن لا يخرجوا منها فسألهم
 عن الحكمة في ذلك فقالوا ان شرف البيت انما هو برجل يخرج يقال له محمد هذه
 دارا فامته ولا يخرج منها فبني فيها الكل واحد منهم دارا واشترى له جارية
 وأعتقها وزوجها منه وأعطاهم عطاء جزيلًا وكتب كتابا وختمه ودفعه إلى عالم
 عظيم منهم وأمره أن يدفع ذلك الكتاب لمحمد صلى الله عليه وسلم ان أدركه وفي ذلك
 الكتاب أنه آمن به وعلى دينه وبني داره صلى الله عليه وسلم ينزلها اذا قدم تلك
 البلد ويقال انهم ادارني أيوب أي كما تقدم وانه من ولد ذلك العالم الذي دفع اليه
 الكتاب أي فهو صلى الله عليه وسلم لم ينزل الاداره أي على ما تقدم ولما خرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أي دعا إلى الاسلام أرسلوا اليه ذلك الكتاب مع

ثم يسمى ابائلي فلما راه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أنت أبوليلي الذي
 معك كتاب تبع الاول فقال له أبوليلي من أنت قال أنا محمد ذات الكتاب فلما قرأه
 أي قرى عليه * وذكروا بعضهم أن مضمون الكتاب أما بعد يا محمد فاني آمنت بك
 وربك ورب كل شيء وبكل ما جاءك من ربك من شرائع الاسلام والايمان واني
 قلت ذلك فان أدركت فيها ونعمت وان لم أدركك فاشفع لي يوم القيامة ولا تنسني
 فاني من أصل الاولين وباعتك قبل محبتك وقبل أن يرسل الله وأنا على ملئت
 وملة ابراهيم * وختم الكتاب وتلا أي قرأ عليه الله الأمر من قبل ومن بعد يومئذ
 يفرح المؤمنون بنصر الله فقد قرأ هذا قبل نزوله وكتب عنوان الكتاب الى محمد
 ابن عبد الله خاتم النبيين والمرسلين ورسول رب العالمين من تبع الاول حير أمانة الله
 في يده من وقع هذا الكتاب في يده الى أن يدفعه الى صاحبه ودفعه الى رأس العلماء
 المذكورين ثم وصل الكتاب المذكور الى النبي صلى الله عليه وسلم على يد بعض
 ولد العالم المذكور حين هاجر وهو بين مكة والمدينة وسيق الرواية الاولى يدل على
 أن ذلك كان في أول البعثة وبعد قرأ الكتاب عليه صلى الله عليه وسلم قال
 مرحبا بتبع الاخ الصالح ثلاث مرات * وكان بين تبع هذا أي بين قوله انه آمن به وعلى
 دينه وبين مولد النبي صلى الله عليه وسلم ألف سنة سواء أي وتقدم أنه ابتاع المحل
 الذي بناه داره قبل مبعثه بألف سنة فليست أملا ويقال ان الاوس والخزرج من اولاد
 أولئك العلماء والحكماء انتهى * وأقول قد علمت أن نزوله صلى الله عليه وسلم دارأي
 أيوب على الوجه المتقدم وأخذه المراد على الكيفية المتقدمة مع وصول الكتاب
 اليه أول البعثة أو بين مكة والمدينة وهو مهاجر الى المدينة بعد هذا * وفيه
 أيضا أن الذي في التنوير لابن دحية أن هذا تبع الاوسط وأنه الذي كسا البيت
 بعد ما أراد غزوه وبعد ما غزا المدينة وأراد خرابها انصرف عن الماء أخبر أنها
 مهاجرني اسمه محمد أي * فقد ذكر بعضهم أن تبعا أراد تخريب المدينة واسمته صالح
 اليه وقد قال له رجل منهم بلغ من العمر مائتين وخمسين سنة الملك أجل من أن
 يستغفه غضب وأمره أعظم من أن يصيق عن ساحله أو يحرم صفحه مع أن هذه
 البلدة مهاجرني بيعت بدين ابراهيم فكتب كتابا وذكروا فيه شعر افكانوا يتوارثون
 ذلك الكتاب الى أن هاجر النبي صلى الله عليه وسلم فأذوه اليه * ويقال
 ان الكتاب كان عند أي أيوب الانصاري وكان ذلك قبل مبعثه بسبع مائة عام *
 وفي التنوير أيضا أن ابن أبي الدنيا ذكر أنه حفر قبر بضعاء قبل الاسلام فوجد
 فيه امرأتان لم يلبيا وعند رؤسهما لوح من فضة مكتوب فيه بالذهب هذا قبر

فلانة وفلانة ابنتي تسبع ماتتا وهما يشهدان أن لا اله الا الله ولا يشركان به شيئا وعلى
 ذلك مات الصالحون قبلهما * وجاء لا تسبوا تبعافانه كان مؤمنا وفي رواية
 لا تسبوا تبع الجاهلية فانه أول من كسا الكعبة * قال السهيلي وكذا تسبع الأول
 كان مؤمنا بابي صلى الله عليه وسلم وقال شعرايني فيه بيعة صلى الله عليه وسلم
 والله أعلم * وكانت المدينة في الجاهلية معروفة بالوباء أي الحمى وكان إذا أشرف
 على واديهما أحد ونفق نهيق الحمى ولا يضره الوباء * وفي لفظ كان إذا دخلها غريب
 في الجاهلية يقال له إن أردت السلامة من الوباء فانهق نهيق الحمى وإذا دخلها غريب
 سلم * وفي حيات الحيوان كانوا في الجاهلية إذا خافوا وباء بلد عثمروا كعشيرة الحمار
 نهقة واحدة مرة أصوات في طلق واحد قبل أن يدخلوها وكانوا يزعمون أن ذلك يمنعهم
 من الوباء ولما قدم صلى الله عليه وسلم المدينة وجد أهلها من أخبت الناس
 كيلا تنزل الله تعالى ويل للمطففين الآية فأحسنوا الكيل بعد ذلك ولما قدم
 صلى الله عليه وسلم المدينة وأصحابه أصابت أصحابه الحمى وفي لفظ استوخم
 المهاجرون هواء المدينة ولم يوافق أمر جنتهم فرض كثير منهم وضعفوا حتى كانوا يصلون
 من قعود فرأهم صلى الله عليه وسلم فقال اعلوها أن صلاة القاعد على النصف من
 صلاة القائم فجلسوا المشقة وصار قياما * قالت عائشة رضي الله تعالى عنها
 قدمنا المدينة وهي أوبأ أرض الله أي وأسا حصات لها الحمى قال لها رسول الله صلى
 الله عليه وسلم مالي أراك هكذا قالت يا بني أنت وأمي هذه الحمى وسببتها
 فقال لا تسبها فانها مأمورة وليكن ان شئت عليك كتابات إذا قامتن أذهما الله
 تعالى عنك قالت فعلى قال قولي اللهم ارحم جادى الرقيق وعظمى الدقيق من
 شدة الحريق يا أم ملىم ان كنت آمنت بالله العظيم فلا تصدعي الرأس ولا تتقي القم
 ولانأ كلى اللحم ولا تشربي الدم وتحولى عني الى من اتخذ مع الله الها آخر فقال لها
 فذهبت عنها * وعن علي رضي الله تعالى عنه لما قدمنا المدينة أصبنا من ثمارها
 فأصابناها وعلك أي حمى ومن جملة من أصابته الحمى سيدنا أبو بكر رضي الله تعالى
 عنه ومولاه عامر بن فهيرة وبلال أي وكان أبو بكر إذا أخذته الحمى أنشد
 كل امرئ مصح في أهله * والموت أدنى من شركائنا

أي وهذا من شعر خنظلة بن يسار بناء على الصحيح أن الرجز يقال له شعر كما تقدم
 وليس من شعر أبي بكر * فعن عائشة رضي الله تعالى عنها أن أبا بكر لم يقل شعرا
 في الاسلام أي ولا في الجاهلية كما في رواية عنه ما قال أبو بكر بيت شعري
 الجاهلية ولا في الاسلام أي لم ينشئه حتى مات أي وهذا ربما ينافي ما في البيهقي

عمل الشعر رذيلة قد كان الصديق وعمر وعلي رضوان الله تعالى عليهم يقولون الشعر
وعلى كرم الله وجهه أشعر من أبي بكر وعمر وما تقدم عن عائشة معارض بظاهر
ما روي عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال كان أبو بكر الصديق رضي الله
عنه إذا رأى النبي صلى الله عليه وسلم يقول

أمين مصطفي بالخير يدعو * كضوء البدر زائله الظلام

وإذا أن يحمل قوله على أنهم لم تسمع ذلك منه بناء على أن ذلك من انشاء الصديق
وكان بلال إذا أقامت عنه الحمى يرفع عقيرته أي صوته يقول: تشرفوا إلى مكة

ألا ليت شعري هل أبيتن ليلة * بوادي وحولي أذخر وجيل

وهل أردن يوم مياها مجنة * وهل يدون لي شامة وطفيل

اللهم العن شمية بن ربيعة وأمية بن خلف كما أخرجونا من أرضنا إلى أرض الوباء
وأراد بلال بالوادي وادي مكة والأذخر نبت معروف وجيل بالجم نبت ضئيف
وشامة وطفيل جبلان بقرب مكة أي وفي رواية وهل يدون لي عامر وطفيل وعامر
أيضا جبل من جبال مكة وفي شرح البخاري للخطابي كنت أحسب شامة وطفيل
جبلين حتى مريت بها فإذا هما عينان من ماء هذا كلامه وقد يقال يجوز أن تكون
العينان بقرب الجبلين المذكورين فاطلق اسم كل منهما على الآخرين وأهل هذا
اللعن من بلال كان قبل النهي عن لعن المعين لأنه لا يجوز لعن الشخص المعين على
الراجح إلا أن علم موته على الكفر كما في جهل وأبي لهب دون الكافر الحى لأنه يجتمل
أن يجتم له بالحسن فيموت على الإسلام لأن اللعن هو الطرد عن رحمة الله تعالى
المستلزم للئس منها وأما اللعن على الوصف كما كل الريباء نزوان ذلك محمول في
ذلك على الإهانة والطرد عن موطن الكرامة لا على الطرد عن رحمة الله تعالى
الذي هو حقيقة اللعن * وكان كل من أبي بكر وعمر وبلال في بيت واحد * قالت
عائشة رضي الله تعالى عنها فاستأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيادتهم
فدخلت عليهم وذلك قبل أن يضرب علينا الحجاب فإذا هم مالا يعلمه إلا الله تعالى من
شدة الوعل فسلمت عليهم أي وقالت لا يهيا يا أبت كيف أصبحت وأنشدها الشعر
المتقدم قالت فقلت أيا الله أن أبي ليه ندى قالت فقلت لعامر بن فهيرة كيف
تجبدك فقال

أني وجدت الموت قبل ذوقه * إن الجبان حنقه من فرقه

فوقالت فقلت هذا والله لا يدري ما يقول * قالت ثم قلت لبلال كيف أصبحت فإذا
هو لا يعقل * وفي رواية فأنشدها البيتين * قالت وكنت حالهم للنبي صلى الله عليه

وسلم وقلت انهم يهذون ولا يعقلون من شدت الحمى أى * وهذا السياق يحالف
 ما في السيرة المشامية أن الصديق رضى الله تعالى عنه لما قدم المدينة أخذته
 الحمى هو وعامر بن فهيرة وبلال الأدي قال لا تخالفة لانه يجوز انهما أخذتهم أولاً
 وأقلعت عنهم ثم عادت عليهم بعد دخوله صلى الله عليه وسلم بعائشة أو أن
 عائشة استأذنته في ذلك وذكرت له حالهم قبل دخوله بها لانها كانت معقودا
 عليها ولعل الصديق كان في غير بيت أم عائشة * والذي في تاريخ الاذرقى عن
 عائشة رضى الله تعالى عنها قالت لما قدم المهاجرون المدينة شكوا بها فعاذ النبي
 صلى الله عليه وسلم أبابكر رضى الله تعالى عنه فقال كيف تجدك فأنشده ما تقدم
 ثم دخل على بلال فقال كيف تجدك يا بلال فأنشده ما تقدم ثم دخل على عامر بن
 فهيرة فقال كيف تجدك يا عامر فأنشده ما تقدم ولا مانع من التعدد فليتنامل * وحين
 ذكرت عائشة رضى الله تعالى عنها له ذلك نظر الى السماء أى لانها قبلة الدعاء *
 وقال اللهم حبب اليما المدينة كما حببت اليما مكة أو أشد * وفي رواية وأشد وبارك
 لنا في مدها وصاعها وصحها لما ثم انقل وباءها الى المهبة أى الجحفة كافي رواية
 وهي قرية قريبة من رابغ محل احرام من يبيء من جهة مصر حاجا وكان سكانها
 اذ ذاك يهود * ودعاؤه صلى الله عليه وسلم أن يحبب اليهم المدينة انما هو لما حببت
 عليه النفوس من حب الوطن والحنين اليه ومن ثم جاء في حديث أن عائشة رضى
 الله تعالى عنها سألت رجلا عن حضور رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة
 من مكة فقالت له كيف تركت مكة فذكر من أوصافها الحسنة ما غرغرت منه
 عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لا تشوقنا يا فلان وفي رواية دع القلوب
 تقرأ قول ودعاءه صلى الله عليه وسلم بنقل الحمى كان في آخر الامر وأما عند قدومه
 صلى الله عليه وسلم المدينة فخير بين الطاعون والحمى أى بقائها فأمسك الحمى
 بالمدينة وأرسل الطاعون الى الشام كما جاء في بعض الاحاديث ثماني جبريل بالحمى
 والطاعون فأمسكت الحمى بالمدينة وأرسلت الطاعون الى الشام وقولنا أى بقائها
 رد لما قد يتوهم من الحديث أن الحمى لم تكن بالمدينة قبل قدومه صلى الله عليه وسلم
 اليها وانما اختار الحمى على الطاعون لانه كان حينئذ في قلة من أصحابه فاختر
 بقاء الحمى لقلة الموت بها غالب بخلاف الطاعون ثم ما احتاج للجهد وأذن له في
 القتال ووجد الحمى تضعف أجساد الذين يقاتلون دعا بنقل الحمى من المدينة الى
 الجحفة فعادت المدينة أصح بلاد الله تعالى بعد أن كانت بخلاف ذلك كذا قيل
 فليأمل فانه يقتضي أن الحمى لما نقلت الى الجحفة لم يبق منها بقية بالمدينة وهو

الموافق لما يأتي عن الخصائص * وحين نقلت الحمى الى الجحفة صارت الجحفة
لا يدخلها أحد الا حم بل قيل اذا مر بها العاثر حم * واستند لكل حينئذ جعلها
ميتا قالا لا حرام وقد علم من قواعد الشرع انه صلى الله عليه وسلم لا يأمر بما فيه ضرر
واجيب بأن الحمى انتقلت اليها مدة مقام اليهود بها ثم زالت بزوالهم من الجحار
أو قبله حين التوقيت بها كذا قيل فليتناقل * وعنه صلى الله عليه وسلم قال
رأيت أباي في النوم امرأة سوداء نائرة الرأس خرجت من المدينة حتى نزلت بهيمة
فأولتها ن وباء المدينة نقل الى بهيمة * وفي الخصائص الصغرى للسيوطي وهو مرف
الحمى عنها يعني المدينة أول ما قدمها ونقلها الى الجحفة ثم لما أتاه جبريل بالحمى
والطاعون أمسك الحمى بالمدينة وأرسل الطاعون الى الشام ولما هادت الحمى
الى المدينة باختياره صلى الله عليه وسلم أياها لم تستطع أن تأتي أحد من أهلها
حتى جاءت ووقفت ببابه واستأذنته فممن يهثها اليه فأرسلها الى الانصار * فقد
جاء أن الحمى جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت أنا أم ملدم * وفي
رواية أنا الحمى أبرى اللحم وأشرب الدم قال لا مرحبا بك ولا أهلا * وفيه انه تقدم أنه
صلى الله عليه وسلم نسي عائشة عن سبها وقالت له أهضي الى أحب قومك أو أحب
أصحابك اليك فقال اذهبي للانصار فذهبت اليهم فصرعتهن فقالوا له ادع لنا بالشفاء
فقال ان شئتم دعوت الله عز وجل يكشفها عنكم وان شئتم تركنوهما فأسقطت
ذنوبكم * وفي رواية كانت لكم طهورا فقالوا بلى دعها يا رسول الله ولعل هذا كان
لطايفة من الانصار فلا ينافي ما جاء أن الانصار لما شكوا له الحمى وقدم مكث عليهم
ستة أيام بلياليهم بالشفاء وصار صلى الله عليه وسلم يدخل دارا دارا وبينا
يبتدأ يدعولهم بالعافية * وهذا الذي في الخصائص يدل على أن الحمى لما ذهبت الى
الجحفة لم يبق منها بقية بالمدينة وأنما ساعد ذلك عادت الى المدينة باختياره صلى
الله عليه وسلم والذي نقله هو عن الحافظ ابن حجر أن الحمى كانت تصيب من أقام
بالمدينة من أهلها وغيرهم فارتفعت بالدعاء عن أهلها الا السادر ومن لا يألف
هوها * وقد جاء أن حمى ليلة كفارة سنة ومن حم يومها كانت له براءة من النار
وخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه * والذي رواه الامام أحمد وابن حبان في صحيحه
عن جابر استأذنت الحمى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من هذه قالت
أم ملدم فأمر بها الى أهل قباء فلقوا ما لا يعلم الا الله تعالى فشكوا اليه صلى الله عليه
وسلم فقال ان شئتم دعوت الله تعالى ليكشفها وان شئتم تكون لكم طهورا قال
أو يفعل قال نعم قالوا فدعها والله أعلم * ثم دعا صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم

اجعل بالمدينة ضمني ما جعلت بمكة من البركة وفي رواية واجعل مع البركة بركتين
 ووجاء أنهم شكوا لله صلى الله عليه وسلم سرعة فناء طعامهم فقال لهم قوتوا طعامكم
 ببارك الله فيكم فيه قيل معناه تصغير الارغفة وورد الغنم كانت تربي بالمدينة فقال
 اللهم اجعل نصف أكراش الغنم فيها مثل ملثها في غيرها من البلاد وألعل الدعاء بذلك
 ليس خاصا بتلك الاغنام الموجودة في زمنه صلى الله عليه وسلم ويدل لذلك ما ذكره
 السيوطي في الخصائص الصغرى مما اختصت به المدينة أن غبارها يطفيء الجذام
 ونصف أكراش الغنم فيها مثل ملثها في غيرها من البلاد والكرش كالعدة
 للإنسان وكما صيغت المدينة عن الطاعون بأرساله إلى الشام صيغت عن الدجال
 وروى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه - لي عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم على أفتاب المدينة أي على أبوابها ملائكة لا يدخلها الطاعون
 ولا الدجال وفي رواية لها أي المدينة سبعة أبواب على كل باب ملك وغان قيل كيف
 مدحت المدينة بعدم دخول الطاعون وكيف أرسله صلى الله عليه وسلم إلى الشام
 مع أنه شهادة وواجب بأنه إنما أرسله إلى الشام لما تقدم وصيغت عنه بعد انتفاء
 ما تقدم لأن سببه طعن كفار الجن وشياطينهم فنع من المدينة احترامها ولم يتفق
 دخول الطاعون بها في زمن من الأزمنة بخلاف مكة فإنه وجد بها في بعض السنين
 وهي سنة تسع وأربعين وسبعمائة ويقال أنه وقع في سنة تسع وثلاثين بعد الالف
 لما هدم السيل الكعبة أي الجانب الذي جهة الحجر فخال بعضهم فن حين انهدم
 وجد الطاعون بمكة واستمر إلى أن أقاموا الانخساب ووضع المنهدم وجعلوا عليه بالستر
 فعند ذلك ارتفع الطاعون كذا أخبر بعض النقات من أهل مكة فكونه لم يتفق دخول
 الطاعون في المدينة في زمن من الأزمنة يخالفه قول بعضهم وفي السنة السادسة
 من الهجرة وقع طاعون في المدينة أفنى الحلق وهو أول طاعون وقع في الاسلام
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ وقع بأرض فلا تخفوها منها وإن سعتكم به
 في أرض فلا تقربوها ويروي أنه لما قدم صلى الله عليه وسلم المدينة رفع يديه وهو
 على المنبر وقال اللهم انقل عنها الوباء ثلاثا أي وفيه أن هذا قد يخالف ما سبق من أن
 هذا كان في آخره الأمر لا عند قدمه صلى الله عليه وسلم المدينة إلا أن يحمل على أن
 قدمه صلى الله عليه وسلم كان من سببها للهجرة وفي الحديث سيأتي على الناس
 زمان يلتمسون فيه الرءاء فيجملون بأهلهم إلى الرءاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون
 لا يلبث فيها أحد فيصبر إلا وأما وشذتها حتى يموت إلا كنت له يوم القيامة شهيدا
 وشقيعا وفي مسلم لا يصبر على لواء المدينة وشذتها أحد من أمتي إلا كنت له شقيعا

يوم القيامة أو شهيدا أو شفيعا للعاصي وتهيدا للطائع واللاواء بالذم المجمع وعن
ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من استطاع منكم أن يموت بالمدينة
فليمت فاني أشفع لمن يموت بها لا يريد أحد أهل المدينة بسوء الا اذابه الله تعالى
ذوب الملح في الماء * وفي رواية اذابه الله في النار ذوب الرصاص أو ذوب الملح في الماء
لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شرارها كما ينفي الكبريخ الحديد أي * وفي
رواية في مسلم تنفي الخبث كما تنفي النار خبث الفضة وتقدم أن هذا ليس عام في
الازمنة ولا في الأشخاص * وفي رواية مكة والمدينة ينفان الذنوب كما ينفي الكبر
خبث الحديد من أخاف أهل المدينة طلبا أخافه الله عز وجل وعليه لعنة الله
والملائكة والناس لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا أي * وبهذا الحديث
تمسك من جواز الاعتناء على يزيد لم تقدم عنه في اباحة المدينة في وقعة الحررة وردت بأه
لادلالة فيه على جواز اعتناء يزيد باسمه والكلام انما هو فيه وانما يدل على جواز اعتنا
ه بالوصف وهو من أخاف أهل المدينة وليس الكلام فيه والفرق بين المقامين واضح
كما علمت * وجاء أهل المدينة بجبراني وحقيق على أتي حفظ جبراني ما اجتنبوا
السيئات من حفظهم كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة ومن لم يحفظهم سقى من طينة
الخبال أي وهي عصارة أهل النار * وفي لفظ من أخاف هذا الخي من الانصار
فقد أخاف ما بين هذين ووضع يده على جنبه وقيل لما طيبة لطيب العيش بها
ولان لا يطرأ الطيب بها راحة لا توجد فيه في غيرها * ومن خصائصها ان تراه
شفاء من الجذام كما تقدم زاد بعضهم ومن البرص بل من كل داء وعجوتها شفاء من
السم أي * وفي الحديث تضرب المدينة قبل يوم القيامة بأربعين سنة وأن خرابها
يكون من الجوع وأن خراب اليمن يكون من الجراد أي * وقد دعا صلى الله عليه وسلم
على الجراد فقال اللهم أهلك الجراد واقتل كباره وأهلك صغاره واقطع دابره وخذ
بأفواهها عن مواشينا وأرزاقنا انك سميع الدعاء * وفي مسلم عن أبي هريرة رضي
تعالى عنه كان صلى الله عليه وسلم يؤتي بأول التمر فيقول اللهم بارك لنا في مدينتنا
وفي ثمارها وفي مدنا وفي صاعنا بركة مع بركة ثم يعطيه أصغر من يحضره من الولدان
اللهم ان إبراهيم عبدك وخليفك ونيبك دعاك لمكة واني عبدك ونيبك أدعوك
لأهدينه بمثل ما دعاك لمكة ومثله معه ثم بنى صلى الله عليه وسلم بقبه الحجر اتسع عند
الحاجة اليها أي وهذا هو الموافق لما سبق أن بعضنا بنى مع المسجد وهي حجرة
سودة وحجرة عائشة رضي الله تعالى عنهما كما تقدم * وفي كلام أئمتنا أن بيوته صلى
الله عليه وسلم كانت مختلفة وأكثرها كان بعيدا عن المسجد وكلام الاصل يقتضي

أنها بنيت كلها في السنة الأولى من الهجرة حيث قال وفيها أي السنة الأولى بنى
 مسجد صلى الله عليه وسلم ومساكنه أي وخط صلى الله عليه وسلم لها جرن في
 كل أرض ليست لاحد وفيما ربهته له الانصار من خططها وأقام قوم منهم ممن لم يتمكن
 البناء بقباء عندهم نزول عليه بها قال عبد الله ابن زيد الهذلي رأيت بيوت أزواج
 النبي صلى الله عليه وسلم حين هدمها عمر بن عبد العزيز بأمر الوليد بن عبد الملك أي
 بعد موت أزواجه صلى الله عليه وسلم قال بعضهم حضرت كتاب الوليد بن عبد
 الملك يقرأ بداخلها في المسجد فأريت أكثرها كيما من ذلك اليوم أي وكانت تسعة
 أربعة مبنية بالابن أي وسقفها من جريد النخل مطير بالطين ولها جرن من جريد أي غير
 بيت أم سلمة فانها جاءت بحجرتها بناء وكان صلى الله عليه وسلم في غزوة دومة
 الجندل فلما قدم دخل عليه أول نسائه فقال لهما ما هذا البنيان قالت أردت أن
 أكف أبصار الناس فقال صلى الله عليه وسلم ان شر ما ذهب فيه مال المرأة المسلم
 البنيان وعن علي رضي الله تعالى عنه ان الله بقاها تسمى المنقبات فاذا اكتسب
 الرجل المال من حرام سلط الله عليه الماء والطين ثم لا ينع به أي وكانت تلك الحجر
 التي من الجريدة غشاة من خارج مسوح الشعر وخمسة أبيات من جريد مطينة
 لا حجر بها على أبوابها ستور من مسوح الشعر أي وهي التي يقال لها البلائس ذرع
 الستر فوجد ثلاثة أذرع في ذراع هذا وفي كلام السهيلي كانت مسلكه صلى الله
 عليه وسلم مبنية من جريد عليه طين وبعضها من حجارة موضوعة وسقفها كلها
 من جريد وكانت حجرتها عليه الصلاة والسلام اكسية من شعر مربوطة بخشب من
 عرعر هذا كلامه قال بعضهم وليتها تركت ولم تهدم حتى يقصر الناس عن البناء
 ويريدون ما رضى الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وما تبع خرائن الأرض بيده
 أي فان ذلك ما يزهده الناس في التكاثر والتفاخر في البنيان وجاءه صلى الله عليه
 وسلم خرج الى بعض طرق المدينة فرأى فيه مشرعة فقال ما هذه قالوا هذه لرجل
 من الانصار فجاء ذلك الرجل فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فأعرض عنه فعلم
 ذلك مراراً فأعلم بالقصة فهدمها الرجل وعن الحسن البصري قال كنت وأنا
 مراهق أدخل بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في خلافة عثمان فأتناول
 سقفها بيدي أي لان الحسن البصري ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر بن الخطاب
 بقينا وكان ابننا لمولاة لام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اسمها خيرة وكانت
 أم سلمة تخرجه للعجالة يباركون عليه وأخرجته الى عمر رضى الله تعالى عنه فدعاه
 بقوله اللهم فقعه في الدين وحببه الى الناس وكان والده من جملة السبي الذي سباه

خالد في خلافة الصديق من الفرس * وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله
تعالى عنه لا رعمه كان قبل أن يخرج علي من المدينة إلى الكوفة وذلك بعد قتل
عثمان أربعة عشر سنة قيل له يا أبا سعيد انك تقول قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم وانك لم تذكره فقال لذلك السائل كل شيء سمعته أقول قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم فهو عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه غير أني في زمان
لا أستطيع أن أذكر علياً أي خوفاً من الحجاج * وقد أخرج له عن علي جماعة من
الحفاظ كالترمذي والنسائي والحاكم والدارقطني وأبو نعيم ما بين حسن وصحيح وبه
بردة قول من أنكر أنه لم يسمع من علي لأن المبتدئ مقدم على الثاني أو هو محمول على أنه
لم يسمع من علي بعد خروج علي من المدينة * قال بعضهم وتلك الفصاحة التي
كانت عند الحسن والحكمة من قطرات لبن شربها من ندى أم المؤمنين أم سلمة
رضي الله تعالى عنها فان أمه ربما غابت فيسكني فتعطيه أم سلمة نديها تعالاه به إلى
أن تحب أمه فربما دوع عليه نديمها فشره * قال بعضهم كان الحسن البصري أجمل
أهل البصرة وفي كلام ابن كثير كان الحسن البصري شكلاً ضحكاً طويلاً هذا كلامه
وكان إذا أقبل ~~كان~~ أنه أقبل من دفن جديمة وإذا جلس فكأنه أسيراً مبرضرب
عنقه وإذا ذكرت النار فكأنهم اتقوا الله وعن الواقدي كان لحارثة بن النعمان
منازلة قرب الماء وحوله فمكأما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم أحداً تحول
له حارثة عن منزل - حتى سارت منازله كلها لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي
وهذا يخالف ما تقدم عن الأصل من أن مساكنه بنيت في السنة الأولى * ومات
عثمان بن مظعون وهو أخوه صلى الله عليه وسلم من الرضاة وأمر صلى الله عليه وسلم
أن يرش قبره بالماء ورضع حجره عند رأس القبر أي بعد أن أمر رجلاً أن يأتيه بحجر
فأخذ الرجل حجره فوضعه في حجره فقام إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فحضر
عن ذراعيه ثم حجره ووضعه في الحبل المذكور وقال أتعلم به قبر أخي وأدفن إليه من
مات من أهلي * ومن ثم دفن ولده إبراهيم عند جليله وعن عائشة رضي الله تعالى
عنها أنه صلى الله عليه وسلم قبل عثمان بن مظعون وهو ميت قالت ورأيت دموع
رسول الله صلى الله عليه وسلم على خدي عثمان بن مظعون أو في الاستيعاب
أنه مات بعد شهوده بدر فغسل وكفن قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
عينيه ولا معارضة بينه وبين خيرة عائشة رضي الله تعالى عنها السابق كما لا يخفى
وجعل النساء يبكين فجعل عمر يكتنن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم - مهلا
يا عمر قال أيا كن ونعيق الشيطان وهذه مكان من العير في الله ومن الرحمة

وما كان من اليد والاسنان فمن الشيطان وقالت امرأته وهي خولة بنت حكيم
وقيل أم العلاء الانصارية وكان نزل عليه ساو قيل أم خارجة بن زيد طبت هنيئات
الجنة أبا المسائب فنظر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم نظرة غضب وقال
وما يدريك فقالت يا رسول الله ما رسلك وصاحبك فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم وما أدري ما يفعل بي فأشفق الناس على عثمان وعن عائشة رضي الله
تعالى عنها أن خولة بنت حكيم دخلت عليها وهي متشوشة الخاطر فقالت لها
عائشة ما بالك قالت زوجي تعني عثمان بن مظعون يقوم الليل ويصوم النهار فدخل
النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة فذكرت له ذلك فلقى عثمان فقال له
يا عثمان ان الرهبانية لم تكتب علينا أمالك في أسوة والله ان أخشاكم لله
وحدوده لا نأى وسماه السلف الصالح فقال عند دفن ولده ابراهيم الحق بسلفنا
الصالح وقال عند دفن بنته زينب الحق بسلفنا الخير عثمان بن مظعون ومات
أسعد بن زرارة رضي الله تعالى عنه ووجد أي خزن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وجد أشد به عليه وكان نقيب النبي البصير فلم يجعل لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
نقيب بعده أي بعد أن قالوا له اجعل لنا رجلا مكانه يقيم من أمرنا ما كان يقيم وقال لهم
أتم أخوالي وأنا نقيسكم وذكروه أن يخص بذلك بعضهم دون بعض فكانت من
مناخرهم أي ووجه ابن منده وأبو نعيم في قولهما أن أبا أمامة كان نقيب النبي ساعدة
لأنه صلى الله عليه وسلم كان يجعل نقيب كل قبيلة منهم ومن ثم كان نقيب بني ساعدة
سعد بن عباد أي وقد قيل ان قبل قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة مات البراء بن
معور فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ذهب هو وأصحابه فصلى على قبره
وقال اللهم اغفر له وارحمه وارض عنه وقد فعلت وهي أول صلاة صليت على الميت
في الاسلام بناء على أن المراد بالصلاة حقيقة لها والاجاز أن يراد بالصلاة الدعاء ويوافق
ذلك قول الامناع لم أجحد في شيء من كتب السير متى فرضت صلاة الجنائز ولم ينقل
أنه صلى الله عليه وسلم صلى على عثمان بن مظعون وقدمات في السنة الثانية
وكذلك أسعد بن زرارة مات في السنة الاولى ولم ينقل أنه صلى الله عليه وسلم صلى
عليه الصلاة الحقيقية وقد تقدم ذلك وتقدم ما فيه وكتب رسول الله صلى الله عليه
وسلم كتابا بين المهاجرين والانصار وادع فيه يهود أي بني قينقاع وبني قريظة
وبني النضير أي صالحهم على ترك الحرب والاذى أي أن لا يحاربهم ولا يؤذوهم
وأن لا يعينوا عليه أحدا وأنه أن دهمه بها عدو ينصروه وعاهداهم وأقرهم على دينهم
وأموالهم وقد ذكر في الاصل سورة الكتاب وآخا صلى الله عليه وسلم بين

المهاجرين والانصار في دار أنس بن مالك وهي دار أبي طلحة زوج أم أنس أي واسمه
 زيد بن سهل وقد ركب البحر غازيا فمات فلم يجدوا جثته فدفنوه فيها الا بعد سبعة
 أيام فدفنوه بها ولم يتغير وجهه وعن أنس رضي الله تعالى عنه أن أبا طلحة لم يكن يكثر
 من الصوم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب الغزو فلما مات صلى الله
 عليه وسلم سرد الصوم وكانت المواخاة بعد بناء المسجد وقيل والمسجد بيني على
 المواخاة والحق وان يتوارثوا بعد الموت دون ذوى الارحام وفي لفظ دون القرابة
 فقال ما أخواني الله أخوين أخوين أقول ذكر ابن الجوزي عن زيد بن أبي أوفى
 قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد المدينة فجعل يقول أين
 فلان أين فلان فلم يزل يتفقدهم ويبعث اليهم حتى اجتمعوا عده فقال اني محدثكم
 بحديث فاحفظوه وعوه وحذروا به من بعدكم ان الله تعالى اصطفى من خلقه خلقا
 ثم تلى هذه الآية الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس واني اصطفى منكم من
 احب ان اصطفيه واأخى بينكم كما أخى الله تعالى بين ملائكته قم يا أبا بكر فقام
 فجثي بين يديه صلى الله عليه وسلم فقال ان لك عندي يد الله يحزبك بها ولو كنت
 متخذ خليلا لا اتخذتك خليلا فانت مني بمنزلة قيسى من جسدى وحرك قيسه بيده
 ثم قال أدن يا عمر فدنا فقال قد كنت شديد البأس علينا يا أبا حفص فدعوت الله
 أن يعزبك الدين أو بأني جهل ففعل الله ذلك بك وكنت أحبهما الى الله فانت معي
 في الجنة ثالث ثلاثة من هذه الامة وأخاينته وبين أي بكرة هذا كلام ابن
 الجوزي وهو يقتضى أنه صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة آخين المهاجرين والانصار
 أيضا كما آخاينهم قبل الهجرة وهذا لا يتم الا لو أخى بين غير أبي بكر وعمر من
 المهاجرين ويكون ابن أبي أوفى اقتصر والمعروف المشهور أن المواخاة انما وقعت
 مرتين مرة بين المهاجرين قبل الهجرة ومرة بين المهاجرين والانصار بعد الهجرة والله
 أعلم ويدل لذلك قول بعضهم كانوا اذ ذاك خسين من المهاجرين وخسين من
 الانصار أي وقيل كانوا تسعين فأخذ يسد على بن أبي طالب وقال هذا أخى فكان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أخوين وآخاين أبي بكر وخارجة بن زيد
 وكان صهرا لابي بكر كانت ابنته تحت أبي بكر وبين عمر وعثمان بن مالك وبين
 أبي رويم الخثعمي وبين بلال وبين أسيد بن حضير وبين زيد بن حارثة وكان
 أسيد عن كناه النبي صلى الله عليه وسلم كناه أبا عبس وكان من أحسن
 الناس صوتا بالقرآن وكان أحد العقلاء أهل الرأي وكان الصديق رضي الله تعالى
 عنه بكرمه ولا يقدم عليه أحدا والآخين أبي عبيدة وبين سعد بن معاذ وآخا

بين عبد الرحمن بن عوف وبين سعد بن الربيع وعند ذلك قال سعد لعبد الرحمن
 يا عبد الرحمن اني من أكثر الانصار مالا فاقم مقامك وعندي امرأتان فانا مطلق
 أحدهما فاذا انقضت عدتها فترودها فقال له بارك الله لك في أهلك ومالك وعوفي
 الاصل عن ابن اسحاق آخا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه من المهاجرين
 والانصار فقال تأخوافي الله أخوين أخوين وعوفي كلام بهضهم أنه صلى الله عليه
 وسلم آخا بين حمزة وبين زيد بن حارثة واليه أوصى حمزة يوم أحد فليست أمه فأنهما
 مهاجران ثم أخذ بيد علي بن أبي طالب وقال هذا أخي فكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وعلى أخوين وعوفي أن هذا ليس من المؤاخاة بين المهاجرين والانصار
 وقد تقدم في المؤاخاة بين المهاجرين قبل الهجرة، وأخاها له صلى الله عليه وسلم وعوفي
 رواية لما آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه جاءه على تدمع عيناها فقال
 يا رسول الله آخيت بين أصحابك ولم تآخ بيني وبين أحد فقال له رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أنت أخي في الدنيا والآخرة قال أترمذي هذا حديث حسن غريب
 وآخا بين جعفر بن أبي طالب وهو غائب بالحبشة وبين معاذ بن جبل أي أرصد
 معاذ لا أخوة جعفر إذا قدم من الحبشة وبه يرد ما قيل جعفر بن أبي طالب انما قدم
 في فتح خيبر سنة سبع فكيف يوآخي بينه وبين معاذ بن جبل أول مقدمه عليه
 الصلاة والسلام وآخا بين أبي ذر الغفاري والمنذر بن عمرو وبين حذيفة بن اليمان
 وعمار بن ياسر وبين مصعب بن عمير وأبي أيوب وعوفي الاستيعاب أنه آخى بين سلمان
 وأبي الدرداء وجاء سلمان لابي الدرداء زائرا فرأى ام الدرداء مبتذلة فقال ما شأنك
 قالت ان أخاك ليس له حاجة في شيء من الدنيا فقال له سلمان ان لربك عليك حقا
 ولا هلك عليك حقا وجسدك عليك حقا فاعط كل ذي حق حقه فسأل أبو الدرداء
 النبي صلى الله عليه وسلم عما قال سلمان فقال له مثل ما قال سلمان ولعل هذه المؤاخاة
 بين سلمان وأبي الدرداء كانت قبل عتق سلمان لانه تأخر عتقه عن أحد لان أول
 مشاهدته الخندق كما تقدم وروى الامام أحمد عن أنس أنه آخى بين أبي عبيدة
 وبين أبي طلحة وقد تقدم أنه آخا بينه وبين سعد بن معاذ وقال المهاجرون يا رسول
 الله ما رأينا مثل قوم قدمنا عليهم أحسن مواساة في قليل ولا أحسن بذلا في كثير
 كفونا المؤنة وأشركونا في المهنة أي الخدمة حتى لقد خشينا أن يذهبوا بالاجر كله
 قال لا ما أنتم عليهم ودعوتهم لهم أي فان ثناءكم عليهم ودعاءكم لهم حصل منكم به
 نوع مكافأة قال بعضهم والمؤاخاة من خصائصه صلى الله عليه وسلم ولم يكن ذلك
 لنبي قبله ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لي بعباش بن أبي ربيعة

وهشام بن العاص أى المحبوسين عند قريش المانعير لهما من الهجرة فقال الوليد
ابن الوليد بن المغيرة أى بعد أن خرج الى المدينة من حبس أهله بمكة كما تقدم
أنالك يا رسول الله هما فخرج الى مكة فقدمها مستخفيا فلقى امرأة تحمل طعاما فقال
لها من تريد يا أمة الله قالت أريد من المحبوسين تعينهم ما يقبها حتى عرف
موضعهم أركن كان يتنالا سقف له فلما أمسى تسور عليهم ما ثم أخذ مروءة أى حجرا
فوضعهما تحت قيدهم ثم ضربهما بسيفه فقطعهما فاسكان يقال لسيفه ذوال مروءة ثم
جهلها على بعيره وساقهما فاعترف دميت أصبعه فأنشد أى مثملا

هل أنت إلا أصبع دميت * وفى سبيل الله ما لقيت

* ثم قدم بهما على رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقفهم أن ذلك يرذال قول بأن
عياشا استمره بوسا حتى فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وقد دعا صلى الله
عليه وسلم فى قنوت الصلاة بقوله اللهم أنج الوليد بن الوليد أى وذلك قبل أن يتخلص
من حبسه بمكة أى فان الوليد أسرى يوم بدر أسره عبد الله بن جحش فقدم فى فدائه
أخوه خالد وكان أخاه لاييه وهشام وكان أخاه لأمته وأبيه أى ومن ثم لما أبى عبد
الله أن يأخذ فى فداء الوليد إلا أربعة آلاف درهم وصار خالد يابى ذلك قال له هشام
انه ليس بابن ثمك والله لو أبى فيه الا كذا وكذا الفعات ويقال انه صلى الله عليه
وسلم قال لعبد الله بن جحش لا تقبل فى فدائه الا شلة أبيه وهى درع فضاضه مقومة
بمائة دينار فطاعها وسلمها الى عبد الله فلما اقتدى وقدم الى مكة أسلم فقبل له
هلا أسأت قبل أن تقتدى فقال كبرت أن يظنوا بى أنى جرعت من الاسار فلما
أسلم حبسه أهل مكة ثم أفلت ولحق برسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد عمرة
القصاء وكتب الى أخيه خالد فوقع الاسلام فى قلب خالد وكان خالد من جملة من خرج
من مكة فأراليا لرى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه كراهة الاسلام
وأهله فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم الوليد عنه وقال لو أنا خالد لا كرمناه وما
مثله يجهل الاسلام فكتب له أخوه الوليد بذلك وفى مدة حبس الوليد كان صلى الله
عليه وسلم فى كل ليلة اذا صلى العشاء الآخرة قمت فى الركعة الأخيرة يقول اللهم أنج
الوليد بن الوليد اللهم أنج سلمة بن هشام اللهم أنج عياش بن أبى ربيعة اللهم أنج هشام
ابن العاص اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشد وطأتك على مضر اللهم
اجعلها عليهم سنين مثل سنى يوسف فأكلوا العاهز * ثم لم يزل يدعو المستضعفين
حتى نجاهم الله أى بعد أن نجى عياشا وهشاما والوليد أقول هذه الرواية تدل على
أنه كان يدعو بمد كرفى الركعة الأخيرة من العشاء الآخرة * وفى البخارى أن

فقلت كان في الركنة الأخيرة من الصبح وقد يقال لا يخالفه لأنه كان صلى الله عليه وسلم ثابته كاشدا في الركنة الأخيرة من صلاة العشاء الأخيرة وثابته في الركنة الأخيرة من الصبح أو كان يدهو بذلك فيهم أو كل روى بحسب ما رأى والله أعلم بهم
 لأذال للمهاجرين والانصار يتواثون بذلك الانحاء دون القرايات الى أن نزل قوله تعالى في وقعة بدر وأولوا الأرحام أي القرايات بعضهم أولى ببعض أي في الارث في كتاب الله أي الموضع المحفوظ فثبت ذلك أي لأنه كان الغرض من المؤاخاة ذهاب وحشة العرب ومفارقة الأهل والعشيرة وشدة أزر بعضهم بعض فلما عز الاسلام واجتمع الشمل وذهبت الوحشة بطل التوارث ورجع كل انسان الى نسبه وذوي رحمه أي ومن ثم قيل لزيد بن حارثة زيد بن حارثة أي بعد أن كان يقال له زيد بن محمد وكانت المؤاخاة بعد الهجرة بخمسة أشهر وقيل غير ذلك أقول تقدم أن سبب امتناع أن يقال زيد بن محمد نزول قوله تعالى أدهوهم لا بآثم أي ومن ثم قيل للمقداد بن عمرو وكان يقال له المقداد بن الاسود لان الاسود كان تبناه في الجاهلية ومن لم يعرف أبوه ردالي مواليه ومن ثم قيل لسالم مولى أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بعد أن كان يقال له سالم بن أبي حذيفة فكان أبو حذيفة يرى أنه ابنه ومن ثم أفكحه أخته فاطمة بنت الوليد بن عتبة وجاءت سهيلة بنت سهيل بن عمرو امرأة أبي حذيفة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انا كنت ارى سالمًا وله أو كان يدخل علي وقد بلغ ما يبلغ الرجال وأنه يدخل علي وأظن في نفس أبي حذيفة من ذلك شيئًا فإذا ترى فيه فقال أَرْضِعِيه ففعلت حتى رعى ثم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لعائشة ما ترى هذه الارخصة رخصه رسول الله صلى الله عليه وسلم لسالم وكان سالم رضى الله تعالى عنه يؤم المهاجرين الاولين في مسجد قباء فيهم أبو بكر وعمر وفي ينبوع الحياة كانت المؤاخاة بين المهاجرين والانصار توجب التوارث بينهم ثم نسخ ذلك قبل العمل به وأما قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ما كانوا يتوارثون بذلك حتى نزلت وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض فعناه أنهم التزموا هذا الحكم ودانوا به ومن المشكل حينئذ ما نقل أن الخنثى بضم الحاء وقع الثناء فوق مخففة كان صلى الله عليه وسلم أخى بينه وبين معاوية ولما مات الخنثى عند معاوية في خلافته وورثه بالاخوة مع وجود أولاده ثم رأيت الحافظ ابن حجر في الإصابة ذكر ذلك ونظر فيه والله أعلم

﴿باب بدء الأذان ومشر وعيته﴾

في الصلاة ومشرؤ حيثما وكل منهم من خصائص هذه الامة كما أن من خصائصه
 الركوع والجماعة وافتتاح الصلاة بالتكبير فان صلاة الامم السابقة كانت
 لا ركوع فيها ولا جماعة وكانت الانبياء كما هم يستفتحون الصلاة بالذبح والتسبيح
 وانهيل أي وكان دأبه صلى الله عليه وسلم في احرامه لفظة الله أكبر ولم ينقل عنه
 سواها أي كالتنية ولا يشكل على الركوع قوله تعالى لمريم واسجدى واركني مع
 الراكعين لان المراد به في ذلك الخضوع أو الصلاة لا الركوع اليهود كما قيل لكن
 في بغوى قيل انما قدم السجود على الركوع لانه كان كذلك في شريعته وقبل بل
 كان الركوع قبل السجود في الشرائع كلها وليست الا بالترتيب بل للجميع هذا
 كلامه فليتامل * وكان وجود ذلك أي الاذان والاقامة في السنة الاولى وقيل
 في الثانية ذكر أن الناس انما كانوا يجتمعون للصلاة لتحين مواقيتها أي لدخول
 أوقاتها من غير دعوة أي وقد قال ابن المنذر هو صلى الله عليه وسلم كان يصلي بغير
 اذان منذ فرضت الصلاة بمكة الى أن هاجر الى المدينة الى أن وقع التشاور * قال
 ووردت أحاديث تدل على أن الاذان شرع بمكة قبل الهجرة من تلك الاحاديث
 ما في الطبراني عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال لما أسرى برسول الله صلى الله
 عليه وسلم أوحى الله تعالى اليه بالاذان فنزل به وعلمه بلالا * قال الحافظ ابن رجب
 * وحديث موضوع ومنه ما رواه ابن مردويه عن عائشة رضي الله تعالى عنها مرفوعا
 لما أسرى في أذن جبريل فظننت الملائكة أنه أي جبريل يصلي بهم فقد مني فصليت
 قال فيه الذهبي حديث منكر بل موضوع هذا كلامه على أنه يدل على أن المراد
 بالاذان الاقامة كما تقدم أنها المرادة بالاذان انتهى * أقول ومن أغرب ما وقع
 في بدء الاذان ما رواه أبو نعيم في الحلية بسند فيه مجاهيل أن جبريل نادى بالاذان
 لا دم حين أهبط من الجنة * وقد سئل الحافظ السيوطي هل ورد أن بلالا أو غيره
 أذن بمكة قبل الهجرة * فأجاب بقوله ورد ذلك بأسانيد ضعيفة لا يعتمد عليها
 والمشهور الذي صححه أكثر العلماء وروى عليه الاحاديث الصحيحة أن الاذان انما
 شرع بعد الهجرة وأنه لم يؤذن قبله لا بلال ولا غيره * وذكر في الدرر في قوله تعالى
 ومن أحسن قولاً ممن دعا الى الله وعمل صالحاً انه انزلت بمكة في شأن المؤذنين
 والاذان انما شرع في المدينة فهي مما تأخر حكمه عن نزوله هذا كلامه * وفي
 كلام الحافظ ابن حجر ما يوافق فيه حيث ذكر أن الحق أنه لا يصح شيء من الاحاديث
 الدالة على أن الاذان شرع بمكة قبل الهجرة وذكر ما تقدم عن ابن المنذر من أنه
 صلى الله عليه وسلم كان يصلي من غير اذان منذ فرضت الصلاة بمكة الى أن هاجر صلى

الله عليه وسلم الى المدينة والى أن وقع التشاور في ذلك أي فقد انتم صلى الله عليه
 وسلم هو وأصحابه فكيف يجمع الناس للصلاة فقل له انصب رايه عند حضور
 الصلاة فاذا رآها الناس آذن أي أعلم بعضهم ببعضهم أي يجهبه ذلك فذكر له يوق
 يهود أي ويقال له الشهور بفتح الحجة ثم وحدة به شدة مضمومة ثم واو ساكنة
 ثم داء ويقال له القبع بضم القاف واسكان الموحدة وقيل يفتحها وقيل باسكان
 النون والعين المهملة قال السهيلي وهو أولى بالصواب وقيل بالثناة فوق وقيل
 بالثلثة وهو القرن الذي يدعون به لصلاتهم أي يجتمعون لها عند سماع صوته
 فكبره صلى الله عليه وسلم وقال هو من أمر اليه يودد كره الناقوس الذي يدعون
 به النصارى لصلاتهم فقال هو من أمر النصارى أي فقالوا الورعنا نارا أي فاذا رآها
 الناس أقبلوا الى الصلاة فقال ذلك للمجوس * وقيل كما في حديث الشيخين
 عن ابن عمر أن عمر رضي الله تعالى عنه قال أولاد تبعثون رجلا ينادي بالصلاة أي
 بحضورها أي ففعلوا ذلك وكان المنادي هو بلال رضي الله تعالى عنه * قال الحافظ
 ابن حجر وكان اللفظ الذي ينادي به بلال أي قبل رؤيا عبد الله الصلاة جماعة كما
 رواه ابن سعد وسعيد بن منصور عن سعيد بن المسيب مرسل * وقد جاء أنه صلى
 الله عليه وسلم قال لقد هممت أن أبث رجلا ينادون الناس بحين الصلاة أي
 في حينها أي وقتها وقد هممت أن أمر رجلا لا تقوم على الاطام ينادون المسلمين بحين
 الصلاة أي ولعل هذا كان منه صلى الله عليه وسلم قبل وقوع ما تقدم عن بلال ثم أمر
 بلال بما تقدم * وقيل انتم رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وأصحابه بالناقوس
 أي انقوا عليه ففت ليضرب به المسلمون أي وهو خشبة طويلة يضرب عليها
 بخشبة صغيرة فسماع عبد الله بن زيد فأرى الاذان أي والامامة في منامه
 * ففعله رضي الله تعالى عنه قال لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناقوس
 فطاف بي وأنا نائم رجل وفي لفظ في ابين نائم ويقظان طاف بي رجل والمراد
 أنه نام نوما خفيفا قريبا من اليقظة فوجهه كالمتوسطة بين النوم واليقظة
 قال الحافظ السيوطي أظهر من هذا أن يحمل على الحالة التي تعثرى أرباب
 الاحوال ويشاهدون فيها ما يشاهدون ويسمعون ما يسمعون والحكاية رضي الله
 تعالى عنهم أجمعين هم رؤس أرباب الاحوال أي وهذه الحالة هي التي عنها الشيخ
 عبد الله الدلاصي بقوله كنت بالمسجد الحرام في صلاة الصبح فلما أحرم الامام
 وأحرمت اخذتني أخذة قرأت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي اماما وخلفه
 العشرة فصليت معهم فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعة الاولى سورة

الذي تروى الثانية عن يونس بن عبد الله بن زيد عن أبيه عن
 قول عبد الله بن زيد كذا في رواية ولولا أن يقول الناس أي يستبعد الناس ذلك
 لقلت اني كنت بقطاع غيرنا ثم وذلك الرجل عليه ثوبان أخضران يحمل ناقوسا
 في يده فقلت يا عبد الله أتبيع الناقوس قال وما تمنع به فقلت ندعوه به إلى الصلاة
 قال أولا أدلك على ما هو خير لك من ذلك فقلت بلى أي وفي رواية فقلت أتبيع
 الناقوس فقال ما ذا تريد به فقلت أريد أن أتباعه لكي ضرب به للصلاة بمجاعة
 الناس فلأنا أخذت بخير لك من ذلك فقلت بلى قال تقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر
 الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمدا رسول
 الله أشهد أن محمدا رسول الله حي على الصلاة حي على الصلاة حي على الفلاح حي على
 الفلاح الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله قال عبد الله ثم استأخر عني أي ذلك
 الرجل ذير بعيد ثم قال وتقول إذا قلت إلى الصلاة الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله
 إلا الله أشهد أن محمدا رسول الله حي على الصلاة حي على الفلاح قد قامت الصلاة
 قد قامت الصلاة الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله أي في هذه الرواية أفراد ألفاظ
 الإقامة اللفظها ولفظ التكبير أولا وآخرا وفي رواية رأى رجلا عليه ثياب خضر
 وهو قائم على سقف المسجد وفي رواية على جذم حائط بكسر الجيم وسكون المجمة أي
 أصل الحائط ولا مخالفة لما سيذكر ثم تأذن ثم تعد قعدة ثم قام فقال مثلها أي مثل
 الكلمات أي كلمات الأذان لأنه يقول قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة أي زيادة
 على تلك الكلمات التي هي الأذان ففي هذه الرواية تنفية ألفاظ الإقامة والائتيان
 بالتكبير في أولها أربعاً كالأذان أي وهذا أي كونه على سقف المسجد
 وكونه على جذم حائط لا مخالفة بينهما لأنه يجوز أن يكون لما قال له تقول الله
 أكبر إلى آخر الأذان والإقامة كان قائما على سقف المسجد قريباً من جذم
 الحائط فنسب قيامه إلى كل منهما ويكون قوله ثم استأخر عني غير بعيد أي سكت
 غير طويل قال عبد الله فلما أصبحت أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته
 بما رأيت أي وفي رواية أنه أتاه ليلاً وأخبره وهي المذكورة في سيرة الخافظ
 الديلماني ولا منافاة لأنه يجوز أن يكون قول عبد الله فلما أصبحت أي قارب
 الصباح فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها الروايح إن شاء الله
 تعالى فقم مع بلال فألق عليه ما رأيت فليؤذن به فإنه أتى وفي رواية أمد صوتا
 منك أي أعلى وأرفع وقيل أحسن وأعذب ولا مانع من إرادة ذلك كله هنا فقامت
 مع بلال وفي رواية فقال لبلال قم فانظر ما أمرك به عبد الله بن زيد فافعله فجعلت

ألقه عليه ويؤذن به أي قبل أول مؤذنيه صلى الله عليه وسلم أي وقيل أول مؤذنيه عبد الله بن زيد ذكره الامام والغزالي وأنكره ابن الصلاح أي حيث قال لم أجدهذا بعد البعث عنه هذا كلامه * وقد يقال لا منافاة لأن عبد الله أول من نطق بالاذن وبلال أول من أعلن به * وحينئذ يكون أول مشروعيته كان في أذان الصبح فلما سمع بذلك أي بأذان بلال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وهو في بيته خرج يجر رداءه * وفي رواية أراه أي عجلأى وقد أعلم بالتصديق لقوله والذي بعثك بالحق يا رسول الله لقد رأيت مثل ما رأى عبد الله بن زيد رضي الله تعالى عنه وفي رواية مثل ما يقول أي بلال رضي الله تعالى عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلله الحمد * قال الترمذي عبد الله ابن زيد بن عبد الله لا تعرف له عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء يصح إلا هذا الحديث الواحد في الاذان وقيل رأى مثل ما رأى عبد الله أبو بكر رضي الله تعالى عنه وقيل سبعة من الانصار وقيل أربعة عشر * قال ابن الصلاح لم أجدهذا بعد ما عان المظروبة عنه النوى فقال هذا ليس بشأب ولا معروف وإنما الثابت خروج عمر يجر رداءه * وقيل رآه صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء سمع ملسكا يؤذن أي فقد جاء في حديث بعض رواه متروك بل قيل أنه من وضعه أنه لما أراد الله عز وجل أن يعلم رسوله الاذان جاء جبريل عليه السلام بدابة يقال لها البراق فركبها حتى أتى الحجاب الذي يلي الرحمن فبينما هو كذلك خرج من الحجاب ملك فقال الله أكبر فقيل من وراء الحجاب صدق عبدى أنا أكبر أنا أكبر وذكروا بقرينة الاذان فروا عبد الله دلت على أن هذا الذي رآه في السماء يكون سنة في الارض عند الصلوات الخمس التي فرضت عليه تلك الليلة أي فلذلك قال انها الروياحق ان شاء الله وفيه أن الذي تقدم عن الخصائص أن المراد بهذا الاذان الذي أتاه الملك الاقامة لاحقية الاذان أي ويدل لذلك أن الملك قال فيه قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة فقال الله صدق عبدى أنا أتت فريضتهما قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم تقدم قام أهل السماء فيهم آدم ونوح * قال بعضهم والاذن ثبت بحديث عبد الله بن زيد باجماع الامة لا يعرف بينهم خلاف في ذلك الا ما روى عن محمد بن الحنفية * وعن أبي العلاء قال قلت لمحمد بن الحنفية انما التحدث ان بدء هذا الاذان كان من رؤيا رآها رجل من الانصار في منامه قال ففرع لذلك محمد بن الحنفية فزعاشد بدا وقال عمدتم الى ما هو الاصل في شرائع الاسلام وما لم دينكم فزعتم به انما كان من رؤيا رآها رجل من الانصار في منامه تحتل الصدق والكذب وقد تكون أضغاث أحلام قال فقلت له هذا الحديث قد

حقيقته في كتابنا في حال هذا والله اعلم الباطل ثم قال وإنما أخبرني أبي أن جبريل
 عليه السلام أذن في بيت المقدس ليلة الاسراء وأقام ثم أعاد جبريل الأذان لما طلع
 بالقي صلى الله عليه وسلم إلى السماء فسمعه عبد الله بن زيد وعمر بن الخطاب في
 رواية عنه أنه لما انتهى إلى مكان من السماء وقف به وبعث الله ملكا ليقبل له عليه
 الأذان فقال الملك الله أكبر فقال الله صدق عبدى أنا الله أكبر إلى أن قال
 قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة وفيه ما علمت أن هذا الإقامة لا الأذان وقد
 رده عليه بأنه لو ثبت بقول جبريل لما احتاج صلى الله عليه وسلم إلى المشورة والمعراج
 كان بحكمة قبل الهجرة والاولى أن يتمسك ابن الحنفية بما يأتي عن بعض الروايات من
 قوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله ق. سبقت بذلك الوحي وكونه أتى بالبراق إلى الحجاب
 هو بناء على أن العروج كان على البراق وتقدم ما فيه ويحتمل أن يكون هذا عروجا آخر
 غير ذلك وحينئذ لا يخالف هذا ما تقدم أنه لما أسرى به أذن جبريل وتقدم ما فيه ولا
 ما جاء عن علي رضي الله تعالى عنه مؤذن أهل السماء جبريل لجواز حمل ذلك على
 الثالب وحينئذ لا يخالف أيضا ما جاء من مؤذن أهل السماء وإمامهم ميكائيل
 عند البيت المعمور وفي لفظ يؤذن باللائكة في البيت المعمور ولعل كون ميكائيل
 إمام أهل السماء لا يخالف ما جاء عن عائشة رضي الله تعالى عنها إمام أهل السماء
 جبريل لما علم وجاء أن مؤذن أهل السماء يؤذن لاثني عشر ساعة من النهار
 ولاثني عشر ساعة من الليل أقول وفي التور لوراء أي الأذان ليلة الاسراء لم يمتح
 إلى ما يجمع به المسلمين إلى الصلاة وبرد بأنه لم يكن يعلم قبل هذه الرواية أن ما رآه
 في السماء يكون سنة للصلاة الخمس التي فرضت عليه تلك الليلة فبتلك الرواية
 علم أن ذلك سنة في الأرض كما تقدم وعبرة بعضهم ولا يشك كل على أذان
 جبريل بيت المقدس أن الأذان إنما كان بعد الهجرة لأنه لا مانع من وقوعه ليلة
 الاسراء قبل مشروعيته للصلاة الخمس وهذا كله على تسليم أن المرثي له
 الأذان حقيقة لا الإقامة وقد علمت ما فيه ثم رأيت بعضهم قال وأما قول القرطبي
 لا يلزم من كونه سمعه ليلة الاسراء أن يكون مشروعا في حقه ففيه نظر لقوله في أوله
 لما أراد الله تعالى أن يعلم رسوله الأذان أي لأن المتبادر تعليمه الأذان الذي يأتي به
 في الأرض للصلاة وقد يقال على تسليم ذلك قد علمت أن المراد بالأذان الذي سمعه
 ليلة الاسراء الإقامة وقد قال الحافظ ابن حجر الحق أنه لم يضع شيء من هذه
 الأحاديث الواوذة بأنه سمعه ليلة الاسراء ومن ثم قال ابن كثير في بعض الأحاديث
 الواوذة بأنه سمع هذا الأذان في السماء ليلة المعراج هذا الحديث ليس كمنارهم

البهق أنه صحيح بل هو منكر تغريبه زياد بن المنذر وهو الجارود الذي تنسب اليه
 الفرقة الجارودية وهو من الثميين وهذا يعلم ما في الخبر أنس الصغرى خمس صلى
 الله عليه وسلم بذلك كراسيه في الأذان في عهد آدم وفي الملكوت الأعلى والله أعلم أي
 وروى بسند واه أن قول من أذن بالصلاة جبريل عليه السلام في سماء الدنيا
 فسمعه عمر وبلال رضي الله تعالى عنهما فسبق عمر لبلال فأخبر النبي صلى الله عليه
 وسلم ثم جاء بلال فقال له سبقك بها عمر وهذا لا دلالة فيه لأنه يجوز أن يكون ذلك بعد
 رؤيا عبد الله وذكر أن عمر رضي الله تعالى عنه رآه من عشرين يوما وكنهه ولم أخبر
 صلى الله عليه وسلم بذلك قال له ما منعك أن تخبرني قال سبقني عبد الله بن زيد
 فاستحييت منه ❦ أقول في هذا الكلام ما لا يخفى فليتأمل والله أعلم ❦ وقيل إنما
 قال له أنهار أو ياحق لأنه يجوز أن يكون جاء صلى الله عليه وسلم الوحي بذلك قبل أن
 يحيى إليه عبد الله بن زيد ❦ ومن ثم قال له حين أخبره بذلك علي ما في بعض
 الروايات قد سبقك بذلك الوحي فالأذان إنما ثبت بالوحي لا بمجرد رؤيا عبد الله ❦
 قال بعضهم في قوله وإذا ناديتهم إلى الصلاة اتخذوها زوايا الآية كان اليهود إذا نودي
 إلى الصلاة وقام المسلمون إليها يقولون قاموا لا قاموا أصلا ولا على طريق
 الاستهزاء والسخرية وفيها دليل على مشروعية الأذان ينص الكتاب لا بالمنام
 وحده هذا كلامه وهذه أوجيان بأن هذه جملة شرطية دلت على سبق الشروعية
 لا على انشائها هذا كلامه أي وذلك على تساميم أن يكون المدعوه للصلاة
 خصوص اللفظ الذي وجد في المنام وصار بلال يؤذن بذلك لله صلوات الخمس
 وينادي في الناس لغير الصلوات الخمس لا مريد يتحدث يطلب له حضور الناس
 كالسكوني والخسوف والاستسقاء الصلاة جامعة ❦ قيل وكان بلال إذا أذن
 قال أشهد أن لا إله إلا الله حي على الصلاة فقال له عمر على أثرها أشهد أن محمدا رسول
 الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال قل كما قال عمر وهذا روى عن ابن عمر
 في حديث فيه راو ضعيف ولو لا التعبير بكان لا يمكن حمل ذلك على أن بلالا أتى بذلك
 فاسيا في ذلك الوقت لما قلنه عبد الله بن زيد ثم رأيت ابن حجر الهيتمي قال والحديث
 الصحيح الثابت في أول مشروعية الأذان بردها كله هذا كلامه ❦ قيل وزاد
 بلال في أذان الصبح بعد الجعلات الصلاة خير من النوم مرتين فأقرها صلى الله
 عليه وسلم أي لأن بلالا كان يدعو النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة فيقول له الصلاة
 فدعاه ذات غداة إلى الفجر فقبل له أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنتم نصرخ
 بأعلى صوته الصلاة خير من النوم مرتين أي اليقظة الخامسة للصلاة خير من الراحة

في يومه الأول وهذا يقال له التشويط وقد كرمها زمانا مع الصحابة
 عليه وسلم لقن ذلك لابي مخدورة أي قال له فان كانت صلاة الصبح قلت الصلاة
 خير من النوم ولا منافاة لان تعلم أبي مخدورة للاذان كان عند منصرفه صلى الله
 عليه وسلم من حنين على ماسياتي وكذا ما ورد من أنه صلى الله عليه وسلم قال ان
 ذلك من السنة لانه يجوز ان يكون ذلك صدر منه بعد ان أقر بلالا عليه نعم ذكرنا علم
 ينقل أن ابن أم مكتوم كان يقوله أي لقول بلال له في الاذان الأول وهو يدل لن قال
 انه اذا قيل في الاذان الأول لا يقال في الثاني لان اذاه للصبح كان متأخرا عن اذان
 بلال في أكثر الاحوال وهو محمل ما جاء في كثير من الاحاديث ان بلالا يؤذن بليل
 فكلوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم ومن غير الاكثر محمل ما جاء ان ابن أم مكتوم سادى
 بليل وكلاوا واشربوا حتى يؤذن بلال ان ابن أم مكتوم أعمى فاذا أذن ابن أم مكتوم
 فكلوا واذا أذن بلال فامسكوا ولا تأكلوا والراجح أنه يقوله فيه لكن ربما
 يضاف ذلك ما في الموطأ أن المؤذن جاء عمر يؤذنه لصلاة الصبح فوجدته نائما فقال
 الصلاة خير من النوم فأمره عمر رضي الله عنه أن يجعلها في نداء الصبح * وفي
 الترمذي أن بلالا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشويط في شيء من
 الصلاة أي من اذان الصلاة الا في صلاة الفجر أي يقول الصلاة خير من النوم * وعن
 ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه سمع الاذان في مسجد فأراد أن يصلي فيه فسمع
 المؤذن يشوب في غير الصبح فقال لرفيق له اخرج بنا من عند هذا المبتدع فان هذه
 بدعة أي سمع المؤذن يقول بين الاذان والاقامة على باب المسجد الصلاة الصلاة
 وهذا هو المراد بالتشويط الذي سمعه ابن عمر كما قاله بعضهم * وفي كلام بعضهم من
 المحدثات أن المؤذن يجي بين الاذان والاقامة الى باب المسجد فيقول حي على الصلاة
 قبل وأول من أحدثه مؤذن معاوية رضي الله تعالى عنه فكان يأتيه بعد الاذان
 وقبل الاقامة يقول حي على الصلاة حي على الصلاة حي على الفلاح حي على الفلاح
 مرحبا الله أما قول المؤذن بين الاذان والاقامة الصلاة الصلاة فليس بدعة لان
 بلالا كان يقول ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم وأما قوله حي على الصلاة فهذا لم
 يعهده في عصره صلى الله عليه وسلم ثم رأيت في درر المباحث في أحكام البدع
 والحوادث * اختلف الفقهاء في جواز دعاء الامير الى الصلاة بعد الاذان وقبل
 الاقامة بأن يأتي المؤذن باب الامير فيقول حي على الصلاة حي على الفلاح أسألك الامير
 وفسر به التشويط فاحتج من قال بجوازه أي بسنيته أن بلالا كان اذا أذن يأتي
 النبي صلى الله عليه وسلم ثم يقول حي على الصلاة حي على الفلاح الصلاة مرحبا الله

[illegible]

شفع الاذان التكبير اوله اربعاً ولم يصح عنه صلى الله عليه وسلم الاقتصار فيه على
 مرتين وان كان هو عمل أهل المدينة كما سيأتي نعم يرد على شفع الاذان التهليل آخره
 فانه مفرد فالاولى أن يقال يشفع معظم الاذان ويوتر الاقامة إلا الاقامة أى لفظها
 أى وهى قد قامت الصلاة فانه يكررها مرتين بقول قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة
 ولم يصح عنه صلى الله عليه وسلم افرادها ألبتة أى وان كان هو عمل أهل المدينة
 كما سيأتي رخص عنه تكرير لفظ التكبير مرتين أولاً وآخره حينئذ يكون المراد بافراد
 الاقامة افراد معظمها فمكان يقول فى الاقامة اللهم اكبر الله اكبر أشهد أن لا اله الا
 الله أشهد أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصلاة على الفلاح قد قامت الصلاة قد
 قامت الصلاة اللهم اكبر الله اكبر لا اله الا الله ولم يكن فى أذانه ترجيع أى وهو الايتان
 بالشهادتين مرتين سرّاً ثم يأتى بهما جهرأى كما تقدم قال فنقل افراد اقامة صحح
 بلارب وتثبتها صحح بلارب أى وكل روى عن عبد الله بن زيد كما علمت قال أى
 ابن تيمية فأجد وغيره أخذوا بأذان بلال واقامته أى فلم يستحبوا الترجيع فى الاذان
 واستحبوا افراد الاقامة الالفظها والشافعى رضى الله تعالى عنه أخذ بأذان أى
 محذورة واقامة بلال فاستحب الترجيع فى الاذان والافراد فى الاقامة الالفظها
 وأبو حنيفة رحمه الله أخذ بأذان بلال واقامة أى محذورة أى فلم يستحب الترجيع
 واستحب تشية الفاظ الاقامة قال فى الهدى وأخذ مالك بما عليه عمل أهل المدينة
 من الاقتصار فى التكبير على مرتين فى الاذان وعلى كلمة الاقامة مرة واحدة أى ولعل
 هذا بحسب ما كان فى المدينة والافقى أبى داود ولم يزل ولد أبى محذورة وهم الذين يلون
 الاذان بمكة يغردون الاقامة أى معظم الفاظها ويحكونه عن جدهم غير أن التشية
 عنه أكثر فيحتمل أن اتيان أبى محذورة بالاقامة فرادى واستمراره وولده بعده على
 ذلك كان بأمر منه صلى الله عليه وسلم له بذلك بعد أمره أولاً له تثنيته أى فيكون
 آخر أمره الافراد وقد قيل لا جد رضى الله تعالى عنه وكان يأخذ بأذان بلال أى
 كما تقدم أليس أذان أبى محذورة بعد أذان بلال أى لان النبى صلى الله عليه وسلم
 عليه له عند منصرفه من حنين على ماسياتى وهو الذى رواه امامنا الشافعى رضى الله
 تعالى عنه عن أبى محذورة أنه قال خرجت فى نفر وكناب بعض طريق حنين فقل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من حنين فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فى بعض الطريق فاذا ن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة فسمعنا صوت
 المؤذن ونحن متنكبون أى عن الطريق فصرنا فحكيه ونستهزى به فسمع النبى
 صلى الله عليه وسلم فأرسل النبأ الى أن وقفنا بين يديه فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم أيكم الذي سمعت صوته قد ارتفع فأشاروا قوم كلهم إلى فجبسني أي أبقاني
عنده وأرسلهم وقال فأذن فقامت ولا شيء أكره إلى من النبي صلى الله عليه وسلم
ولا مما بأمرني به فقامت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتني على التأذين
هو بنفسه صلى الله عليه وسلم الجديد ثم دعاني حين قضيت التأذين فأعطاني صرة
فيها شيء من فضة ثم وضع يده على ناصيتي وبره على وجهي ثم بين يدي ثم على
كسبي حتى بلغت يد سرقى ثم قال بارك الله فيك وبارك عليك فقلت يا رسول
الله مرفي بالتأذين بمكة فقال صلى الله عليه وسلم قد أمرتك به وذبح كل شيء كان
لرسول الله صلى الله عليه وسلم من كرامته وعاد ذلك كله حجة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم فقامت على عتاب بن أسيد رضي الله تعالى عنه عامل رسول الله صلى
الله عليه وسلم على مكة فأذنت بالصلاة عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقيل عليه صلى الله عليه وسلم ذلك يوم فتح مكة لما أذن بلال رضي الله تعالى عنه
للظهور على ظهر الكعبة وصار فتية من قريش يستهزئون بلال ويحكون صوته
وكان من جللتهم أبو محذورة فأعجبه صلى الله عليه وسلم صوته فدعاه وعلمه
الأذان وأمره أن يؤذن لأهل مكة فليتنامل الجمع وانما يؤخذ بالاحداث فالأحدث
من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بالتأخير عنه لأنه المتأخر ينسخ المتقدم
فقال أليس لما عاد إلى المدينة أقرب بلال على أذانه قال أبو داود وثنية الأذان
وأفراد الإقامة مذهب أكثر علماء الأمصار وجرى به العمل في الحرمين والحجاز
وبلاد الشام واليمن ودار مصر ونواحي المغرب أي إلى في مصر في المساجد التي تغلب
صلاة الأروام بها فان الإقامة تنفي كالأذان فيها وقد ذكر أن أبا يوسف رحمه الله
ناظر أمانا الشافعي رضي الله تعالى عنه في المدينة بين يدي مالك رضي الله تعالى
عنه والرشيد فأمر الشافعي بإحضار أولاد بلال وأولاد سائر مؤذني رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقال لهم كيف تلقيت الأذان والإقامة من آبائكم فقالوا الأذان
مثنى مثنى والإقامة فردى هكذا تلقيناها من آبائنا وأبائنا عن أسلافنا إلى زمن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاءته صلى الله عليه وسلم سمع بلال يقيم الصلاة
فلما قال قد قامت الصلاة قال صلى الله عليه وسلم أقامها الله وأدامها وفي البخاري
من قال - بين يسمع النداء أي الأذان اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة
آت محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما مجزدا الذي وعده وجبت له شفاعة يوم
القيامة قال بعضهم كان المؤذنون في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنين
بلال وابن أم مكتوم فلما كان زمن عثمان رضي الله تعالى عنه جعلهم أربعة

وزاد الناس بعدهم واسامات صلى الله عليه وسلم ترك بلال الاذان ولحق بالشام
 فكثرت زما فقرأ النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له يا بلال جفوتنا
 وخرجت من جوارنا فقصد الى زيارتنا وفي لفظ أنه قال له ما هذه القوة يا بلال
 ما أن لك أن تزورنا فانتبه بلال رضي الله تعالى عنه فقصدا المدينة فلما انتهى الى
 المدينة تلقاه الناس أي واتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم وجعل يبكي عنده
 وتمرغ عليه وأقبل على الحسن والحسين يقبلهما ويضمهما والخوا علية أن يؤذن
 فلما سعد ليؤذن اجتمع أهل المدينة رجالهم ونسأؤهم وخرجت العذارى من
 خدورهن ليسمعوا أذانه رضي الله تعالى عنه فلما قال الله أكبر ارتجت المدينة
 وصاحوا وبكوا فلما قال أشهد أن لا اله الا الله ضجوا جميعا فلما قال أشهد أن محمدا
 رسول الله لم يبق ذوروح الابكي وصاح وكان ذلك اليوم كيوم موت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ثم انصرف الى الشام وكان يرجع الى المدينة في كل سنة
 مرة فينادي بالاذان الى أن مات رضي الله تعالى عنه أقول في كلام بعضهم كان
 سعد القرظ رضي الله تعالى عنه مؤذنه صلى الله عليه وسلم بقاء فلما لحق بلال
 بالشاء أيام عمر رضي الله تعالى عنه أمر سعدا بقرظ أن يؤذن في مسجد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أي فان بلالا لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء الى أبي
 بكر رضي الله تعالى عنه فقال يا خليفة رسول الله اني سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول أفضل أعمال المؤمن الجهاد في سبيل الله وقد أردت أن أربط
 في سبيل الله حتى أموت فقال له أبو بكر رضي الله تعالى عنه أنشدك الله
 يا بلال وحرمتي وفي عليك أن لا تغار قتي فأقام بلال حتى توفي أبو بكر رضي الله
 تعالى عنه وهو يؤذن ثم جاء الى عمر فقال له كما قال لابي بكر ورد عاياه رضي الله
 تعالى عنه كما رد عاياه أبو بكر فأبى وخرج الى الشام مجاهدا وفي أنس الجليل
 لما فتح أمير المؤمنين عمر رضي الله تعالى عنه بيت المقدس حضرت الالة فقال
 يا بلال أذن لنا رجلك الله قال بلال يا أمير المؤمنين والله ما أردت أن أؤذن بعد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الى أحد ولكن سأطيعك اذ أمرتني في هذه الصلاة وحدها
 فلما أذن بلال وسمعت الحسابه رضي الله تعالى عنهم صوته ذكر والنبي صلى الله
 عليه وسلم فيكروا بكاء شديدا ولم يكن من الحسابه يوم شذا طول بكاء من أبي عبيدة
 وهما ذين جبل حتى قال لما عمر رضي الله تعالى عنه حسبكم ارجح كما الله تعالى
 فلم يؤذن بلال بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا مرة واحدة لما أمره عمر بالاذان
 هدام في أنس الجليل أي فالمراد بالمره هذه المره التي كانت بيت المقدس وفيه

أن هذا يخالف ما تقدم مما ظاهره أنه استمر يؤذن مدة خلافة أبي بكر رضي الله
 تعالى عنه وما تقدم من الحاح الحسن والحسين عليه في أن يؤذن عنده جميعه للمدينة
 إلا أن يقال المراد لم يؤذن خارج المدينة فلا يخالف ما سبق من أذانه بعد الحاح
 الحسن والحسين ولعل ما سبق كان بعد فتح بيت المقدس بل وبعد موت الخلفاء
 الأربعة ثم رأيت الزين العراقي قال لم يؤذن بلال بعد موت النبي صلى الله عليه
 وسلم لاحد من الخلفاء إلا أن عمر لما قدم الشام حين فتحها ذن بلال هذا كلامه
 فليتأمل مع ما سبق وفي الكتاب المذكور روى عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى
 عنه أن رجلا قال يا رسول الله أي الخلق أول دخول الجنة قال الانبياء قال ثم من
 قال اشهداء قال ثم من قال مؤذني بيت المقدس قال ثم من قال مؤذني البيت الحرام
 قال ثم من قال مؤذني مسجدى قال ثم من قال سائر المؤذنين ثم رأيت في نسخة
 من شرح المنهاج للدميري عن جابر تقديم مؤذني المسجد الحرام على مؤذني بيت
 المقدس ثم رأيت في بعض الروايات ما يوافقه وهو أول من يدخل الجنة بعدى
 أبو بكر ثم الفقراء ثم مؤذني المسجد الحرام ثم مؤذني بيت المقدس ثم مؤذني مسجدى
 ثم سائرهم على قدر أعمالهم وفي البدور والسافرة عن جابر رضي الله تعالى عنه
 أن رجلا قال يا رسول الله أي الخلق أول دخول الجنة يوم القيامة قال الانبياء قال
 ثم من قال الشهداء قال ثم من قال مؤذني الكعبة قال ثم من قال مؤذني بيت
 المقدس قال ثم من قال مؤذني مسجدى هذا قال ثم من قال سائر المؤذنين على قدر
 أعمالهم وفيها عن جابر أيضا أول من يكسى من حل الجنة ابراهيم ثم محمد
 صلى الله عليه وسلم ثم النبيون والرسول ثم يكسى المؤذنون وجاء أن الصحابة
 رضي الله تعالى عنهم قالوا يا رسول الله لقد تركتنا تنافس في الاذان بعدك فقال
 أما انه يكون قوم بعدكم سفلة ثم مؤذنوهم قيل وهذه الزيادة منكثرة وقال
 الدارقطني ليست محفوظة وجاء اذا أخذ المؤذن في أذانه وضع الرب جل وعز
 يده فوق رأسه ولا يزال كذلك حتى يفرغ من أذانه وأنه ليغفر له مدصوته فاذا
 فرغ قال الرب صدق عبدى وشهدت شهادة الحق فابشر والله أعلم قال وعن
 ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كان رجل من اليهودى من التجار وعن السدى
 من النصارى بالمدينة سميع المؤذن يقول أشهد أن محمدا رسول الله قال خرى الله
 السكاذب وفي رواية أحرق الله السكاذب فدخلت خادمه بنار وهو نائم وأهله
 نيام فسقطت شرارة فأحرقت البيت واحترق هو وأهله انتهى أى وفي بعض
 الاسفار حرق الصلاة أى صلاة الصبح فطلبوا بلالا يؤذن فلم يجدوا أى لتأخره

في الحديث الذي رواه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أذن يا أبا ذر يا أبا جابر يا أبا
 بلال يا أبا سفيان يا أبا هريرة يا أبا بصير يا أبا عبيدة يا أبا رباح يا أبا
 رضى الله تعالى عنه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمرني على قومي فقال
 لا خير في الأمر لرجل مؤمن فقلت حسبي ثم سار النبي صلى الله عليه وسلم مسيرا
 فسرت معه فأتته طلع عنه أصحابه وأضاء الفجر فقال لي أذن يا أبا صبداء فأذنت ثم
 لما حضرت الصلاة أراد بلال أن يقيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تأمنا بقم من أذن * واختلف هل أذن صلى الله عليه وسلم بنفسه * فقبل نعم
 أذن مرة واستدل على ذلك بأنه جاء في بعض الأحاديث أي وقد صرح أنه صلى الله
 عليه وسلم أذن في السفر وصلى وهم على راحلهم فتقدم على راحلته صلى الله
 عليه وسلم فصلى بهم يومئذ أياء يجعل السجود أخفض من الركوع * وقيل
 ما أذن وإنما أمر بلال بالاذن كما في بعض طرق ذلك الحديث * ففي الهدى وصلى
 بهم الغرض على الواحد لاجل المطر والعائين * وقد روى أحمد والترمذي أنه
 صلى الله عليه وسلم انتهى إلى مضيق هو وأصحابه والسماء من فوقهم وأسفل
 من أسفل منهم فحضرت الصلاة فأمر المؤذن فأذن وأقام ثم تقدم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فصلى بهم الحديث والمفصل يقضى على الجمل * وفي رواية أذن اختصار
 أي أمر بلال أن يقرأ هذا الجمل الذي يشير إليه هو فأذن صلى الله عليه وسلم على
 راحلته وأقام أي * ويروى أن بلال كان يبدل الشين في أشهد سينا فقال
 صلى الله عليه وسلم سين بلال عند الله شين * قال ابن كثير لا أصل لرواية سين
 بلال شين في الجنة ولا يلزم من كون هذه الرواية لا أصل لها أن تكون ذلك
 الرواية كذلك * وكان بلال وابن أم مكتوم يتناوبان في أذان الصبح فكان أحدهما
 يؤذن بعده مضى نصف الليل الأول والليل باق والشان يؤذن بعد طلوع الفجر
 * روى الشيخان أن بلال يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم أي
 * وفي مسلم عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يمنع أحدا منكم أذان بلال أو قال نداء بلال عن سحوره فانه يؤذن
 أو قل ينادى ليرجع قائمكم ويوقظ نائمكم إنما يؤذن بليل بعد نصفه الأول
 فيرجع القائم المنهجد إلى راحلته لينام غفوة ليصبح نشيطا ويستيقظ النائم
 لينأهب للصبح قال في الهدى وانقلب على بعض الرواة فقال إن ابن أم مكتوم ينادى
 بليل فكلوا واشربوا حتى ينادى بلال أي وقد علمت أنه لا قلب وانها كانا
 يناديان مكان بلال تارة يؤذن بليل وابن أم مكتوم عند الفجر الثاني وتارة يكون

ابن أم مكتوم بالجنس فوقع كل من الأحاديث باعتبار ما هو موجود عند النطق
 ولم يكن بين أذانيهما إلا أن ينزل هذا ويرقى هذا أي أن ينزل المؤذن الأول من أذانه
 ويرقى المؤذن الثاني كما ذكر في كل يؤذن أو لا يتر بص بعد أذانه لصحو الدعاء
 ثم يرقب الفجر فإذا قرب طلوعه نزل ما أخبر صاحب بهير في يؤذن مع الفجر أو عقبه
 من غير فاصل وهذا هو المراد مما قيل إن ابن أم مكتوم كان لا يؤذن حتى يقال له
 أصبحت أصبحت **و** عن ابن عمر **كان ابن أم مكتوم يتوخي الفجر فلا يخطئه**
وفي أبي داود عن ابن عمر أن بلالاً أذن قبل طلوع الفجر فأمره صلى الله عليه وسلم
أن يرجع فينادي ألا أن العبد نام فرجع فنادى ألا أن العبد نام ألا أن العبد نام
أي غفل عن الوقت أو رجع لينام لبقاء الليل ولعل هذا كان قبل أن يتخذ ابن أم
مكتوم مؤذناً ثانياً أو كان أذان بلال في هذه المرة بعد أذان ابن أم مكتوم على
ما تقدم فلا مخالفة والثابت في الجمعة أذان واحد كان يفعل بين يديه صلى الله
عليه وسلم إذا معد المنبر وجلس عليه كذا قال فقهاؤنا مستدلين على ذلك
بحديث البخاري عن السائب بن يزيد قال كان التأذين يوم الجمعة حين يجلس
الإمام على المنبر في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله
تعالى عنهم وليس فيه أن ذلك الأذان كان بين يديه ولما أكثر المسلمون أمر عثمان
رضي الله تعالى عنه أي وقيل عمرو قيل معاوية بأن يؤذن قبله على المنارة **و عبارة**
بعضهم وفي السنة الرابعة والعشرين زاد عثمان النداء على الزوراء يوم الجمعة
ليسمع الناس فيأتوا إلى المسجد **و وأول من أحدثه بمكة الحجاج والتذكير قبل**
الأذان الأول الذي هو التسبيح أحدث بعد السبعائة في زمن الناصر محمد بن قلاوون
****و** وأول ما أحدثت الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم أي على**
السكيفية المعهودة إلا أن بعد تمام الأذان على المنارة أي في غير المغرب في زمن
السلطان المنصور حاجي ابن الأشرف شعبان بن حسن بن محمد بن قلاوون بأمر
المتسبب نجم الدين الطنبدي في أواخر القرن الثامن واستمر ذلك إلى الآن لكن
في غير أذان الصبح الثاني وغير أذان الجمعة أول الوقت أما أذان الصبح الثاني
وأذان الجمعة المذكور فتقدم الصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم على
الأذان فيها وكان أحدث ذلك في زمان صلاح الدين بن أيوب ولعل الحكمة في ذلك
أما في الأول فلاستيقاط النائم وأما في الثاني فلاجل حصول التذكير المطلوب
في الجمعة **و ولا يخفى أن من السنة مطلق الصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم**
بعد فراغ الأذان **و في مسلم إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على وقيس**

بِدَائِ الْأَمَةِ وَالْإِذَانُ وَالْإِقَامَةُ مِنَ الْمَوَاطِنِ الَّتِي يَسْتَقْبِلُ فِيهَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ فَقَدْ قِيلَ فِي مَعْنَاهُ
 لَا أَذْكَرُ الْإِذْنَ وَكَرْمِي لَكِنْ بَعْدَ فِرَاقِهِمَا لَا عِنْدَ الْإِسْتِدَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ لِبَعْضِ الْأَرْوَاحِ
 أَنْ يَقُولَ الْمُقِيمُ لِلصَّلَاةِ عِنْدَ إِسْتِدَاءِ الْإِقَامَةِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ
 أَكْبَرُ فَإِنَّ ذَلِكَ بَدْعٌ وَمِنْ الْبَدْعِ التَّطَرُّبُ فِي الْإِذَانِ وَالتَّلْمِيحُ فِيهِ وَفِي كَلَامِ
 إِمَامِنَا الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَيَكُونُ الْإِذَانُ مَرْسَلًا بِغَيْرِ تَمْطِيطٍ وَلَا تَغْنٍ
 قَبْلَ التَّمْطِيطِ التَّغْرِيطُ فِي الْمَدِّ وَالتَّغْنِي أَنْ يَرْفَعَ صَوْتَهُ حَتَّى يَجَاوِزَ الْمَقْدَارَ وَمِنْ
 الْبَدْعِ رَفْعُ الْمُؤَذِّنِينَ أَصْوَاتِهِمْ بِتَقْلِيدِ التَّكْبِيرِ لِمَنْ بَعْدَهُ عَنِ الْإِمَامِ مِنَ الْمُقْتَدِينَ قَالَ
 وَمَعْضُهُمْ لَا بَأْسَ بِهِ لِمَا فِيهِ مِنَ النِّفْعِ أَيْ حَيْثُ لَمْ يَبْلُغْهُمْ صَوْتُ الْإِمَامِ بِخِلَافِ مَا إِذَا
 بَلَغَهُمْ فِي كَلَامِ بَعْضِهِمْ التَّبْلِيغُ بَدْعٌ مُنْكَرٌ بِاتِّفَاقِ الْأَئِمَّةِ الْأَرْبَةِ حَيْثُ بَلَغَ
 الْمَأْمُومِينَ صَوْتُ الْإِمَامِ وَمَعْنَى أَنَّهُمْ مُنْكَرٌ أَنَّهُمْ مَكْرُوهَةٌ وَأَوَّلُ مَا أَحْدَثَ التَّسْبِيحُ
 بِالْأَسْجَادِ فِي زَمَنِ مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حِينَ كَانَ بِالنَّبِيَّةِ وَاسْتَمَرَ إِلَى أَنْ بَنَى
 دَاوُدُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بَيْتَ الْمَقْدَسِ فَزَيَّنَ فِيهِ جَسَاعَةً يَقُومُونَ بِهَا عَلَى
 الْأَلَاتِ إِلَى ثَلَاثِ اللَّيْلِ الْآخِرَةِ ثُمَّ بَعْدَ ثَلَاثِ اللَّيْلِ الْآخِرَةِ يَقُومُونَ بِهَا عَلَى الْأَلَاتِ عِنْدَ
 الْفَجْرِ وَأَوَّلُ حَدُوثِهِ فِي مِلَّتِنَا كَانَ بِمِصْرَ أَمْرُهُ أَمِيرُهَا مِنْ قَبْلِ مَعَاوِيَةَ مُسْلِمَةُ ابْنُ عَمَادٍ
 الصَّهْبَانِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَإِنَّهُ لَمَّا اعْتَكَفَ بِجَمَاعٍ عَمْرٍو سَمِعَ أَصْوَاتَ النِّوَاقِيسِ
 عَالِيَةً فَشَكَكَ ذَلِكَ إِلَى شَرْحِبِيلَ بْنِ عَامِرٍ عَرِيفِ الْمُؤَذِّنِينَ بِجَمَاعٍ عَمْرٍو فَعَمِلَ ذَلِكَ مِنْ
 نِصْفِ اللَّيْلِ إِلَى قَرِيبِ الْفَجْرِ وَمُسْلِمَةُ هَذَا تَوَلَّى مِصْرَ مِنْ مَعَاوِيَةَ بَعْدَ عُتْبَةَ بْنِ أَبِي
 سَفْيَانَ أَخِي مَعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَعُتْبَةُ تَوَلَّىهَا حِينَ مَاتَ أَمِيرُهَا عَمْرٍو وَبَنَى
 الْعَاصُ وَهَذَا إِمَامٌ دَلَّ عَلَى أَنَّ عَمْرٍو بَنَى الْعَاصَ مَدْفُونٌ بِمِصْرَ وَكَانَ عُتْبَةُ خَطِيبًا أَصْبَحًا
 قَالَ الْأَصْبَعِيُّ الْخُطْبَاءُ مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ عُتْبَةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَرْوَانَ خُطِبَ
 عُتْبَةُ يَوْمَ أَهْلَ مِصْرَ فَقَالَ يَا أَهْلَ مِصْرَ خُفَّ عَلَى أَلْسِنَتِكُمْ مَدْحُ الْحَقِّ وَلَا تَأْتُونَهُ وَذَمُّ
 الْبَاطِلِ وَأَنْتُمْ تَفْعَلُونَهُ كَالْحِمَارِ يَحْمِلُ أَصْفَارًا يَثْقُلُهَا وَلَا يَنْفَعُهُ عِلْمُهَا وَإِنِّي لَا أَدَاوِي
 دَاءَكُمْ إِلَّا بِالسِّيفِ وَلَا أَبْلُغُ السِّيفَ مَا كَفَانِي السُّوْطُ وَلَا أَبْلُغُ السُّوْطَ مَا صَالِحْتُمْ عَلَى
 الدُّوَةِ فَارْتَمُوا مَا أَلَزَمَكُمْ اللَّهُ لِمَا تَسْتَوْجِبُونَ مَا فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْنَا وَهَذَا يَوْمٌ لَيْسَ فِيهِ
 عُتَابٌ وَلَا بَعْدُ عُتَابٌ وَمِمَّا يَثْرَعُنَهُ أَزْدِحَامُ الْكَلَامِ فِي السَّمْعِ مُضِلَّةٌ لِلْفَهْمِ وَقَالَ
 لَبْنِيَّةُ يَوْمًا تَلَقَوْا النِّعَمَ بِحَسَنِ حِجَاوَرَتِهَا وَالتَّمَسُّوْا الْمَزِيدَ مِنْهَا بِالشُّكْرِ عَلَيْهَا وَمُسْلِمَةُ أَوَّلُ
 مَنْ جَعَلَ بَنِيَّاءَ الْمَنَابِرِ الَّتِي هِيَ حِمْلُ التَّأَذُّبِ فِي الْمَسَاجِدِ فَلَمَّا تَوَلَّى أَحْمَدُ بْنُ طَوَلُونَ
 رَقَبَ جَسَاعَةٍ يَكْبُرُونَ وَيَسْبُحُونَ وَيُحَمِّدُونَ فَلَمَّا تَوَلَّى صِلَاحُ بْنُ يُونُسَ بْنِ أَيُّوبَ

ويحمل الناس على اعتقاد مذهب الاشعري والخروج عما كان يعتقد القواطم أم
 المؤمنين أن يعلموا وقت التسبيح بذكر العقيدة المرشدة وقد وقعت عليها فاذا هي
 ثلاث ورقات ولم أقف على اسم مؤلفها فواظبوا على ذكرها في كل ليلة في قيل
 في سبب نزول قوله تعالى قل كل من عند الله ان اليهود والوا في حق رسول الله
 صلى الله عليه وسلم منذ دخل المدينة تقصت ثمارها وغلت أسعارها فرد الله تعالى
 عليهم بقوله قل كل من عند الله أي ييسط الارزاق ويقبضها في وعند ظهور
 الاسلام وقوته في المدينة قامت نفوس اُحبار اليهود ونصبوا العداوة لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم فنزل قوله تعالى لرسول الله صلى الله عليه وسلم قد بدت البغضاء
 من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر وقال في موضع آخر ان تمسككم حسنة تسؤم
 وعن صفية أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها بنت حي قالت كنت أحب ولد أبي
 اليه والى عمي أبي ياسر وكان من أكبر اليهود وأعظمهم فلما قدم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم المدينة غدوا اليه ثم جاء من العشي فسمعت عمي يقول لابي أهو
 هو قال نعم والله قال أتعرفه وتبته قال نعم قال فما في نفسك منه قال عداوته والله
 ما بقيت في رواية أنها قالت ان عمي أبا ياسر حين قدم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم المدينة ذهب اليه وسمع منه صلى الله عليه وسلم وحادثه ثم رجع الى
 قومه فقال يا قوم أطيعوني فان الله قد جاءكم بالذي كنتم تنتظرونه فاتبعوه
 ولا تتخالفوه ثم انطلق أبي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع منه ثم رجع الى
 قومه فقال لهم أئيت من عند رجل والله لا أزال له عدوا فقال له أخوه أبو ياسر يا ابن أم
 أطمعني في هذا الامر واعصني فيما شئت بعدلاتك فقال والله لا نطيعك أنت هي
 أي ثم وافق أخاه حي فبكافا أشد اليهود عداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 جاهدن في رد الناس عن الاسلام بما استطاعا فنزل الله تعالى فيها وفي من كان
 موافقا لهم في ذلك وكثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفار
 حسد امن عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق وحي بن أخطب هذا قيل هو الذي
 قال لنزل قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا يستقرضنا ربنا وانما
 يستقرض الفقير الغني وأنزل الله تعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير
 ونحن أغنياء في قيل في سبب نزولها أن أبا بكر رضي الله تعالى عنه دخل بيت
 المدارس فقال لغيره اص اتق الله واسلم فوالله انك لتعلم أن محمدا رسول الله فقال
 والله يا أبا بكر ما بنا الى الله من فقر واننا لينا الفقير فغضب أبو بكر وضرب وجهه
 في امر ضربا شديدا وقال والله لولا العهد الذي بيننا وبينك لضربت عنقك فشكاه

رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كرهه أبو بكر ما كان منه في أبي بكر
 ذلك كرهت الآية وقيل في سبب نزولها أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أرسل أبا بكر رضى الله تعالى عنه إلى فيحاص بن عازوراء بكتاب وكان انفرادا به لم
 والسيادة على يهود بني قينقاع بعد اسلام عبد الله بن سلام بأمرهم في ذلك
 الكتاب بالاسلام وأقام الصلاة وآتاه الزكاة وأن يقرضوا الله قرضا حسنا
 فلما قرأ فيحاص الكتاب قال أقدا احتاج ربكم سنده وفي رواية قال يا أبا بكر
 تزعم أن ربنا يستقرضنا أموالنا وما يستقرض إلا الفقير من الغنى فان كان حقا
 ما تقول فان الله جل وعلا إذا الفقير ونحن أغنياء فضرب أبو بكر وجهه فيحاص ضربا
 شديدا وقال لقد هممت أن أضربه بالسيف وما معنى أن أضربه بالسيف إلا أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دفع إلى الكتاب قال لي لا تفتن على بشيء
 حتى ترجع إلى فجاء فيحاص إلى النبي صلى الله عليه وسلم وشكا أبا بكر
 رضى الله تعالى عنه فقال صلى الله عليه وسلم لابي بكر ما حملك على ما صنعت قال
 يا رسول الله أنه قال قولا عظيما زعم أن الله عز وجل فقير وأنهم أغنياء فغضب الله
 تعالى وقال فيحاص والله ما قلت هذا فأنزلت الآية تصديقا لابي بكر رضى الله تعالى
 عنه وقد قال بعض اليهود لبعض العلماء إنما قلنا أن الله فقير ونحن أغنياء لانه
 استقرض أموالنا فقال له ان كان استقرضها لنفسه فهو فقير وان كان استقرضها
 لفقرائكم ثم يكافي عليهم فهو الغنى الحميد ومن شدة عداوتهم أي اليهود أن لبس
 ابن الاصم اليهودي شعر النبي صلى الله عليه وسلم في مشط أي له صلى الله عليه
 وسلم وقيل في أسنان من مشطه صلى الله عليه وسلم ومشاطة وهي ما يخرج
 من الشعر إذا مشط أي من شعر رأسه صلى الله عليه وسلم أعماها لهم غلام يهودي
 كان يخدمه صلى الله عليه وسلم وجعل مثالا من شمع وقيل من عجين كمثل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وغرز فيه ابرأ جعل معه وترا عقده فيه احد عشرة
 عقدة وفي لفظ أن الأبركان في العقد ودفن ذلك تحت راعونة في بئر ذي أروان
 وقد مسح الله تعالى ماءها حتى صار كنقاعة الحناء فكان يخیل إليه صلى الله عليه
 وسلم أنه يفعل الفعل وهو لا يفعل أي ومكث في ذلك سنة وقيل ستة أشهر
 وقيل أربعين يوما قال بعضهم ويمكن أن تكون السنة أو السنة ستة أشهر من ابتداء
 تغيير مزاجه الشريف وأن مدة اشتداده كانت في الأربعين وقيل اشتد عليه ثلاثة
 أيام وقد يقال هي أشد الأربعين فلا تناقاه ووعند ذلك نزل جبريل عليه السلام
 وقال له أن رجلا من اليهود سحرك وعقدك عقدا ودفنها بحمل كذا فأرسل

صلى الله عليه وسلم عليه ارضى الله تعالى عنه فاستخرجها فاجاء بها فقبل كلها حل
 عقدة وجد صلى الله عليه وسلم بذلك خفة حتى قام كأنما نشط من عقال وهو في
 رواية أن لليهودى دفن ذلك بقبر فأنزل الله تعالى سورة الفلق وسورة الناس وهما
 إحدى عشرة آية سورة الفلق خمس آيات وسورة الناس ست آيات كلها قرأ آية
 انحلت عقدة حتى انحلت العقد كلها وفي لفظ فاذا وترفيه إحدى عشرة عقدة
 مغروزة بالابر فلم يقدر رواء على حل تلك العقد فنزلت المعوذتان فكما قرأ جبريل آية
 انحلت عقدة وجد صلى الله عليه وسلم بعض الخفة حتى قام عند انحلال العقدة
 الأخيرة كأنما نشط من عقال وجعل جبريل يقول بسم الله أرقبك والله يشفيك
 من كل داء يؤذيك أى ولعله كان يقول ذلك عند حل كل عقدة بعد قراءة الآية أى
 وكان ذلك بين الحديبية وخيبر وهو ذكر بعضهم أنه بعد خيبر جاءت رؤساء يهود
 الذين بقوا في المدينة ممن يظهر الاسلام الى ابيد بن الاعصم وكان أعلمهم بالسحر
 فقالتوا له يا ابا الاعصم قد سحرنا محمد اسهره من الرجال فلم يصنع شيئا أى لم يؤثر
 سهرهم وأنت ترى أمره فينا وخلصه في ديننا ومن قتل وأجلى ونجعل لك على سهره
 ثلاثة دنانير ففعل ذلك ثم انه صلى الله عليه وسلم قال جاء في رجلان أى وهما جبريل
 وميكائيل كما في بعض طرق الحديث ففعد أحدهما عند رأسى والاخر تحت رجلى
 فقال أحدهما ما وجع الرجل فقال الاخر مطبوب أى مسطور فقال من طبه قال
 لبيد بن الاعصم قال فيم قال في مشط ومشاطة وفي لفظ ومشاقة أى وهى المشاطة
 وهو وقيل هى مشاقة السكتان وجف بالجيم والفاء وقيل بالباء للموحدة طلعة ذكر
 أى غشاطع الذكر الذى يقال له كوزاطلع قال فابن هو قال في ثرذى ذروان
 على وزن مروان وفي لفظ ثرذى أروان وفي لفظ ثرذروان وعليه اقتصر
 في الامتاع تحت صخرة فى الماء قال فبادوا ذلك قال تنزع البعثر ثم قلب الصخرة
 فتوجد لك دية فيها تمثال احد عشر عقدة فتعرق فانه يبرأ بذن الله تعالى
 ثم أحضر صلى الله عليه وسلم لبيد فاعترف فعفا عنه لما اعتذره بأن الحامل له
 على ذلك حب الدنانير وقيل له يا رسول الله لو قتله فقال صلى الله عليه وسلم
 قد عافاني الله ما وراءه من عذاب الله تعالى أشد ويحتاج الى الجمع بين كون جبريل
 قال له سهرك الى آخره وكون جاءه ورجلان فعد أحدهما عند رأسه والاخر عند
 رجله فقال أحدهما لا آخر ما وجع الرجل الى آخره وقيل وهذا أى عدم قتل
 الساحر ربما يعارض القول بأن الساحر يقتل وفيه أنه عند ما لا يقتل نفسه
 ولا يقتل الا اذا قتل بسهره واعترف بأن سهره يقتل غالبا وليده هذا قيل انه أقول

من قال بى صفات الباري وقال بها الجهم بن صفوان وأظهر هذا في قيل لا تباعد
 في ذلك الجهمية فعند ذلك بعث صلى الله عليه وسلم عليا وعمار بن ياسر الى مكة
 البئر فاستقرا بذلك وقيل الذي استخرج السحر بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قيس بن محسن وفي الصحيح عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنه صلى الله عليه وسلم
 توجه الى البئر مع جماعة من أصحابه فاذا ماؤها كانه خضب بالحناء فاستقرا
 أي النبي صلى الله عليه وسلم وجماعته منها ذلك ويحتاج الى الجمع بين كونه
 صلى الله عليه وسلم أرسل لاستخراج السحر عليا كرم الله وجهه وكونه بعث
 لاستقراجه عليا وعمار بن ياسر وكونه أمر قيس بن محسن باستقراجه وكونه
 صلى الله عليه وسلم ذهب هو وجماعته لاستقراجه فاذا وترفيه إحدى عشرة
 عقدة أي وأذاقيم البر مغروزة ونزلت المعوذتان فجعل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كلما قرأ آية انحلت عقدة حتى انحلت العقد فذهب عنه صلى الله عليه وسلم
 ما كان يجده أي ولا ينافي ما تقدم أن القاري لذلك جبريل عليه السلام لجواز
 أن يكون كلاهما صار يقرأ الآية أو أنه صلى الله عليه وسلم صار يقرأ بعد
 قراءة جبريل وفي الامتناع عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت له
 أفلا استخرجته قال لا إماما أنا فقد عافاني الله وكرهت أن أثير على الناس شرا ويراد
 بثقة بقولها أفلا استخرجته السحر أي هلا استخرجت السحر من الجف
 والمشاطة حتى تنظر اليه فقال أكره أن أثير على الناس شرا قال ابن بطال أي
 كره أن يخرج به فيتعلم منه بعض الناس فذلك هو الشر الذي كرهه صلى الله عليه
 وسلم وهو ذكر السهلي أنه يجوز أن يكون الشر غير هذا وهو أنه لو أظهر للناس في
 قتله طائفة من المسلمين ويغضب آخرون من عشيرته فيشور شره وعن عائشة
 رضي الله تعالى عنها أنها قالت له صلى الله عليه وسلم هلا نشرت أي استعملت
 النشرة قال بعضهم وفيه دليل على عدم كراهة استعمال النشرة حيث لم ينكر
 عليها قولها وكرهها جمع واستند الحديث في أبي داود ومرفوعا النشرة من عمل
 الشيطان وجهل ذلك على النشرة التي تصعب العزائم المشتملة على الاسماء التي
 لا تنفهم فأمر بها فدفنت أي تلك البئر وحفروا بئرا أخرى فأعانهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في حفرها حيث طموا الأخرى التي مهر فيها هذا كلامه فليتأمل مع
 ما قبله وقيل إنما سهر بنات أعصم أخوات لبيد ودخلت أحداهن على عائشة
 فسمعت عائشة تذكر ما أنكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من نصره
 ثم خرجت الى أخواتها فأخبرتهن بذلك فقالت إحداهن ان يكن نبيا فسيخبر

وان يكن غير ذلك فسوف يذهب هذا السحر حتى يذهب عقله فله الله تعالى عليه
وقد يجمع بين كون الساحر له صلى الله عليه وسلم لبيد او كون الساحر له
أخوات لبيد بأن الساحر له أخوات لبيد ونسب السحر الى لبيد لانه جاء أنه الذي
ذهب به فأدخله تحت راعونة البئر أي أو في القبر كما تقدم ولا منافاة لجواز أن يكون
وضعه في القبر مدة ثم أخرجه منه ووضعه تحت تلك الراعونة أي وهي حجر يوضع
على رأس البئر يقوم عليه المستقي وقد يكون في أسفل البئر يجلس عليه الذي
ينخاف البئر أي والثاني هو المراد بدليل ما سبق وهو النهر لا في حيان ونص
المقرآن والحديث أن السحر تخييل أي لا يقلب الايمان ولا شك في وجوده في زمن
الرسول صلى الله عليه وسلم وأما في زماننا الآن وكل ما وقفنا عليه من كتبه فهو
كذب وافتراء لا يترتب عليه شيء فلا يصح منه شيء ألبتة وطعن المعتزلة
وطوائف من أهل البدع في كونه صلى الله عليه وسلم سحر وقالوا لا يجوز على
الانبياء أن يسحر أو لو جاز أن يسحر والجواز أن يجنوا وقد هموا من الساس وهو
بأن الحديث الدال على ذلك صحيح والعصمة انما وجبت لهم في عقولهم
وأديانهم وأما أبدانهم فيمتلئون فيها والسحر انما أثر في بعض جوارحه صلى الله عليه
وسلم فقد تقدم عن عائشة رضي الله تعالى عنها من ذكرها ما أنكر صلى الله عليه
وسلم من يسحر لكن تقدم أنه صلى الله عليه وسلم صار يخيل له أنه يفعل الشيء
ولا يفعله وهذا متعلق بالقل ثم رأيت أبا بكر بن العربي قال لم يقل كل الرواة أنه
اختلف عليه صلى الله عليه وسلم أمر وانما هذا اللفظ زيد في الحديث لأصل له قال
ومثل هذه الاخبار من وضع المخدع تلعبا واستهرازا الى القول بإبطال معجزات
الانبياء عليهم الصلاة والسلام والقدر فيها وأنه لا فرق بين معجزات الانبياء عليهم
الصلاة والسلام وبين فعل السحرة وأن جميعه من نوع واحد هذا كلامه
وومن كان حريصا على رد الناس عن الاسلام أيضا شاس بن قيس كان شديد
الطعن على المسلمين شديد الحسد لهم مر يوما على الانصار الاوس والخزرج وهم
مجمعون يتحدثون فغاطه ما رأى من الفتنة بعدما كان بينهم من العداوة فقال
قد اجتمع بنو قيلة والله ما نلنا منهم اذا اجتمعوا من قرار فمرقتي شابا من يهود فقال
اعمد اليهم فاجلس معهم ثم اذكر يوم بعثت أي يوم الحرب الذي كان بينهم وما كان
فيه وأنشدتهم ما كانوا يتقاولون به من الاشعار ففعل فتكلم القوم عند ذلك أي قال
احدا لآخر قد قال شاعرنا كذا وقال الآخر قد قال شاعرنا كذا وتنازعوا
وتواعدوا على المعاتلة أي قالوا تعالى وان رد الحرب جزعا كما كانت فنادى هؤلاء

يا آل الاوس وبنادي هؤلاء يا آل الخزرج ثم خرجوا اليها وقد أخذوا السلاح
 واسطفاوا القتال فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فبين معه من
 المهاجرين حتى جاءهم فقال يا معشر المسلمين الله الله أي اتقوا الله أيدعوى الجاهلية
 أي وهي بالخزرج واللاوس وأنا بين أظهركم بعد أن هذاكم الله إلى الاسلام
 والكم به وقطع به عنكم أمر الجاهلية واستنقذكم به من الكفر والفسق بينكم
 فعرف القوم أنها ترغمة من الشيطان وكيد من عدوهم فبكوا وعانق الرجال
 من الاوس الرجال من الخزرج ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأنزل الله تعالى في شأن ابن قيس يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله
 من آمن بخونهما ولا بالآية وقد جاء في ذم هذه السكامة التي هي دعوى الجاهلية
 وهي يا آل فلان قوله صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم الرجل يتغزى بعزاة الجاهلية
 فأعضوه من أبيه ولا تكسوا أي قولوا له أعضض على ذكر أبيك ولا تكسوا عنه بالهن
 فلا تقولوا على هن أبيك بل قولوا على ذكر أبيك تنكسوا له وزجرا عما أتى به أي
 وقد كان أنزل الله تعالى فيهم يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا
 الكتاب الآية وقد قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم وهو بين الصغين
 رافعا بها صوته فألقوا السلاح وفعلوا ما تقدم به وعن ابن عباس رضي الله تعالى
 عنهم أن اليهود كانوا يستغفون أي يستنصرون على الاوس والخزرج برسول الله
 صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه أي يقولون سيدهم نبي صفته كذا وكذا فقتلهم معه
 قتل عاد وادم حكما تقدم عند مبايعة العقبة فقال لهم عاذين بجبل وبشر بن
 البراء يا معشر يهود اتقوا الله وأسلموا فقد كنتم تستغفون عاينا بمحمد صلى الله عليه
 وسلم ونحن أهل شرك وكفر وتخبرونا أنه مبعوث وتصفونه لنا بصفته فقال سلام
 أي بالنشد من مشكم من عظماء يهود بني الضير ما جاءنا بشيء نعرفه ما هو الذي
 كنا نذكره لكم فأنزل الله تعالى في ذلك قوله تعالى ولما جاءهم كتاب من عند الله
 مصدق لما هم وكانوا من قبل يستغفون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا
 كفروا به فلعنة الله على الكافرين وهو قيل في سبب نزول قوله تعالى ما أنزل الله
 على بشر من شيء أنه صلى الله عليه وسلم قال لما لك بن الصيف وكان رئيسا على
 اليهود أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله بغض الحبر السمين
 فأنت الحبر السمين قد سميت من مالك الذي تطعمك اليهود ففعل القوم فغضب
 والتفت إلى عمر رضي الله تعالى عنه فقال ما أنزل الله على بشر من شيء فقالت له
 اليهود ما هذا الذي بلغنا عنك فقال انه أغضبني فزعموا من الرياسة وجعلوا مكانه

كعب بن الاشرف أى لان فى قوله المذكور طعننا فى التوراة * وقيل ان يهود
 المدينة من بنى قريظة وبنى النضير وغيرهم سكتوا اذا قاتلوا من بينهم من مشركى
 العرب من أسد وغطفان وجهينة وعذرة قمل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم
 يقولون اللهم انا نستنصرك بحق النبي الامى الذى وعدت انك باعته فى آخر الزمان
 الانصرتنا عليهم وفى لفظ قالوا اللهم انصرنا بالنبي المبعوث فى آخر الزمان الذى نجد
 نفعه وصفته فى التوراة فينصرون وفى لفظ يقولون اللهم ابعث النبي الذى نجد
 فى التوراة يعذبهم ويقتلهم وفى لفظ أن يهود خبير كانت تقاذل غطفان فكلما
 التقوا هزمت يهود فدعت يوما اللهم انا نسألك بحق محمد النبي الامى الذى وعدتنا
 أن تخرجه لنا فى آخر الزمان الانصرتنا عليهم فكانوا اذا التقوا هزموهم هذا الدعاء
 فيهمزوا غطفان وصاروا يهود يسألونه صلى الله عليه وسلم عن أشياء ليلبسوا الحق
 بالباطل أى ومن جملة ما سأله صلى الله عليه وسلم عن الروح فغن ابن مسعود
 رضى الله تعالى عنه قال كنت أمشى مع النبي صلى الله عليه وسلم فى حرث المدينة
 فتوكأ على عسيب أى جريدة من جريد النخل اذ مر من يهود فقال بعضهم
 لبعض لا تسألوه لئلا يسمعونكم ما تسمعون وفى رواية لئلا يستقبلكم بشيء
 تسمعون منه أى يجيبكم بما هو دليل عندكم على أنه النبي الامى وأنتم تنكرون نبوته
 فقاموا اليه فقالوا يا محمد وفى رواية يا أبا القاسم ما الروح وفى رواية أخبرنا
 عن الروح فسكت فقال ابن مسعود فظننت أنه صلى الله عليه وسلم يوحى اليه
 فقال ويسألونك عن الروح أى التى يكون بها الحيوان حيال الروح من أمر ربي
 فقالوا هكذا نجد فى كتابنا أى التوراة وقد تقدم الكلام على ذلك عند الكلام على
 فترة الوحي قال صاحب الانصاح انه انما سأل اليهود عن الروح تجهيزا وتعليقا
 لان الروح تطلق بالاشتراك على الروح للانسان وعلى القرآن وعلى عيسى
 وعلى جبريل وعلى ملك آخر وعلى صنف من الملائكة فقصد اليهود أنه بآى
 شيء أجابهم به فالوا ليس هو فجاءهم الجواب مجمل لاف كان هذا الجواب لرد كيدهم
 لان كل واحد عمدا كرام من مأمورات الحق تعالى ولما أنزل الله تعالى فى حق
 اليهود وما أوتيتهم من العلم الا قليلا قالوا أوتينا علما كثيرا أوتينا التوراة ومن أوتى
 التوراة فقد أوتى خيرا كثيرا فأنزل الله تعالى قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي
 لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا به مددا لفرغ وفى الكشف أنهم قالوا
 نحن مخصوصون بهذا الخطاب أم أنت معنا فيه فقال صلى الله عليه وسلم نحن وأنتم
 لم نفوت من العلم الا قليلا فقالوا ما انجب شأنك ساعة تقول ومن يؤت الحكمة

لقد ألقى خيطاً كثيراً وبأهتة تقول هذا فنزلت ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام
 والبحر بعده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله هذا كلامه وسأله صلى الله
 عليه وسلم متى الساعة أن كنت نبياً فنزل الله تعالى يسألونك عن الساعة أين
 مرساها قل إنما علمها عند ربى الآية أى وجاء به وديان إلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فسأله من قوله تعالى ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فقال صلى الله
 عليه وسلم لما لا تشركوا بالله شيئاً ولا تزنا ولا تقتلوا أنفسكم التي حرم الله إلا بالحق
 ولا تسرقوا ولا تسكروا ولا تشوا بربى إلى سلطان ولا تأكلوا الربا ولا تقذروا حصنة
 وعياكم يا بهود خاصة أن لا تعتدوا فى السبت فقبل يديه ورجليه صلى الله عليه
 وسلم وقال تشهد أنك نبى قال ما يمنعك كما أن تسلمة قال لا تخاف أن أسلمنا أن تقتلنا يا بهود
 أى وسأله صلى الله عليه وسلم عن خلق السموات أى فى أى زمن والأرض وما بينهما
 أى مدة ما بينهما فقال لهم خلق الأرض فى يوم الأحد والاثنين وخلق الجبال
 وما فيها يوم الثلاثاء أى ولذلك يقول الناس أنه يوم ثقيل وخلق البحر والماء
 والمدائن والعمران والخراب يوم الأربعاء وخلق السموات يوم الخميس وخلق
 الشمس والقمر والتجوم والملائكة يوم الجمعة فالواثم ما ذابا محمد قال ثم استوى على
 العرش فالواقف أجبت لوقعت ثم استراح أى لوقت هذا اللفظ لا هم يقولون أنه
 استراح جل وعز يوم السبت ومن ثم يسمونه يوم الراحة فنزل الله تعالى ولقد خلقنا
 السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام وما مسنا من لغوب أى تعب فاصبر على
 ما يقولون * وفى رواية خلق الله الأرض يوم الأحد والاثنين وخلق الجبال يوم
 الثلاثاء وخلق الأنهار والأشجار يوم الأربعاء وخلق المير والوحش والسباع
 والحوام والآفة يوم الخميس وخلق الإنسان يوم الجمعة وفرغ من الخلق يوم
 السبت وهذا يشكل على ما تقدم أن مبدأ الخلق يوم السبت حتى يكون آخر الأسبوع
 يوم الجمعة وهو الأرجح على ما تقدم * وقد قيل فى سبب نزول قوله تعالى شهد الله أنه
 لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم إلى قوله ان الدين عند الله الاسلام ان خبرين
 من أراضى الشام لم يعلما ببعثته صلى الله عليه وسلم فقدموا المدينة فقال أحدهما
 للآخر ما أشبه هذه بمدينة النبي الخارج فى آخر الزمان ما أخبرنا بمجرة النبي صلى الله
 عليه وسلم ووجوده فى تلك المدينة فلما رأيا ما قاله أنت محمد قال نعم قال أنسألك
 مسألة ان أخبرتنا بها آتينا فقال صلى الله عليه وسلم أسألتني فقال لا أخبرنا
 عن أعظم الشهادة فى كتاب الله تعالى فنزلت هذه الآية فتلاها صلى الله
 عليه وسلم عليهم ما آمننا * قال وعن قتادة رضى الله تعالى عنه أن رهماً

من اليهود جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد هذا الذي خلق
الجن والانس من خلقه وفي لفظ خلق الله الملائكة من نور المحاب وآدم من حمأ
مستنون وابليس من لمب النار والسماء من دخان والارض من زبد الماء فآخبرنا
عن ربك من أي شيء خلق فغضب صلى الله عليه وسلم حتى انتقع لونه فجاء جبريل
عليه السلام وقال له خفف عايل فأنزل الله تعالى عليه قل هو الله أحد السورة
أي متوحد في صفات الجلال والكمال منزعه عن الجسمية واجب الوجود لذاته أي
اقتضت ذاته وجوده مستغن من غيره وكما عداه محتاج اليه انتهى أقول ونزول
جبريل بذلك وما يدل على أنه صلى الله عليه وسلم توقف ولم يدري ما يقول كما وقع له
لمسأله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن سلام رضى الله تعالى عنه وقال له
صف ربك كما سيأتى ثم رأيت عن الشيخين وغيرهما أن ابن مسعود رضى الله
تعالى عنه ذكر في سبب نزول هذه السورة غير ما ذكره له ما سيأتى في قصة اسلام
عبد الله بن سلام ولا مانع من تكرار النزول لأسباب مختلفة ثم رأيت في الاتقان
ذكر أن سورة الاخلاص تكرر نزولها فنزلت جوابا للمشركين بمكة وجوابا لأهل
الكتاب بالمدينة وقال قبل ذلك انها انما نزلت بالمدينة وهو في دعوى تكرار نزولها
يقال حيث سئل أولا ونزلت جوابا كيف يتوقف ثانية عند السؤال الثاني حتى
يحتاج الى نزولها مع بعد نسيان ذلك له صلى الله عليه وسلم ثم رأيت
عن البرهان قديمي لشيء مرتين تعظيما لشأنه وتذكيرا عند حدوث سببه
خوف نسيانه وهو كما ترى لا يدفع التوقف وهو كان من أعلم أخبار يهود وعبد الله بن
سلام بالتعريف وكان قبل أن يسلم اسمه الحمين فلما أسلم سماه رسول الله صلى الله
عليه وسلم عبد الله وكان من ولد يوسف الصديق أي وقد أنبى الله تعالى عليه
في قوله تعالى وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم وكان
من يهود بنو قينقاع كما تقدم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وسمع كلامه أي
في أول يوم دخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم دار أبي أيوب أي ولعل الذي
سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم هو قوله يا أيها الناس أذنبوا السلام وصلوا
الارحام وأطعموا الطعام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام ففعله
رضي الله تعالى عنه قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انجفل اليه
الناس أي بالجيم أسرعوا فكانت ممن أتى اليه أي وهذا يدل على أنه جاءه في قباء
وسياقني قال فلما رأيت وجهه صلى الله عليه وسلم عرفت أنه وجه غير كذاب أي
لان صورته وهيشته وسمته صلى الله عليه وسلم تدل العفلاء على صدقه وأنه

لا يقول الكذب قال عبد الله فسمعتة صلى الله عليه وسلم يقول أيها الناس إلى
 آخره أي ولا مانع أن يكون ذلك تكرر منه صلى الله عليه وسلم وعند ذلك قال
 أشهد أن رسول الله حقا وأنك جئت بحق ثم رجعت إلى أهل بيتي فأمرتهم
 أسلموا وكنتم أسلامى من اليهود ثم جئتة صلى الله عليه وسلم أي في بيت أبي أيوب
 وقلت له لقد علمت اليهود أنى سيدهم وابن سيدهم وأعلمهم وابن أعلمهم فاجئني
 يا رسول الله قبل أن يدخلوا عليك فادعهم فأسألمهم عنى قبل أن يعلموا أنى أسلمت
 فانهم قوم بهت أي بضم الباء والهاء يواجهون الإنسان بالباطل وأعظم قوم غصبة
 أى كدبا وانهم أن يعلموا أنى قد أسلمت قالوا فى ما ليس فى وخذ عليهم ميثاقا
 أنى أن اتبعك وأمنت بكتابك أن يؤمنوا بك وبكتابك الذى أنزل عليك فأرسل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم فدخلوا عليه فقال لهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يا معشر يهودو يلكم اتقوا الله فوالله الذى لا اله الا هو انكم لتعلمون أنى
 رسول الله حقا وأنى جئتكم بحق أسلموا قالوا ما نعلم فاعاد ذلك عليهم ثلاثا وهم
 يجهلون كذللك قال فأى رجل فيكم ابن سلام قالوا ذاك سيدنا وابن سيدنا وأعلمنا
 وابن أعلمنا وفى رواية خيرنا وابن خيرنا بالخاء المعجمة والياء المشناة ففعل تفصيل
 وقيل بالمهملة والياء الموحدة أى أعلمنا بكتاب الله سيدنا وعالمنا وأفضلنا قال
 أفرايتم أن شهد أنى رسول الله وآمن بالكتاب الذى أنزل على تؤمنواى قالوا نعم
 فدعاه فقال يا ابن سلام أخرج عليهم فخرج عليهم فقال يا عبد الله بن سلام أما تعلم
 أنى رسول الله تجدى عندكم مكتوبا فى التوراة والانجيل أخذ الله ميثاقكم
 أن تؤمنواى وأن تتبعونى من أدركنى منكم قال ابن سلام بلى يا معشر يهودو يلكم
 اتقوا الله والله الذى لا اله الا هو انكم لتعلمون أنه رسول الله حقا وأنه جاء بالحق
 قال زاد فى رواية تجدونه مكتوبا عندكم فى التوراة اسمه وصفته قالوا كذبت أنت
 أشيرنا وابن أشيرنا وهذه لغة رديئة والفصحى شيرنا وابن شيرنا بغير همزة وهى رواية
 البضارى قال ابن سلام رضى الله تعالى عنه هذا الذى كنت أخاف يا رسول الله
 ألم أخبرك أنهم قوم بهت أهل غدر وكذب وفجور انتهى فأخرجهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وأظهرت أسلامى وأنزل الله تعالى قل أرايتم أن كان
 من عند الله يعنى الكتاب أوالرسول وكفرتم به وشهد شاهد من بنى إسرائيل يعنى
 عبد الله بن سلام على ما له يعنى اليهود فآمنوا واستكبرتم أن الله لا يهدى القوم
 الظالمين أقول هذا السياق لا يناسب ما حكاه فى الخصائص الكبرى من تاريخ
 الشام لابن عساكر أن ابن سلام اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم بمكة قبل

أن يهاجر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنت ابن سلام عالم أهل يثرب قال نعم قال
 فاشدك بالذي أنزل التوراة على موسى هل تجد صفتي في كتاب الله يعني التوراة
 قال انسب و بك يا محمد فارتج النبي صلى الله عليه وسلم أي توقف ولم يدرك ما يقول
 فقال له جبريل قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد فقال ابن
 سلام أشهد أنك رسول الله وأن الله مظهرك ومظهر دينك على الأديان وإني لأجد
 صفتك في كتاب الله تعالى يا أيها النبي أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا أنت عبدى
 ورسولى إلى آخر ما تقدم عن التوراة فانه يدل على أن ابن سلام أسلم بمكة وكتبتم
 اسلامه ولو كان كذلك لما قال فلما رأيت وجهه الذريف عرفت أنه غير وجه كذاب
 ولما قال وأنت عرفت صفته واسمه ولما سأله عن الامور الآتية ولما احتاج إلى
 الاسلام فانيا الآن يقال على تسليم صحة ما قاله ابن عساكر جاز أن يكون قال ذلك
 وفعل ما ذكره إقامة للحجة على اليهود وقد وقع لابن سلام هذا أنه لقي عليا بالريذة
 وقد خرج بعد قتل عثمان وبعد أن بويص بالخلافة متوجها إلى البصرة فلما بلغه أن
 عائشة وطلحة والزبير ومن معهم خرجوا إلى البصرة في طلب دم عثمان وكان ذلك
 سببا لوقعة الجمل فأخذ بعنان فرس على وقال يا أمير المؤمنين لا تخرج من هنا يعني
 المدينة فوالله لئن خرجت منها لا يعود إليها سلطان المسلمين أبدا فسيب بعض الناس
 وقال له مالك ولهذا يا ابن اليهودية فقال على دعوه نتم الرجل من أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال لقد لقيت عبدا لله
 ابن سلام فقلت له أخبرني عن ساعة الاجابة يوم الجمعة فقال في آخر ساعة في يوم
 الجمعة قلت وكيف وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصاد فيها عبد
 مسلم وهو يصلى وتلك الساعة لا صلاة فيها فقال ابن سلام ألم يقل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصلى وهو فيه
 أن في الصبحين أن في يوم الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم وهو قائم يصلى فسأل الله عز
 وجل شيئا إلا أعطاه إياه ثم رأيت عن سنن ابن ماجه أن جواب ابن سلام تلقاه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن السنن المذكورة عن عبد الله بن سلام رضى
 الله تعالى عنه قال قلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس أنا لبعدي كتابنا
 يعني التوراة في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يسأل الله عز وجل فيها شيئا
 الا قضى حاجته قال عبد الله بن سلام فأشار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أو بعض ساعة فقد صدقت يا رسول الله أو بعد من ساعة قلت أي ساعة هي قال
 آخر ساعة من ساعات النهار قلت انها ليست ساعة صلاة قال بلى إن العبد المؤمن

اقامتني ثم جلس لا يجلسه الا الصلاة فهو في الصلاة أي ولعل لفظ فاشم في رواية
 الصبي يرايه يريد القيام الى الصلاة أي صلاة العصر وقد قيل ان تلك الساعة
 رفعت بعده موته صلى الله عليه وسلم وقيل هي باقية وهو الصحيح وعليه فقبل
 لا زمن لها معين وقيل هي في زمن معين وعليه ففي تعيينها احد عشر قولا وقيل أربعين
 قولا وقد وقع ليمون بن يامين وكان رأس اليهود مثل ما وقع لابن سلام مع اليهود
 فانه جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ابعت اليهم واجعلني
 حكما فانهم يرجعون الي فأدخله دأخلا وأرسل اليهم فجاءه صلى الله عليه وسلم
 فقال لهم اختاروا رجلا يكون حكما يكون بيني وبينكم قالوا قد رضينا ميمون بن يامين
 فقال اخرج اليهم فقال أشهد أنه لرسول الله فأبوا أن يصدقوه والله أعلم به وقد أشار
 الى انكارهم نبوته صلى الله عليه وسلم مع معرفتهم له صاحب الحمزية بقوله
 ع رفوه وأنكروه فظلموا * كتمته الشهادة الشهداء
 أنور الاله تطفئه الافوا * وهو الذي به يستضاء
 كيف يهدي االه منهم قلوبا * حشوها من حبيبه البغضاء
 أي عرفوه أنه النبي المنتظر وأنكروه بظواهرهم ولاجل ظلمهم كتمت الشهادة به
 السارفون به أونو رالاله الذي هو النبوة تذببه اللسن لا يكون ذلك وكيف
 يكون ذلك وهو الذي يستضاء به في الظاهر والباطن كيف يوميل الاله قلوبا بالحق
 ومائها البغضاء لمحبيته صلى الله عليه وسلم أقول وقيل في سبب نزول سورة قل
 هو الله أحدان وقد تجرنا لما نطقوا بالتثليث قال لهم المسلمون من خلقكم قالوا الله
 قالوا لهم لم عبدتم غيره وجعلتم معه الهين فقالوا بل هو اله واحد لكنه حل في جسد
 المسيح اذ كان في بطن أمه فقالوا لهم هل كان المسيح يأكل الطعام قالوا كان يأكل
 الطعام فأنزل الله تعالى قل هو الله أحد الله الصمد نكذب باله في أنه فاث ثلاثة
 والحمد هو الذي لا جوف له فهو غير محتاج الى الطعام وقيل سبب نزولها أن قريشا
 هم الذين قالوا له انسب لنا ربك يا محمد وتقدم ما فيه والله أعلم * وقد جاء عن ابن
 عباس رضي الله تعالى عنهما في تفسير قوله تعالى يا بني اسرائيل اذكروا نعمة متى التي
 أنعمت عليكم وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم قال الله تعالى لئلا حبار من اليهود
 أوفوا بعهدي الذي أخذته في أعناقكم لاني صلى الله عليه وسلم اذ جاءكم
 بتصدية واتباعه أوف بعهدكم أنجز لكم ما وعدتكم عليه بوضع ما كان عليكم
 من الاصر والاعلال ولا تكونوا أول كاذبه وعندكم فيه من العلم ما ليس عند غيركم
 وتكنموا الحق وأنتم تعلمون أي لا تكنموا ما عندكم من المعرفة برسولي وبما جاء به

فأتيت قبله فوجدته عند جديكم فيما تعلمون من الكتب التي بأيديكم ✽ قال بعضهم
 ولم يسلم من رؤساء علماء اليهود والاعبد الله بن سلام وضم إليه السهيلي عبد
 الله بن صوريا قال الحافظ ابن جرير لم أقف لعبد الله بن صوريا على إسلام من
 طريق صحيح وإنما نسب لنفسه النقاش أي وضم لعبد الله بن سلام ميمون للتقدم
 ذكره وهو روى في سبب إسلام عبد الله بن سلام أي أظهر إسلامه على ما تقدم
 أنه لما بلغه تقدم النبي صلى الله عليه وسلم أتاه في قباء ✽ فعنه رضي الله
 تعالى عنه جاء رجل حتى أحبر بقدمه صلى الله عليه وسلم وأنا في رأس نخلة أعمل
 فيه لوعتي فتحتي جالسة فلما سمعت بقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم كبرت
 فقالت لي عتي لو كنت سمعت بموسى بن عمران ما زدت فقلت لما أتى عنه فوالله
 هو أخو موسى بن عمران وعلى دينه بعث بماء بعث به قالت يا ابن أخي أهو للنبي
 الذي كنا نخبر أنه يبعث مع بعث الساعة وفي لفظ مع نفس الساعة فقلت
 لهم أي ✽ وقد جاء عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهم ما بعثت بين يدي الساعة
 بالسيف حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذل
 والصغار على من خالف أمري ✽ وجاء أنه صلى الله عليه وسلم قال بعثت أنا والساعة
 كهاتين وقال بأصبعيه هكذا يعني السبابة والوسطى أي جمع بينهما وفي رواية
 بعثت في نفس الساعة سبقتها كما سبقت هذه وفي رواية سبقتها بأصبعي
 هذه وهذه وأشار بأصبعيه الوسطى والسبابة ✽ قال الهادي الوسطى تزيد على
 السبابة بنصف سبع أصبع كما أن نصف يوم من سبعة أيام نصف سبع ✽ أي وقد
 تقدم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم أن الدنيا سبعة أيام كل يوم ألف سنة وبعث
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر يوم منها وتقدم في حديث أخرجه أبو داود
 أن يهز الله أن يؤخر هذه الأمة نصف يوم يعني خمسمائة سنة ✽ قال بعضهم فإن قيل
 ما وجه الجمع بين هذين قوليه صلى الله عليه وسلم لما شئ عن الساعة ما المشغول
 عنها بأعلم من المسائل لدلالة الرواية الأولى على علمه بها ✽ أجيب بأن القرآن نطق
 بأن علمها عند الله لا يعلمها إلا هو ومعنى قوله بعثت أنا والساعة كهاتين أنه ليس
 بيني وبينها نبى آخر يأتي بشريعة ولا يتراخى إلى أن تندرس شريعتي فهو صلى الله
 عليه وسلم أول شرائطها فهو نبى آخر الزمان وهذا لا يقتضى أن يكون عالمًا بخصوص
 وقتها ✽ قال ابن سلام وكنيت عرفت صفته واسمه أي في التوراة زاد في رواية
 فكنت مسرًا لذلك ساكنًا عليه حتى قدم المدينة فجمته صلى الله عليه وسلم
 فقلت يا محمد اني سنا ذلك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبى ما أول أشرار الساعة وما أول

عليه السلام أخبرني عن جبريل أن قال ابن سلام ذلك يعني جبريل هو الذي
من الملائكة وقيل قال ذلك عبد الله بن سوريا ولا مانع من أن يكون قال ذلك
كل منهما أي وعن ابن سوريا أنه قال له صلى الله عليه وسلم من ينزل عليك بالوحى
قال جبريل قال ذلك عدونا ولو كان غيره وفي لفظ لو كان ميكائيل لا منابلك لان
جبريل ينزل بالحنسف والحرب والملاك وميكائيل ينزل بالحب والسلم وسبب
العداوة انهم زعموا أنه أمر أن يجعل النبوة فيهم أي يجعل النبي المنتظر في بني اسرائيل
الذين هم أولاد اسحاق فجعلها في غيرهم أي في ولد اسماعيل وقيل سبب عداوتهم
لجبريل أنه أنزل على نبيهم أن بيت المقدس سيضربه بخت نصر فبعثوا من يقتله من
أعظم بني اسرائيل قوة فأراد قتله فمعه منه جبريل وقال ان كان ربكم أمره
بأهلاكم فانه لا يسلطكم عليه فصدقه ورجع عنه أي فان بني اسرائيل لما
اعتدوا وقتلوا شيعة جاء بخت نصر ملك فارس وحاصر بيت المقدس وقتلها عنوة
وأحرق النوراة وخرب بيت المقدس وقيل في سبب العداوة كونه يطلع النبي صلى
الله عليه وسلم على سرهم ولا مانع من أنه يكون كل ذلك سببا للعداوة ثم قال
صلى الله عليه وسلم أما أشراط الساعة فنار تحشرهم من المشرق الى المغرب وأما أول
طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت أي وهي القطعة المنفردة المعلقة بالكبد
وقال بعضهم وهي في الطعم في غاية اللذة ويقال انها أهنأ طعام وأمره وروى أن
الثور ينطح الحوت بقرنه فيموت فتأكل منه أهل الجنة ثم يحيى فيض الثور بذنبه
فتأكله أهل الجنة ثم يحيى قال وأما الولد فاذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد
اليه وان سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع الولد اليها أي لكن في فتح الباري عن عائشة
رضي الله تعالى عنها اذا علماء الرجل ماء المرأة أشبه أعلامه واذا علماء المرأة
ماء الرجل أشبه أخواله والمراد بالعلماء السابقين وعن ثوبان اذا علماني الرجل مني
المرأة جاء الولد ذكرا وان علماني المرأة مني الرجل جاء أنثى والعوفية على بابه هذا
كلامه أي واذا استوى الما آن جاء خنثى وفي رواية قالوا له صلى الله عليه
وسلم أين تكون الناس يوم تبدل الارض غير الارض والسموات ومن أول الناس
أجازة وما تحفتهم أي الناس حين يدخلون الجنة وما غداءهم على أثره وما شربهم
عليه فآجأهم عليه الصلاة والسلام بأنهم يكونون في ظلمة دون الجسر ولعل المراد
بالجسر الصراط لكن في رواية مسلم أين الناس يومئذ قال على الصراط ثم رأيت
عن البيهقي أن قوله على الصراط مجازا كونهم بمجاورة ونقل القرطبي عن

صاحب الافصاح أن الأرض والسماء يتبدلان مرتين المرة الأولى تبدل صفتهما فقط
 وذلك قبل فجرة الصقي فتتناثر كواكبها وتختسف الشمس والقمر وتتناثر السماء
 كالأهل وتنكشف الأرض وتسير الجبال والمرة الثانية تبدل ذاتها وذلك إذا وقفوا
 في المحشر فتبدل الأرض بأرض من فضة لم يقع عليها حصية وهي الساهرة أي
 والسماء تكون من ذهب كما جاء عن علي رضي الله تعالى عنه في يوم القيامة
 أي سعيد الخدري ~~تكون~~ الأرض يوم القيامة خبزة واحدة يكفأها الخبز كما
 يكفأ أحدكم خبزه في السفر نزل الأهل الجنة قياً كل المؤمن من تحت رجليه ويشرب
 من الحوض قال الحافظ ابن حجر ويستفاد منه أن المؤمنين لا يعذبون بالجوع في طول
 زمان الموقف بل يقبل الله بقدرته طبع الأرض خبزاً حتى يأكلوا منها من تحت
 أقدامهم ما شاء الله من غير علاج ولا كلفة قال ويؤيد أن هذا مراد الحديث ما جاء
 تبدل الأرض بيضاء مثل الخبزة يأكل منها أهل الإسلام حتى يفرغوا من الحساب
 هذا كلامه فليتأمل مع ما قبله من أن الأرض تبدل بأرض من فضة وأن هذا يدل
 على أن تلك الأرض التي تكون خبزة تكون في موقف الحساب وما جاء عن علي رضي
 الله تعالى عنه يدل على أنها تكون بعد مجاوزتهم الصراط وأقول الناس أجازة فقراء
 المهاجرين وقهقهة أهل الجنة حين يدخلونها زيادة كبد الدون أي الحوت وغذاءهم
 ينضرم نور الجنة الذي يأكل من أطرافها وشرابهم من عين تسمى سلسيلاً
 وسأله صلى الله عليه وسلم فقالوا أخبرنا من علامة النبي فقال عليه الصلاة
 والسلام تمام عيناه ولا ينام قلبه وسأله أي طعام حرم إسرائيل على نفسه قبل
 أن تنزل التوراة قال أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى هل تعلمون أن
 إسرائيل يعقوب مرض مرضاً شديداً وطال سقمه فذره الله لئن شقاه الله تعالى من
 سقمه ليمر من أحب الشراب إليه وأحب الطعام إليه فكان أحب الطعام إليه
 لجان الأبل وأحب الشراب إليه ألبانها قالوا المهم نعم أي حرمهم ما رذعوا أنفسهم ومنعوا
 لها عن شهواتها وقيل لأنه كان به عرق النساء وكان إذا طعم ذلك حاج به ~~وذكر~~
 أن سبب نزول قوله تعالى ~~كل~~ الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل
 على نفسه قال اليهود له صلى الله عليه وسلم كيف تقول إنك على ملة إبراهيم وأنت
 تأكل لحوم الأبل وتشرب ألبانها وكان ذلك محرماً على نوح وإبراهيم حتى انتهى
 إلينا أي علمه في التوراة فمن أولي الناس بإبراهيم منك ومن غيرك فأنزل الله تعالى
 الآية تكذيباً لهم أي بأن هذا إنما حرمه يعقوب على نفسه ومن ثم جاء فيها فأتوا
 بالتوراة فأنزلوها إن كنتم صادقين وكانت اليهود إذا حاضت المرأة منهم أخرجوها

في بيت كقولنا لم يشاربها أي وفي كلام الواحدى قال المنصور كانت
 العرب في الجاهلية إذا حاضت المرأة لم يواكلوها ولم يشاربوها ولم يساكنوها
 في بيت كقول المجوس هذا كلامه في مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 ذلك أي قال له بعض الأعراب يا رسول الله البرد شديد والثياب قليلة فإن آثرناهن
 بالثياب هلك سائر أهل البيت وإن استأثرنا هلك الحيض فأنزل الله تعالى
 ويسألونك عن الحيض قل هو أذى الآية فمالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أصنعوا كل شيء إلا النكاح أي الوطء وما في معناه وهو مباشرة ما بين السرة
 والركبة أي فإن الآية لم تنص الأعلى عدم قربانهم بالوطء في الحيض ومن ثم جاء
 في رواية إنما أمرتم أن تعتزلوا جماعتهن إذا حضن ولم يأمركم بأخراجهن من البيوت
 فبلغ ذلك اليهود فقال أما يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئاً إلا الحنفية فجاء
 أسيد بن حضير وعبد بن بشر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا إن اليهود
 قالت كذا فهل أنجما معهن أي نوافقهن فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أي وعند ذلك قال بعض الصحابة فظننا أنه قد وجد أي غضب عليهم ما فعلنا فخرجوا
 استقبلتهم أهديتهم من لبن إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل في أثرهم فاستقاهما
 فعرفنا أنه لم يجد عليهما وذكر المفسرون أن في منع الوطء للعائض اقتصادا من
 إفراط اليهود وتفریط النصارى فانهم لا يمتنعون من وطء الحيض * أي وذكر أن
 ابن سلام وغيره ممن أسلم من يهودا استمروا على تعظيم السبت وكراهة أكل لحم الابل
 وشرب ألبانها فذكر ذلك عليهم المسلمون فقالوا إن التوراة كتاب الله فمن عمل به
 أيضا فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة * أي وفي رواية
 قالوا له ما هذا السواد الذي في القمري فأتاهم صلى الله عليه وسلم عن ذلك بأنهم
 كانوا شمسين أي شمس في الليل وشمس في النهار قال الله تعالى فمحونا آية الليل
 وجعلنا آية النهار مبصرة فالسواد الذي يرى هو المحوى أثره * قال بعضهم في قوله
 تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار أن الليل ذكر والنهار أنثى فالليل كإدم والنهار
 كحواء * وقد ذكر أن الليل من الجنة والنهار من النار ومن ثم كان الانس بالليل
 أكثر * وجاء أنه صلى الله عليه وسلم قال لرجل من علماء اليهود أقشده أني
 رسول الله قال لا قال أقرأ التوراة قال نعم قال والانجيل قال نعم فناشده هل تجدني
 في التوراة والانجيل قال نعم بمثلك ومثل محرجك ومثل هيئتك فلما خرجت خففا
 أن تكون أنت فنظرنا فإذا أنت لست هو قال ولم ذاك قال معه من أمة سبعون
 ألفا ليس عليهم حساب ولا عذاب وانما معك نفري سير قال والذي نفسي بيده لا تأ

هو وانهم لا كثر من سبعين ألفا وسبعين ألفا ۞ وقد سألته صلى الله عليه وسلم
 اليه ودع عن الرعد أي والبرق فقال صوت ملك ۞ وكل بالسحاب يسوقه أي يخراق
 من ناري يده نزجر به السحاب الى حيث أمره الله تعالى ۞ وعن علي بن أبي طالب
 رضي الله تعالى عنه قال البرق مخاريق من نار بأيدى ملائكة نزجروا به السحاب
 والمخراق المنديل يلق ليضرب به أي وحينئذ فالمراد بالملك الجنس ۞ وفي رواية ان
 الله ينشيء السحاب فينطق أحسن النطق ويفصل أحسن الضحك ونطقها
 الرعد وضحكها البرق ۞ وفي بعض الآثار لله ملائكة يقال لهم الحيات فادحروا
 أجنتهم فهو البرق أي وتحريكهم لا جنتهم يكون غالبا عند الرعد لان الغالب
 وجود البرق عند الرعد ۞ وعن بعضهم قال بلغني أن البرق ملك له أربعة وجوه
 وجه انفسار وجه ثور وجه نسر وجه أسد فاذا مضى بذهبه أي حركه فذلك
 البرق أي وتحريكه غالبا يكون عند وجود الرعد ۞ وعن ابن عباس رضي الله
 تعالى عنهما البرق ملك يترأى يظهر ويغيب ۞ وفي رواية الرعد ملك نزجر السحاب
 والبرق طرف ملك أي ينظر به عند وجود الرعد غالبا وفي رواية ان ملكا موكل
 بالسحاب في يده مخراق فاذا رجع برقت واذا حرر عسدت واذا ضرب معقت ۞ وعن
 مجاهد الرعد ملك والبرق أجنته يسوق بها السحاب فيكون السمع صوتة أو
 صوت سوقه فليتنامل الجميع بين هذه الروايات ۞ وذهب الفلاسفة الى أن الرعد
 صوت اصطكاك أجرام السحاب والبرق ما يتقدح من اصطكاكها فقد زعموا أن
 عند اصطكاك أجرام السحاب بعضها ببعض تخرج نار طيفة جديدة لا تترشى ۞ والا
 أنت عليه الا أنهم مع حديثهم اسريعة لخمود ۞ وقيل في سبب نزل قوله تعالى ما تنفع
 من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ان اليه ود أنكروا الله ففقالوا لا اترون الى
 محمد يأمر أصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه وية قول اليوم قولوا ويرجع عنه
 عند انزلت ۞ وسأله صلى الله عليه وسلم مم يخلق الولد فقال يخلق من نطفة الرجل
 ومن نطفة المرأة أما نطفة الرجل فنطفة غليظة أي بيضاء منها العظام والعصب وأما
 نطفة المرأة فنطفة رقيقة أي صفراء منها اللحم والدم فقالوا هكذا كان يقول من قبلك
 أي من الانبياء وتقدم في ترجمة سطح أيراد عيسى عليه الصلاة والسلام على ذلك
 أي وقالوا انما ظننا به صلى الله عليه وسلم ما نرى لهذا الرجل همة الا النساء والذكاج
 ولو كان نبيا كما زعم لشغلهم أمر النبوة عن النساء فانزل الله تعالى ولقد أرسلنا رسلا
 من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية ۞ فقد جاء أنه كان لسليمان عليه الصلاة والسلام
 مائة امرأة وتسعمائة سرية ۞ وسأله صلى الله عليه وسلم عن رجل زنى ۞

أجابه أي ذلك ثم يقام من خبير زني بشرقة وهم اجمعين ان فسكروا رجوما
لشرفهم فبحثوا رجلا منهم الى بني قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أي
قالوا لهم ان هذا الرجل الذي يثرب ليس في كتابه الرجم ولكنه الضرب فسالوه
فأجابهم بالرجم فلم يفعلوا ذلك فقال لجمع من علماءهم أنشدكم بالله الذي أنزل
التوراة على موسى أما تجدون في التوراة على من زني بعد احصان الرجم فأنكروا
ذلك فقال عبد الله بن سلام كذبتكم فان فيها آية الرجم فأتوا بالتوراة فوضع واحد
منهم يده على تلك الآية فقال له ابن سلام ارفع يدك عنها فرفعها فاذا آية الرجم *
أقول هذا كان في السنة الرابعة وهو يخالف ما في بعض الروايات أن بعض أحبار
يهود أي وهم كعب بن الاشرف وسعيد بن عمرو ومالك بن الصيف وكنانة بن
أبي الحقيق اجتمعوا في بيت المدارس حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
المدينة وقد زني رجل من يهود بعد احصانه بامرأة محصنة من اليهود وقالوا ان أقتلنا
بالجلد أخذنا به واحتججننا بقتلوا عند الله وقتلنا قتيلا نبي من أنبيائنا وأن أقتلنا
بالرجم خالفنا لأننا خالفنا التوراة فلا علينا من مخالفتهم * وفي رواية العيصيين عن
ابن عمر رضي الله تعالى عنهم أن اليهود جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وذكروا له أن امرأة منهم ورجلا زنيا أي بعد احصان فقال لهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم ماتجدون في التوراة في شأن الرجم قالوا نفضهم أي بأن نسود وجوههم ثم
يحملان على حمارين وجوههم ما من قبل أذبار الحمار وفي لفظ يحميلان على الحمار
وتقابل أفتيتهما ويطاف بهما ويجلدان أي يجبل من ليف مطلى بقار فقال عبد
الله بن سلام كذبتكم أن فيها آية الرجم فأتوا بالتوراة فنشروها فوضع أحدهم يده
على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع يده
فاذا فيها آية الرجم فقالوا صدقت يا محمد فيها آية الرجم * وقد جاء أن موسى عليه
الصلاة والسلام خطب بني اسرائيل فقال يا بني اسرائيل من سرق قطعا يده ومن
افترى جلدناه ثمانين جلدة ومن زني وليس له امرأة جلدناه مائة جلدة ومن زني
وله امرأة رجناه حتى يموت والله أعلم * قال ولما جاؤا اليه صلى الله عليه وسلم
قالوا يا أبا القاسم ما ترى في رجل وامرأة زنيا أي بعد احصان فقال لهم ماتجدون في
التوراة فقالوا دعنا من التوراة فقل لنا ما عندك فأقناهم بالرجم فأنكروه فلم يكلمهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى بيت مدارسهم فقام على الباب فقال يا معشر
يهود أخرجوا الى أعلمكم فأنخرجوا اليه عبد الله بن صوريا وأبا ياسر بن أخطب
ووهب بن يهود فقالوا هؤلاء علماءنا فقال أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة على

موسى ما تجدون في التوراة على من زني بعد احصاءه قالوا يحيم أي يدير ويحتمل
 فقال عبد الله بن سلام كذبتم فان فيها آية ارحم أي وفي رواية لما سألهم
 وأجابوه الاشاب منهم فانه سكنت فألح عليه صلى الله عليه وسلم في التشديد فقال
 اللهم اذنسدتنا ما نجد في التورات الرحم ولكن رأينا أنه ان زني الشريف جلدناه
 والوضيع رجمناه كان من الخيف فاتفقنا على ما تقيمه على الشريف والوضيع وهو
 ما علمت فمذ ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا احكم بما في التوراة ولعل
 هذه الاشاب ابن صوريا في الكشف أنه لما أمرهم عليه الصلاة والسلام
 بالرحم فأبوا أن يأخذوا به فقال له جبريل عليه السلام اجعل بينك وبينهم ابن
 صوريا حكم أي ووصفه له جبريل فقال صلى الله عليه وسلم هل تعرفون شابا
 أمردا بيضا أعور يسكن خذك يقال له ابن صوريا قالوا نعم هو أعلم يهودي على وجه
 الأرض بما أنزل الله على موسى في التورات ورضوا به حكما فقال له رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أنشدك الله الذي لا اله الا هو الذي أنزل التوراة على موسى وخلق
 البحر ورفع فرقكم الطور وأنجىكم وأغرق فرعون وظلل عليكم الغمام وأنزل
 عليكم المن والسلوى والذي أنزل عليكم كتابه وحلاله وحرامه هل تجدون
 فيه الرحم على من أحسن قال نعم فوثب عليه سفلة اليهود فقال خفت ان كذبت
 أن ينزل علينا العذاب في رواية قال نعم والذي ذكرني به لولا خشيت أن
 تحرقني التوراة ان كذبتك ما اعترفت لك ولكن كيف هي في كتابك يا محمد قال
 اذا شهد أربعة رهط عدول أنه قد أدخله فيها كما يدخل الميل في المكحلة وجب عليه
 الرحم فقال ابن صوريا والذي أنزل التوراة على موسى هكذا أنزل الله في التوراة
 على موسى فليتنامل الجمع بين هذه الروايات على تقد برحمتهم سأله رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن أشياء يعرفها من أعلامه فقال أشهد أن لا اله الا الله وانك
 رسول الله النبي الامي وهذا ما يدل على اسلامه وتقدم انك ارحمته عن الحفاظ
 ابن جرير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتوا بالشهود فجاؤا بأربعة فشهدوا
 أنهم رأوه كره في فرجها مثل الميل في المكحلة فأمر بهما فرجا عند باب مسجده صلى
 الله عليه وسلم قال ابن جرير رأيت الرجل يحنى على المرأة يقيمها الحجارة فكان ذلك
 سببا لنزول قوله تعالى أنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور ولنزول قوله تعالى ومن لم يحكم
 بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون وفي آية أخرى فأولئك هم الفاسقون وفي أخرى
 فأولئك هم الكافرون وعن عمرو بن ميمون قال رأيت الرحم في الجاهلية في غير بني
 آدم كنت في اليمن في غم لا هلي فجاء قرد معه قردة فتوسد يداه وانام فبجاء قرد أصغر

القردة فزعموا فيها فاجتمعت القردة فجعل يصيح ويومى اليها بيده فذهبت
 القردة يذبة ويسيرة فجاءوا بذلك القرد فجعروا لها حفرة فرجوها وفي لفظ رأيت
 في الجاهلية قردة زنت فرجوها يعني القردة ورجتها معهم * قال في الاستيعاب
 وهذا عند جماعة من أدل العلم منكرا لا صافاة الزنا الى غير المكاف واقامة الحدود
 في الهائم بل وصح هذا الكنا من الجن لان العبادات في الانس والجن دون غيرهما
 هذا كلامه فليتأمل والله أعلم * وقد ذكر غير واحد أن أحبارهم وغيرهم
 صفة صلى الله عليه وسلم اتى في التوراة خوفا على انقطاع نفقتهم فانها كانت على
 عوامهم اقيامهم بالتوراة فخافوا أن تؤن عوامهم فتقطع عنهم النفقة أى
 وكانوا يقولون ابن أسلم لا تفتقروا ما لكم على هؤلاء يعني المهاجرين فاننا نخشى عليكم
 انفقوا نزل الله تعالى الذين يغلون ويأمرون الناس بالخل ويكتمون ما آتاهم الله
 من فضله أى من صفة النبي صلى الله عليه وسلم اتى يحدونها في كتابهم فقد كان
 فيه لكل عين ربعة جمع الشعر حسن الوجه فمحوه وقالوا لجدد طويلا أزرق العين
 سبط الشعر وأخرجوا ذلك الى اتباعهم وقالوا هذا نعت النبي الذي يخرج آخر الزمان
 وعند ذلك أنزل الله تعالى ان الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب الاية وكان
 اليهود اذا كملوا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا راعنا سمعك واسمع غير مسمع
 يصحكون فيما بينهم أى كان ذلك كما قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهم ما بلسان
 اليهود السب الفجح فلما سمع المسلمون منهم ذلك ظنوا أن ذلك شيء كان أهل
 الكتاب يعظمون به أنبياءهم فصاروا يقولون ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فظن
 سعد بن معاذ ليهود يوم ما وهم يضحكون فقال لهم يا أعداء الله لئن سمعنا من رجل منكم
 هذا بعد هذا المجلس لا ضربن عمقه أنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا
 راعنا وقولوا انظرونا وفي رواية أن اليهود لسا سمعوا العبادة رضى الله تعالى عنهم
 تقول له صلى الله عليه وسلم اذا ألقى عليهم شيئا يا رسول الله راعنا أى انتظرونا وتأن
 علينا حتى نفهم وكانت هذه الكلمة عبرانية تتساوب بها اليهود فلما سمعوا المسلمين
 يقولون له صلى الله عليه وسلم راعنا طموا رسول الله صلى الله عليه وسلم براعنا
 يعنون بها تلك السبة ومن ثم لما سمع سعد بن معاذ ذلك من اليهود قال لهم يا أعداء الله
 عليكم لعنة الله والذي نفسي بيده ان سمعنا من رجل منكم يقولوا رسول الله صلى
 عليه وسلم لا ضربن عمقه بالسيف فقالوا ألم تسم قولونها فانزات * وجاء صلى الله
 عليه وسلم جماعة من اليهود بأطفالهم فقالوا له يا محمد هل على أولادنا هؤلاء من ذنب

قال لافقه لو والذى تحلف به ما نحن الا كهيتهم ما من ذنب نجعل بالليل الا كفرنا عنه
 بالنهار وما من ذنب نجعل بالنهار الا كفرنا عنه بالليل فانزل الله تعالى ألم ترالى الذين
 يزكون أنفسهم الا بوجاء أن أجبارهم ودفنهم ابن صوريا أى قبل أن يسلم على ما تقدم
 وشاس بن قيس وكعب بن أسيد اجتمعوا وقالوا نبعت الى محمد اعلنا نقتنه في دينه
 فجهلوا اليه صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد قد عرفت أنا أجبارهم ودفنهم وان
 اتبعناك اتبعناك كل اليهود وبيننا وبين قوم خصومة فنحنا كهم اليك فتقتضى لنا
 عليهم فتؤمن بك فأبى ذلك عليهم فنزل قوله وإن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع
 أهواءهم الا بة ومن اليهود من دخل في الاسلام نقيّة من القتل لما قهرهم الاسلام
 بظهوره واجتماع قومهم عليه فكان هو اهم مع يهودى فى المراءى وهم المناققون وقد
 ذكر بعضهم أن المناققين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثمائة
 منهم الجلّاس يحيم مضمومة فلام مخففة فألف فسين مهملة بن سويد بن الصامت قال
 سليمان كان هذا الرجل صادقا نحن شر من الحمير فسمعها عمر بن سعد رضى الله تعالى
 عنه وهو ابن زوجة جلّاس أى فان الجلّاس كان زوجا لام عمير وكان عمير ينيما في حجره
 ولا مال له وكان يكفله ويحسن اليه فجاء الجلّاس ليلة فاستلقى على فراشه فقال ائتن
 كان ما يدقوله محمد حقا فلحن شر من الحمير فقال له عمير يا جلّاس انك لا أحب اناس
 وأحسبهم عندي يد اولقد قلت له ائتن رفيت بها عليك لا فضحك واثن صمت عايبها
 أى أوسكت عنها أليكن على ديني ولا حداة ما يسر على من الاخرى فتدنى الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فذكر له مقالة جلّاس فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الى جلّاس فحلف بالله لقد كذب على عمير وما قال عمير فقال لعمير بلى والله لقد قلته
 فب الى الله ولولا أن ينزل القرآن فيجعلنى معك ما قلته وجاء أنه صلى الله عليه وسلم
 استخاف الجلّاس عند المنبر فحلف أنه ما قال واستخاف الراوى عليه فحلف لقد قال
 وقال اللهم أنزل على نبيك تكذيب الكاذب وتصديق الصادق فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم آمين فنزل قوله تعالى يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا
 بعد اسلاهم الى قوله فان يتوبوا يك خيرا لهم فاعترف الجلّاس وقاب وقبل منه
 صلى الله عليه وسلم توبته وحسنت توبته ولم ينزع عن خبر كان يصنعه مع عميرة كان
 ذلك مما عرف به حسن توبته فقال صلى الله عليه وسلم لعمير وفيك أذنك ومنهم
 نبتل بنون مفتوحة فوحدة صا كنة فتناه فوقية مفتوحة فلام بن الحارث قال النبي
 صلى الله عليه وسلم من أحب أن ينظر الى الشيطان فلينظر الى نبتل بن الحارث كان
 يجلس اليه صلى الله عليه وسلم ثم ينقل حديثه له منافقين وهو الذى قال لهم نعم يا محمد

اذ كان جسدته بشيء صدقه فانزل الله تعالى فيه ومنهم الذين يؤذون النبي
 ويقولون هو اذن الالة وجاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اجلس
 اليك رجل معك صفة كذا فقال له حديث الذي تحدث به كيد مغلف من كيد الحمار
 ينقل حديثك الى المنافقين فاحذره ومنهم عبد الله بن أبي بن سلول وهو رأس
 المنافقين ولاشتهار بالنفاق لم يعد في العصابة وكان من اعظام اشراف أهل المدينة
 وكانوا قبل مجيئه صلى الله عليه وسلم للمدينة قد نظموا له الخرزلية وجوه ثم يمسكوه
 عليهم أي كما تقدم لان الانصار من آل قحطان ولم يتزوج من العرب الا قحطان ولم يبق
 من الخرز الا خريزة واحدة كانت عند شععون اليهودي فلما جاءهم الله تعالى برسوله
 صلى الله عليه وسلم انصرف عنه قومه الى الاسلام فضعف أي اخضر العداوة لانه
 رأى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سلبه ملكا عظيما فلما رأى قومه قد ابوا
 الا الاسلام دخل فيه كارهامصرا على النفاق أي وكان له امام يكرهه من على الزنا
 لياخذ أجورهم فانزل الله تعالى ولا تكثره واقبىا تكم على البغاء الالة وقد قيل
 في سبب نزول قوله تعالى واذا القوا الذين آمنوا قالوا آمنا ان عبد الله بن أبي وأصحابه
 خرجوا ذات يوم فاستقبلهم قوم من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم أبو
 بكر وعمر وعلي رضي الله تعالى عنهم فقال عبد الله بن أبي أنظروا كيف أردوهؤلاء
 السفهاء عنكم فاخذ بيد أبي بكر فقال مرحبا بالصديق سيد بني تيم وشيخ الاسلام
 واني رسول الله صلى الله عليه وسلم في العار البازل نفسه وماله لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثم اخذ بيد عمر فقال مرحبا بسيد بني هدي الفاروق القوي في دين الله
 البازل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذ بيد علي فقال
 مرحبا بن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه سيد بني هاشم ما خلا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ثم افترقا فقال له علي اتق الله يا عبد الله ولا تنافق فان
 المنافقين شر خلقه الله تعالى فقال له عبد الله مهلا يا أبا الحسن الى تقول هذا والله
 ان ايماننا كما ايمانكم وتصديقنا كصدقكم فقال لأصحابه كيف رأيتموني
 فعلت فأتوا عليه خيرا فنزلت وقد قال صلى الله عليه وسلم مثل المنافق مثل اشارة
 العابرة بين الغنمين أي المترددة بينهما تعبر الى هذه مرة الى هذه مرة وفي السنة
 الاولى من الهجرة أعرس صلى الله عليه وسلم بمائسة رضي الله تعالى عنها كذا
 في الاصل وفي المواهب أن ذلك كان في السنة الثانية من الهجرة في شوال على
 رأس ثمانية عشر شهرا وقيل بعد سبعة أشهر وقيل بعد ثمانية أشهر من مقدمه صلى
 الله عليه وسلم قالت عائشة رضي الله تعالى عنها تزوجني رسول الله صلى الله عليه

وسلم وبني في شوال فأبى نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت أحظى عنده
 مني أي فأنه به بعض الناس من التشاؤم بذلك لكونه بين العبد من فصل المفارقة
 بين الزوجين لا عبرة به ولا انتفات إليه وعن عائشة رضي الله تعالى عنها جاء رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فدخل بيتنا واجتمع إليه رجال ونساء من الانصار فاجاءتني
 أي واني لفي أرجوحة بين عذقين أي فخلتين فأنزلتني من الأرجوحة ولي جمعة أي
 شعر لاني وعكيت أي مرضت لما قد منا المدينة أي أصابتها الحمى فمن البراء رضي الله
 تعالى عنه قال دخلت مع أبي بكر السديق على أهله فاذا عائشة ابنته مضطجعة
 قد أم ابتها الحمى فرأيت أباها يقبل خذها ويقول كيف أنت يا بنية * قالت
 عائشة رضي الله تعالى عنها فتمزق شعري ففرقتها ومسحت وجهي بشي من ماء
 ثم أقبلت توردني حتى وقفت بي عند الباب واني لانهج حتى سكن نفسي ثم دخلت
 بي فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس على سريري بيتنا وعنده رجال ونساء
 من الانصار فاجلسني في حجره ثم قالت هؤلاء أهلك بآرك الله لك فيهم وبارك لهم فيك
 فوثب الرجال والنساء فخرجوا وبني في رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتنا أي
 فقد بني بها نهارا * وفي الصحاح العامة تقول بني بأهله وهو خطأ وانما قال بني
 على أهله * قال الحافظ ابن حجر ولا يغني عن الخطأ كثرة استعمال الفصحاء له أي
 كاستعمال عائشة له هنا * وفي الاستيعاب وقره عن عائشة رضي الله تعالى عنها
 أن أبا بكر رضي الله تعالى عنه قال يا رسول الله ما يمنعك أن تبني بأهلك قال الصداق
 فأعماه أبو بكر واني عشرة أوقية ونسأ فبعث بها إلينا وبني في رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بي بي هذا الذي أفاهيه وهو الذي توفي به ودفن فيه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وفيه أن سياق ما تقدم وما يأتي يدل على أنهما اندخلا في بيت أبيها
 بالسبح ثم رأيت بعضهم مرح بذلك فقال كان دخوله بها عليه الصلاة والسلام بالسبح
 نهارا وهذا خلاف ما يتبادر للناس اليوم هذا كلامه * وفي رواية عن أبي
 واني لفي أرجوحة مع صواحب لي فصرخت بي وأتيت ما أدرى ما تريد مني فأخذت
 يدي حتى وقفت بي على باب الدار وانا ناهج حتى سكن بعض نفسي ثم أخذت شيئا
 من ماء فمسحت به وجهي ورأسي ثم أدخلتني الدار فاذا نسوة من الانصار في البيت
 فقلن على الخير والبركة وعلى خير طائر فأسلمتني اليهن وأصلحن من شأنني فلم يرعني
 الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ضمني فأسلمتني اليه وأفاير ثم بدنت تسع سنين
 * قال بعضهم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بها شاة واهتمها أي
 * وعن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها كانت تلعب بالبنات أي اللعاب مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم وكانت ثانيا جوريات يابعن معها بذلك وربما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير من اليها أي يطأهن لها يابعن معها * قالت وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك أو حنين فهبت ريح فكشفت ناحية من ستر على صفة في البيت عن نبات لي فقال ما هذا يا عائشة قلت بناتي ورواى بينهن فرسا لها جناحان من رفاع قال وما هذا الذي أرى وسطهن قلت فرس قال وما هذا الذي عليه قلت جناحان قال جناحان قلت أما سمعت أن لسليمان خيلا لها أجنحة ففعلت صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجزه * وفيه هلا أمرها بتغير ذلك وأجيب بأن هذا مستثنى من عدم جوازته ويرضى الروح وقولها أما سمعت أن لسليمان خيلا لها أجنحة وأقراره صلى الله عليه وسلم لها على ذلك يدل على صحته ثم رأيت * بعضهم أورد أنه كان لسليمان خيل لها أجنحة وقد ذكر ذلك عبد الله كلامه على اسماعيل صلوات الله وسلامه عليه في أوائل هذه السيرة * وعنهما رضى الله تعالى عنهما أيضا أنها قالت وما فحرت على جزور ولا ذبحت على شاة أي عند بناء بني ناصلى الله عليه وسلم حتى أرسل اليها سعد بن عبادة يجفنته التي كان يرسلها وأرسل بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أي وفي كلام بعضهم * وروى أنه صلى الله عليه وسلم ما أولم على عائشة رضى الله تعالى عنها بشئ غير أن قدما من لبن أهدي من بيت سعد بن عبادة فشرب النبي صلى الله عليه وسلم بعضه وشربت عائشة رضى الله تعالى عنها باقيه * أقول يجوز أن يكون سعد رضى الله تعالى عنه أرسل باقده من اللبن وبالحنفة وإن بعض الرواة اقتصر على أحدهما * ثم لا يخفى أنه يجوز أن تكون الرواية الأولى واقعة بعد هذه الرواية الثانية وأنها ذهبت إلى الأرجوحة ثانيا بعد أن أصح النساء من شأنها وفعلت بها أمها ما ذكرناه أنه وقع الاقتصار في الرواية الأولى والله سبحانه وتعالى أعلم

* (باب ذكر مغازيه صلى الله عليه وسلم) *

ذكر أن مغازيه أي وهى التي غزا فيها بنفسه كانت سبعا وعشرين أي وهى غزوة بواط ثم غزوة العشيرة ثم غزوة سفوان ثم غزوة بدر الكبرى ثم غزوة بني سليم ثم غزوة بني قينقاع ثم غزوة السويق ثم غزوة قريظة الكدر ثم غزوة خيبر ثم غزوة ذي أمر ثم غزوة نجران بالحجاز ثم غزوة أحد ثم غزوة جراء الاسد ثم غزوة بني المضير ثم غزوة ذات الرقاع وهى غزوة محارب وبني تغلبه ثم غزوة بدر الآخرة وهى غزوة بدر الموعده ثم غزوة ومة الجندل ثم غزوة بني المصطلق ويقال لها المريسيع ثم غزوة الخندق ثم غزوة بني قريظة ثم غزوة بني الحسان ثم غزوة

الحديبية ثم غزوة ذي قرد ويقال لها قرد بضمين وهو في اللغة الصوف الردي
ثم غزوة حنين ثم غزوة وادي القرى ثم غزوة عمرة القضاء ثم غزوة تبك مكة ثم غزوة
حنين والطائف ثم غزوة تبوك والى متى وقع فيها القتال من تلك الغزوات أى وقع
القتال فيه من أصحابه وهو المراد بقول بعضهم كالأصل التى قاتل فيها رسول الله صلى
الله عليه وسلم تسع وهي غزوة بدر الكبرى وأحد والمريسيع أعنى بنى المصطلق
والخندق وقرينة وخيبر وفتح مكة وحنين والطائف أى وبعضهم أسقط فتح مكة
قال النووي رحمه الله ولعل مذهبه أنها فتحت صلحا كما قال امامنا الشافعي وموافقه
أى فيصح بيع دورها واجارتها واستدل لذلك بأنها لو كانت فتحت عنوة لقسمها
بين العائنين وسيأتى الجمع بأن أسفلها فتح عنوة أى لوقوع القتال فيه من خالد بن
الوليد مع المشركين وأعلىها فتح صلحا لعدم وجود القتال فيه وفي الهدى من تأمل
الآحاديت الصحيحة وجدها كلها دالة على قول الجمهور أنها فتحت عنوة أى لوقوع
القتال بها وما يدل على ذلك أنه صلى الله عليه وسلم لم يصالح أهلها عليها والام بفتح
الى قوله من دخل دار أبي سفيان فهو آمن الخ وانما لم يقسمها إلا نهادار الماسك في كل
مسلم له فيها حق أقول هذا واضح في غير دورها وسيأتى الجواب عن ذلك وبما
قررناه يعلم أن قول المواب قاتل صلى الله عليه وسلم في تسع منها بنفسه فيه نظر
ظاهر لأنه صلى الله عليه وسلم لم يقاتل بنفسه في شيء من تلك الغزوات إلا في
أحد كما سيأتى وكأنه اغتر في ذلك بقول بعضهم المتقدم قاتل فيها رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقد علمت المراد منه والله أعلم ولا يخفى أنه صلى الله عليه وسلم مكث
بضع عشرة سنة يذرب بالدعوة بغير قتال صابرا على شدة أذى العرب بمكة واليهود
بالمدينة له صلى الله عليه وسلم ولاصحابه لا مر الله تعالى له بذلك أى بالانذار والصبر
على الأذى والكف بقوله وأعرض عنهم بقوله واصبر وعدم ما لفتح أى مكان
يأتية أصحابه بمكة ما بين مضروب ومشعوج فيقول صلى الله عليه وسلم لهم
اصبروا فاني لم أؤمر بالقتال لأنهم كانوا بمكة ثم زمة قليلة ثم لما استقر أمره
صلى الله عليه وسلم أى بعد الهجرة وكثرت أتباعه وشأنهم أن يقدموا محبته
على محبة آبائهم وأبنائهم وأزواجهم وأصهارهم كون على الكفر والتكذيب
أذن الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم أى ولاصحابه في القتال أى وذلك في صفر
من السنة الثانية من الهجرة لكن إن قاتلهم وأبداهم به بقوله فان قاتلوكم
فاقتلوهم قال بعضهم ولم يوجب به بقوله تعالى أذن للذين يقاتلون أى للمؤمنين أن
يقاتلوا بأنهم ظلموا أى بسبب أنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير أى فكان ذلك

القتال عوضاً من العذاب الذي عوالت به الأمم السالفة لما كذبت رسلهم وذكر
 في سبب نزول قوله تعالى ألم ترني الذين قيل لهم كفوا أيديكم الآية أن جماعة منهم
 عبد الرحمن بن عوف والمقداد بن الأسود وقدامة بن مظعون وسعد بن أبي وقاص
 وكانوا يلقون من المشركين أذى كثيراً فكانوا يقولون يا رسول الله كننا في عز
 ونحن مشركون فلما آمننا صرنا أذلة فأذن لنا في قتال هؤلاء فبقولهم كفوا أيديكم
 عنهم فأنى لم أمر بقتالهم فلما هاجر صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وأمر بالقتال
 للمشركين كرهه بعضهم وشق عليه ذلك فأنزل الله تعالى الآية لا يقال بدل
 لما تقدم من أنه قاتل صلى الله عليه وسلم بنفسه في تلك الغزوات ما جاء عن
 بعض الصحابة كذا إذا لقينا كتيبة أو جيشاً أول من يضرب النبي صلى الله عليه
 وسلم لاني أقول لا بعد أن يكون المراد بالضرب السير في الأرض أي أول من
 يسير إلى لقاء العدو ويؤيده ما جاء عن علي رضي الله تعالى عنه لما كان يوم
 بدر ألقينا المشركين برسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أشد الناس بأساً
 وما كان أحد أقرب إلى المشركين منه صلى الله عليه وسلم وفي رواية كنا إذا حى
 البأس والتقى القوم بالقوم أتبعنا برسول الله صلى الله عليه وسلم أي كان
 وقاية لنا من العدو وقد نقل إجماع المسلمين على أنه لم يروا حد قط أنه صلى الله عليه
 وسلم انهزم بنفسه في موطن من المواطن بل ثبتت الأحاديث الصحيحة بأقدامه
 صلى الله عليه وسلم وثباته في جميع المواطن لا يقال سيأتي في غزوة بدر عن
 السيرة الشامية غير معزولاً عنه أنه قاتل بنفسه قتلاً شديداً وكذلك أبو بكر
 رضي الله تعالى عنه وكان في العريش يجاهدان بالدعاء فكانا لا يأتيا ما جعبا بين
 الماءين وأيضاً سيأتي في خيبر ما قيدل على أنه صلى الله عليه وسلم قاتل بنفسه
 لا نأقول سيأتي ما في ذلك مما يدل على أنه صلى الله عليه وسلم لم يباشراً القتال
 إلا في أحد كما سيأتي ولم تقاتل معه الملائكة إلا في بدر والافى حنين قيل وأحد
 وسيأتي ما في ذلك ولم يرم صلى الله عليه وسلم بالحصباء في وجوه العدو في شيء
 من الغزوات إلا في هذه الثلاثة على خلاف في الثالثة أي ولم يجرح أي لم يصبه
 جراحة في غزوة من الغزوات إلا في أحد ولم ينصب المنجنيق في غزوة من الغزوات
 إلا في غزوة الطائف وفيه أنه نصبه على بعض حصون خيبر وسيأتي الجمع بينهما
 ولم يتحصن بالخندق في غزوة إلا في غزوة الأحزاب نعم لا يخفى أن الآية المذكورة أي
 التي هي أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير قال بعضهم هي
 أول آية نزلت في شأن القتال ولما نزلت أخبر صلى الله عليه وسلم بقوله أمرت

أنا قاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله أى وفي لفظ حتى يشهدوا أن لا اله الا الله
وأنى محمد رسول الله فإذا قالوا نعم صموا منى دماءهم وأموالهم لا يجتمعها وحسابهم
على الله تعالى قيل وما حقه ما قال زنا بعد احسان وكفر بعد اسلام أو قتل نفس
هه أقول وظاهر هذا السياق يقتضى أن الآية فيها الامر له صلى الله عليه وسلم
بالتعال المذكور وقد يتوقف في ذلك ولعله أمر بذلك بغير الآية المذكورة لأن
الآية انما هي ظاهرة في الاباحة والمباح ليس مأمورا به وحيث أن يكون قوله
في الآية الاخرى وهي فان قتلواكم فاقتلوهم لا باباحة لان صيغة افعل تأتي لها
وان كان الاصل فيها الوجوب وعلى ان قوله صلى الله عليه وسلم أمرت وان أمره كان
بغير هذه الآية يحمل على أن المراد الندب لان الامر مشترك بين الوجوب والندب
فلا ينافى ما تقدم من أنه لم يكن وجب عليهم القتال حيث أن الله أعلم ثم لما ربهتهم
العرب فاطبة عن قوس وتعرضوا لقتالهم من كل جانب كانوا لا يبيتون الا في السلاح
ولا يصحون الا فيه ويقولون ترى نعيش حتى نبيت مطمئنين لانخاف الا الله
عز وجل أنزل الله عز وجل وبعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم
في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم
من بعد خوفهم أمنا ثم أذن في القتال أى أبيع الابتداء به حتى لمن لم يقاتل أى لكن
في غير الاشهر الحرم أى التى هي رجب وذو القعدة وذو الحجة ومحرم أى بقوله فاذا
انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين الآية ثم أمر به وجوبا أى بعد فتح مكة
في السنة الثانية مطلقا أى من غير تقييد بشرط ولا زمان بقوله وقاتلوا المشركين
كافة أى جميعا فى أى زمن فعلم أن القتال كان قبل الهجرة وبعدها انى صغر
من السنة الثانية محرما أى لانه كان فى ذلك مأمورا بالتبليغ وكان اذارا بقتال
لانه نهى عنه فى نيف وسبعين آية ثم صار مؤذونا له فيه أى أبيع قتال من قاتل
ثم أبيع قتال من لم يبدأ به فى غير الاشهر الحرم ثم أمر به مطلقا أى لمن قاتل ومن لم يقاتل
فى كل زمن أى فى الاشهر الحرم أو غيرها وظاهر كلام الامام الاسنوى أن
القتال فى الحالة الثانية كان مأمورا به لا مباحا كالحالة الاولى وعبارته لما بعث
صلى الله عليه وسلم أمر بالتبليغ والاذار بقتال فقال وأعرض عنهم وقال
واصبر ثم أذن له بعد الهجرة فى القتال ان ابتدأوا به فقال فان قاتلواكم فاقتلوهم ثم أمر
بذلك ابتداء ولكن فى غير الاشهر الحرم فقال فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا
المشركين ثم أمر به مطلقا فقال وقاتلوا المشركين كافة هذا كلامه ولا يخفى أن
الاسنوى من يرى ان أمر للوجوب وهو يقتضى أن يكون الامر به فى الحالة الثانية

لأجربوب والراجد علمت ان أمر مشد ترك بين الوجوب والندب وأنه في الحالة
 الثانية مباح لأما موبه يوم استقر أمر الكفار معه صلى الله عليه وسلم بعد نزول
 براءة على ثلاثة أقسام القسم الاول محاربون له وهؤلاء المحاربون اذا كانوا ببلادهم
 يجب قتالهم على الكفاية في كل عام مرة أى يكفى ذلك في اسقاط المخرج كاحياء
 السكبة واستدل لذلك بقوله تعالى فلولنا نفر من كل فرقة منهم طائفة أى فهلا نفر
 وقيل كان فرض عين لقصة المائة الذين تخلفوا عن الجهاد في غزوة تبوك ويحتاج
 الى الجواب عن ذلك وقيل كان فرض كفاية في حق الانصار وفرض عين في حق
 المهاجرين والقسم الثاني أهل عهد وهم المؤمنون من غير عقد الجزية أى صالحهم
 ووادعهم على أن لا يحاربوه ولا يظاهروا عليه عدوه وهم على كفرهم آمنون على
 دماهم وأموالهم والقسم الثالث أهل ذمة أى وهم من عقدت لهم الجزية وهناك قسم
 آخرون من دخل في الاسلام تقيّة من القتل وهم المنافقون كما تقدم وأمر أن يقل
 منهم علانيتهم ويكلى سرايرهم الى الله تعالى فكان معرضا عنهم الا فيما يتعلق بشعائر
 الاسلام الظاهرة كالصلاة فلا يخالف ما رواه الشيخان لقد هممت أن أمر بالصلاة
 فتقام ثم أمر رجلا فيصلى بالناس ثم أنطلق معي رجال معهم حرم من حطبت الى قوم
 لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم بالنار فقد ذكر أئمتنا أن ذلك ورد في قوم
 منافقين يتخلفون عن الجماعة ولا يصلحون أى أصلا بدليل السياق أى لأن مصدر
 الحديث أنقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء والفجر أى جماعة ما ولو يعلمون
 ما فيه ما لا توهموا ولو حبوا ولقد همت بالخوف في الخصائص الصغرى وكان الجهاد في
 عهد رسول الله عليه وسلم فرض عين في أحد الوجهين عندنا وكان اذا غزا بنفسه
 يجب على كل أحد الخروج معه لقوله تعالى ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من
 الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ومن ثم وقع لمن تخلف عنه في غزوة تبوك ما وقع
 وأما بعده صلى الله عليه وسلم فلا كفار حلال مذكورا في كتب الفقه وهو عند
 الأئمة صلى الله عليه وسلم في القتال خرج لاثني عشرة ليلة مضت من شهر صفر من
 السنة الثانية من الهجرة أى مكث بالمدينة باقى الشهر الذى قدم فيه وهو شهر
 ربيع الاول وباقى ذلك العام كاه الى صفر من السنة الثانية من الهجرة فخرج
 غازيا حتى بلغ ودان أى بفتح الواو وتشديد الدال المهمة آخره نون وهى قرية كبيرة
 بينها وبين الأواء ستة أميال أو ثمانية والأواء بالمد قرية بين مكة والمدينة كما تقدم
 سميت بذلك لتبوء السيول بها وقيل لما كان فيها من الوباء فيكون على القلب والالقييل
 الأواء وحينئذ لا تخالف بين تسمية ابن الحنفى لها بغزوة ودان وبين تسمية البخارى

لها بغزوة الالباء لتقارب المسكنين أي وفي الامناع ودان جبل دين مكة والمدينة
وأقول قد يقال لامناطة لانه يجوز أن تكون تلك القرية كانت عند الجبل المذكور
سميت باسمه والله أعلم * وكان خروجه صلى الله عليه وسلم بالمهاجرين ليس
فيهم أنصاري يتعرض غير القریش ولبنى ضمرة أي وخرج صلى الله عليه وسلم لبني
ضمرة فكان خروجه للثلاثين كعبا فيهم من الاصل ويوافقه قول بعضهم خرج
صلى الله عليه وسلم في سبعين رجلا من أصحابه يريد قريشا وبني ضمرة والعهدوم
من سيرة الشامي أن خروجه إنما كان لاعتراضه العير وأنه اتفق له موادة بني ضمرة
ويوافقه قول الحافظ الذهبي على خرج يريد قريشا فلم يلق كيدا وفي هذه
الغزوة وادع بني ضمرة را كلامه أي الملح سيدهم حيث ذوهو مجي بن عمر
وعبارة بعضهم فلم يبلغ الالباء لقي سيد بني ضمرة مجدي بن عمر الضمري فسأله
ثم رجع الى المدينة والمصالحة على أن لا يغزوهم ولا يغزونه ولا يكثروا عليه جمعا
ولا يعينوا عليه عدوا وقال وكتب بينه وبينهم كتابا نسخته بسم الله الرحمن الرحيم
هذا كتاب من محمد رسول الله لبني ضمرة بأنهم آمنون على أموالهم وأنفسهم وأن
لهم النصرة على من رآهم أي قد دهم إلا أن يجار بواقي دين الله ما بل بحرصة أي
ما بقي فيه ما يبل الصوفة وأن النبي صلى الله عليه وسلم إذا دعاهم لمصرأ أجابوه
عليهم بذلك ذمة الله وذمة رسوله أي أمانهما انتهى وكان لواء أبيض وكان مع عبد
حزرة واستعمل على المدينة سعد بن عباد وانصرف الى المدينة راجعا فهي أول
غزواته صلى الله عليه وسلم أي وكانت غنيته خمس عشرة ليلة غزوة بواط
ثم غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الاول أي وقيل انه آخر
من السنة المذكورة يريد غير القریش فيها أمية بن خلف ومائة رجل من قريش
والفان وخسمائة بعير خرج في مائتين من أصحابه أي من المهاجرين خاصة وحمل
اللباء وكان أبيض سعد بن أبي وقاص واللباء هو العلم الذي يحمل في الحرب
يعرف به موضع أمير الجيش وقد يحمله أمير الجيش وقد يجعل في مقدم الجيش وأول
من عقد اللواء ابراهيم خليل صلى الله عليه وسلم بلغه أن قوما أغاروا على
لوط عليه السلام فمعه لواء وسار اليهم بعيده وسواياه قال بعضهم صرح جماعة
من أهل اللغة بتراخي اللواء والراية أي فيخلق على كل اسم الآخر عن ابن
اسحاق وابن سعد أن اسم الراية إنما حدث بعد خيبر واستعمل على المدينة سعد
ابن معاذ وقيل السائب بن ظنون حتى بلغ بواط بضم الموحدة وقعها وتخفيف
الواو والعاء المهملة أي وهو جبل الينبع أي ومن ثم قيل لها غزوة بواط قال

بعضهم ومن هذا الجبل يقطع أجمار المسان وهذا الجبل لجهينة من ناحية رضوى
وهو أحد الجبل التي بنى منها أساس الكعبة وفيه أنه لم يذكر رضوى
في ذلك الجبل الخمس التي كان منها أساس الكعبة المتقدم ذكرها
على المشهور وقد جاء في الحديث رضوى رضى الله عنه ونزع الكيسانية
وهم أصحاب كيسان مولى على رضى الله تعالى عنه أن محمد بن
الحنفية مقيم برضوى حتى يرزق وهو الإمام المنتظر عندهم أى وفي كلام بعضهم أن
المنتظر هو محمد القاسم بن الحسن العسكري الذي تزعم الشيعة أنه المنتظر وهو
صاحب السرداب يزعمون أنه دخل السرداب في دار أبيه وأنه تنظر إليه فلم يخرج
إليه سوى مكان عمره تسع سنين وأنه يعمر إلى آخر الزمان كعيسى وسيظهر فيملاً
أنه نبي بعد لا كما ملئت جوراً واختفاءه إلا أن خوفهم أعدائه قال وهو زعم باطل
لا أصل له ثم رجع صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ولم يلق كيدا أى حرباً وأصل
الكيد الاحتيال والاجتهاد ومن ثم يسمى الحرب كيداً والله أعلم
(غزوة العسيرة)

أى وبها بدأ البخارى المغازى ويدل له ما جاء عن زيد بن أسلم وقد قيل له ما أول غزوة
غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذات العسيرة وأجيب عنه بأن المراد
ما أول غزوة غزاها وأنت معه ثم غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر
جادى الأولى وفي سيرة الدمياطى الآخرة من تلك السنة أى وفي الامتاع
في جادى الآخرة ويقال جادى الأولى يريد غير القرين متوجهة للشام يقال
إن قريناً جمع جميع أموالها في تلك العير لم يبق بمكة لأقرشى ولا قرشية له منقال
فصاعداً الأبعث به في تلك العير الآخر يطب بن عبد العزى يقال إن في تلك العير
خمس مائة ألف دينار أى وألف بعير وكان فيها أبو سفيان أى قائد هاو كان معه سبعة
وعشرون وقيل تسعة وثلاثون رجلاً منهم مخزومة بن نوفل وعمر بن العاص وهى العير
التي خرج إليها حين رجعت من الشام وكانت سبيل الوقعة بدر الكبرى كما سيأتى
خرج في خمسين ومائة ويقال في مائة من المهاجرين خاصة حتى بلغ العسيرة
بالمهملة والتصغير آخره هاء أى ولم يختلف فيه أهل المغازى كما قال الحافظ ابن حجر وفى
البخارى آخرها همزة وفيه أيضاً العسيرة بالسين المهملة آخره هاء أى بالتصغير وأما
التي بغير تصغير فهي غزوة تبوك كما سيأتى والتي بالتصغير يقال لها أيضاً موضع
بطن ينبع أى وهو منزل الحاج المصرى وهى لبني مدج واستغلف على المدينة
أبا سلمة بن عبد الأسد وجل اللواء وكان أبيض عمه حمزة بن عبد المطلب خرجوا

على ثلاثين بعيرا يعقبونها فوجدوا البعير قد مضت قبل ذلك بأيام ورجع ولم يلق حربا
ووادع صلى الله عليه وسلم فيها بنى مدبج قال في الاصل وحلفا لهم من بني ضمرة
وذكر في المواهب هنا صورة الكتاب الذي كتبه صلى الله عليه وسلم لبني
ضمرة في غزوة ودان الذي قدمناه ثم فليتأمل ذلك وكفى صلى الله عليه وسلم فيها عليا
بأبي تراب حين وجده نائما هو وعمار بن ياسر وقد علق به التراب فأيقظه عليه
الصلاة والسلام برجله وقال له قم أبا تراب لما يرى عليه من التراب أى الذى سقته
عليه الرجح ولما قام قال له صلى الله عليه وسلم ألا أخبرك بأشقى الناس أجمعين
عاقرة الناقة والذى يضربك على هذا ووضع يده على قرن رأسه فيخضب هذه ووضع
يده على لحية وفي رواية أشقى الأولين عاقرة ناقة صمخ وأشقى الآخرين قاتك وفي
رواية أنه صلى الله عليه وسلم قال يوما لعلى كرم الله تعالى وجهه من أشقى الأولين
فقال على الذى عقر الناقة يا رسول الله قال فن أشقى الآخرين قال على لا علم لى
يا رسول الله قال الذى يضربك على هذه وأشار الى يافوخه وكان كما أخبر صلى الله
عليه وسلم فهو من اعلام نبوته فانه لما كان شهر رمضان سنة أربعين صار يظفر ليلة
عند الحسن وليلة عند الحسين وليلة عند عبد الله بن جعفر لا يزيد فى أكله على
ثلاث اقم ويقول أحب أن ألقى الله وأنا خيمص فلما كانت الليلة أتى ضرب صبيحتها
أكثر الخروج والظفر الى السماء وجعل يقول والله انها الليلة التى وعدت فلما
كان وقت السحر وأذن المؤذن بالصلاة خرج الى المسجد فأقبل الاور الذى فى داره
يعجن فى وجهه فتعهن بعض نساء أهل بيته فقال دعوهن فانهن نوائح فلما دخل
المسجد أقبل ينادى الصلاة الصلاة فشد عليه عبد الرحمن بن ملجم المرادى من طائفة
الخوارج فضربه الضربة التى أخبر بها صلى الله عليه وسلم وعند ذلك شد عليه
الناس من كل جانب فطرح عليه رجل قطيفة ثم طنبوه وأخذ السيف منه
وقالوا له يا أمير المؤمنين خل بيننا وبين مراد يعنون قبيلة الرجل الذى ضربه فقال لا
ولكن احبسوا الرجل فان أمانت فاقبلوه وان أعش فالجروح قصاص فحبس فلما
مات رضى الله تعالى عنه غسله الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر ومحمد بن
الحنفية يصب الماء وكنن فى ثلاثة أبواب بيض ليس فيها قميص ولا عمامة وصلى عليه
الحسن وكبر عليه سبعا ودفن ليلا قبل بدار لا مارة بالسكونة وقيل بغير ذلك وأخفى
قبره ثلاثين شه الخوارج وقيل جاوره على بعير ليدفنه مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيميتهم فى مسيرهم ليلا اذ نادى البعير الذى عليه فلم يدرك من ذهب ومن الناس
من يزعم أنه انتقل الى السماء وأنه الآن فى السحاب ولما أصيب كرم الله وجهه

دعا الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهم ما فقال لهما أوصيكما بتقوى الله ولا
تبغيا الدنيا ولا تبكيا على شيء عزوى منها عنكم وقولا الحق فلا تأخذ كما في الله لومة
لا ثم ثم نظرا إلى ولده محمد بن الحنفية نقل هل حفظ ما أوصيت به أخويك فقال نعم
فقال أوصيك بمحمد وأوصيك بتوقير أخويك لعظم حقهما عليك ولا ترفق أمراد وبنهما
ثم قال أوصيك بكما به فانه أخوكا وابن أبيكما وقد علمتما أن أباكما كان يحبه ثم لم ينطق
الابلا اله الا الله الى أن قبض فلما قبض أخرج الحسن بن ملجم من الحبس وقتله به
أقول ذكر بعضهم عن البر قال ابن ملجم اعلى كرم الله تعالى وجهه اني اشتريت
سيفي هذا بألف وسمته بألف و... ألت الله تعالى أن يقتل به شر خلقه فقال على
قد أحاب الله دعوتك يا حسن اذا أمانت فانتله بسيفه ففعل به الحسن ذلك ثم
أحرق جثته وقد ذكر أنه قد نعت أطرافه وجعل في قوصرة وأحرقوه بالنار وقد
ذكر أن عليا هل يوما وهو مشير لابن ملجم هذا والله قاتلي فقيلا له ألا تتسله فقال
من يقتلني وتبع الأصل في ككون تكنية على بأبي تراب في هذه الغزوة شيخه
الدمياطي واعترضه في المهدي بأنه انما كناه بذلك بعد نكاحه فاطمة رضي الله تعالى
عنها فانه صلى الله عليه وسلم دخل عليه او قال ابن علك قالت خرج مغاصبا فجاء
الى المهدي فوجده مضطجعا فيه وقد لصق به التراب فجعل ينفضه عنه ويقول
احس أبا تراب وقيل انما كناه أبا تراب لانه كان اذا غضب على فاطمة في شيء
لم يكلمها أو يفل لها شيئا تذكره الا أنه يأخذ ترابا فيضعه على رأسه وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا رأى اتراب على رأسه عرف أنه عابس على فاطمة فل
في الدور يجوز أن يكون خاطبه بهذه الكنية مرتين أي ويكون سبب الكنية علق
التراب به وكونه يضعه على رأسه والله أعلم

غزوة سفوان

ويقال لها غزوة بدر الاولى وحين قدم صلى الله عليه وسلم من غزوة العشرة لم يبق
بالمدنة الا ليل لم تبلغ عشرة حتى غزا وخرج خلف كرز بن جابر الفهري وقد أغار
قبل أن يسلم على سرح المدنة أي النعم والمواشي التي تسرح للمرعي بالغداة خرج
في طلبه حتى بلغ وادى يقال له سفوان بالهمزة والفاء ساكنة وقيل مفتوحة من
ناحية بدر أي ولذا قيل لها غزوة بدر الاولى وفاته كرز ولا يدركه وكان قد استعمل على
المدنة زيد بن حارثة وحمل اللوا وكان أبيض على بن أبي طالب رضي الله تعالى
عنه وقد تبع الأصل في تقديم غزوة العشرة على غزوة سفوان لما تقدم وهو
عكس ما في سيرة الشامي الموافق لسيرة الدمياطي ولما في الامتاع

﴿باب تحويل القبلة﴾

وحولت القبلة في شهر رجب من السنة المذكورة التي هي الثانية في نصفه وقيل في نصف شعبان قال بعضهم وعليه الجمهور الا اعظم وقيل كان في جمادى الآخرة أي فقد قيل انه صلى الله عليه وسلم صلى في المدينة الى بيت المقدس ستة عشر شهرا وقيل سبعة عشر شهرا وقيل أربعة عشر شهرا وقيل غير ذلك وتقدم أنه صلى الله عليه وسلم صلى في مسجده بعد تنامه الى بيت المقدس خمسة أشهر والاكثرون على أن تحويلها كان في صلاة الظهر وقيل العصر أي في الصبحين عن البراء أن أول صلاة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم أي للكهبة صلاة العصر وقد يقال لا منافاة باوإن يكون المراد أول صلاة صلاها كلها للكهبة صلاة العصر لان الظهر صلى نصفها الأول لبيت المقدس ونصفها الثاني للكهبة ثم رأيت الحافظ ابن حجر فعل كذلك حيث قال التحقيق أن أول صلاة صلاها بالمسجد النبوي صلاة العصر أو أن تحويله في العصر كان في محل آخر لا نصارأي وهم بنو مازنة وقيل حولت في صلاة الصبح وهو محمول على أن ذلك كان في قضاء لان الخبر لم يبلغهم الا حينئذ كما سيأتي وإنما حولت لانه صلى الله عليه وسلم كان يحببه أن تكون قبلته الكعبة سيما ما بلغه أن اليهود قالوا يخالفنا محمد ويقتبع قبلتنا أي وفي لفظ قالوا للمسلمين لو لم تكن على هدى ما صليتم لقبلتنا فاقديتم بنا فيها وفي لفظ كان يجب أن يستقبل الكعبة بحبة لموافقة ابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام وكرهه لموافقة اليهود ولقول كفار قريش لاه مسلمين لم يقولون نحن على ملة ابراهيم وأنتم تتركون قبلته وتصلون الى قبلة اليهود أي ولانه لما هاجر صارا اذا استقبلوا صخرة بيت المقدس يستدبر الكعبة فشق ذلك عاياه صلى الله عليه وسلم فقال لجبريل وددت أن الله سبحانه وتعالى صرفني عن قبلة اليهود فقال جبريل انما أنا عبد لا أملاك لك شيئا الا ما أمرت به فادع الله تعالى فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الله تعالى ويكثر اذا صلى الى بيت المقدس من النظر الى السماء ينتظر أمرا لله تعالى أي لان السماء قبلة الدعاء وفي رواية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل وددت أنك سألت الله تعالى أن يصرفني الى الكعبة فقال جبريل لست أستطيع أن أسديء الله تعالى جلي وعزبا بالسؤال ولكن ان سألتني أخبرته وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم راثرا أم بشر بن البراء بن معرور في بني سلمة فصنعت له طعما ما وحانت صلاة الظهر فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه في مسجد هناك فلما صلى ركعتين نزل جبريل فأشار اليه أن صلى الى الكعبة واستقبل الازاب فاستدار

رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الكعبة أي فاستدار النساء مكان الرجال والرجال
 مكان النساء أي فقد تحول من مقدم المسجد إلى مؤخره لأن من استقبل الكعبة
 في المدينة يلزم أن يستدبر بيت المقدس أي كما أن من يستقبل بيت المقدس يستدبر
 الكعبة وهو صلى الله عليه وسلم لودار كما هو مكابه لم يكن خلفه مكان يسع الصفوف
 قليل وكان ذلك وهم راكعون وفيه أن هذا يستدعي عملا كثيرا في الصلاة وهو
 مفسد لها عندنا إذا توالى وقد يقال لا مانع لجواز أن يكون ذلك قبل تحريم العمل
 الكثير في الصلاة أو أن هذا العمل لم يكن على التوالى * أقول وبدخوله أي
 على أم بشر صلى الله عليه وسلم وعلى الربيع بنت معوذ بن عفراء وعلى أم حرام
 بنت ملحان وعلى أختها أم سليم والخلاوة بكل منهن فقد كانت أم حرام بنت
 ملحان تلمى رأسه الشريف وبنام عندها استدلال أن من خصائصه صلى الله عليه
 وسلم جواز النظر إلى الأجنبية والخلاوة بها لانه الفتنة كما سيأتي والله أعلم
 وسمي ذلك المسجد مسجد القبلة وقيل كانت تلك الصلاة التي هي صلاة الظهر
 التي وقع فيها التحول في مسجده صلى الله عليه وسلم فخرج عباد بن بشر وكان صلى
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومر على قوم من الانصار يصلون العصر وهم
 راكعون فقال أشهد بالله لقد ملئت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البيت
 يعني الكعبة ثم بلغ أهل قباء ذلك وهم في صلاة الصبح في اليوم الثاني أي وهم
 ركوع وقد ركعوا ركعة فنادى مناد ألا أن القبلة قد حولت إلى الكعبة فتحولوا
 إليها أي وفي البخاري بينا للناس بقاء في صلاة الصبح إذا جاءهم آت فقال إن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الآية قرآن وقد أمر أن يستقبل الكعبة
 فاستقبلوها فاستداروا إلى الكعبة وفي مسلم بدل صلاة الصبح صلاة الغداة قال
 الحافظ ابن حجر وهو أحد أسمائها وقد نقل بعضهم كراهة تسميتها بذلك ولم ينقل انهم
 أمروا بقضاء العصر والمغرب والعشاء ولا إعادة الركعة التي صلوا من الصبح وهو
 دليل على أن الناسخ لا يلزم حكمه إلا بعد العلم به وإن تقدم نزوله على أنه يجوز ترك
 الأمر المقطوع به وهو استقبال بيت المقدس إلى أمر مطلق وهو خبر الواحد واجب
 عن هذا الثاني بأن الخبر المذكور احتفت به قرائن أفادت القطع عندهم بصدق الخبر
 فلم يتركوا الأمر المعلوم إلا لمرمعه لم يعلم أيضا على أنه يجوز نسخ المتواتر بالأحاد لأن
 أصل النسخ المحكم ودلالة المتواتر عليه ظنية كما تقر في محله ويقال إن المبلغ لهم
 عباد بن بشر أيضا فيكون عباد أي بني حارثة أو لافي صلاة العصر ثم توجه إلى أهل
 قباء فأعلمهم بذلك في وقت الصبح والقرآن الذي نزل قوله تعالى قد نرى قلب

وجهك في اسماء الآيات أي والى هدايشير بعضهم بقوله
 ✽ لم أنبي المصطفى من آية ✽ غراما دار الفكر في معناها
 لما رأى الباري قلب وجهه ✽ ولاه عين قبلة يرضاها
 وعن عمار بن أوس الانصاري قال صلينا إحدى مسلاتي العشي أي وهما الظاهر
 والعصر فقام رجل على باب المسجد ونحن في الصلاة فتأدى ان الصلاة قد وجهت نحو
 الكعبة فتقول امامنا هو الكعبة وقوله تعالى قد نرى تقاب وجهك في السماء أي
 متطاعا نحو الوجه ومنشوقا الامر باستقبال الكعبة فلنولينك أي نحو نك قبلة
 ترضاها أي تحبها فقول وجهك شطر المسجد الحرام أي نحوه والمراد بالمسجد الحرام
 الكعبة وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره وان الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه
 الحق أي الرجوع الى الكعبة الحق من ربهم أي لما في كتبهم من نعمة صلى الله
 عليه وسلم بأنه يقول الى الكعبة ✽ أقول وأعمل هذه القصة التي رواها عمارة هي
 التي رويت عن رافع بن خديج قال أنا ما أت ونحن نعصلي في بني عبد الاشهل فقال
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر أن يوجه الى الكعبة فدارا منا الى الكعبة
 ودرنا معه والله أعلم واجتمع قوم من كبار اليهود ورجاؤا اليه صلى الله عليه وسلم وقالوا له
 يا محمد ما ولاك عن قبلك التي كنت عليها وأنت تزعم أنك على ملة ابراهيم وبنه أي
 وما كنت عليه قبلة ابراهيم وهذا بناء على دعواهم أن بيت المقدس كالقبلة
 الانبياء كما سيأتي عنهم وسيأتي ما فيه ثم قالوا ارجع الى قبلك التي كنت عليها تتبععل
 ونفذ قل وانما يريدون بذلك فتنته ليعلم الناس أنه صلى الله عليه وسلم في حيرة من
 أمره أي واختبارا لما يجي دونه في نعمة صلى الله عليه وسلم من أنه يرجع عن
 استقبال بيت المقدس الى استقبال الكعبة وأنه لا يرجع عن تلك القبلة وفي رواية
 أنهم قالوا لأمسكين ما صرفكم عن قبلة موسى ويعقوب وقبلة الانبياء أي ويوافقه
 قول الزمري لم يبعث الله منذهب آدم عليه السلام الى الارض نبيا الا جعل قبلته
 حجرة بيت المقدس ويوافق هذا ظاهر قول الامام السبكي رحمه الله تعالى في تأنيده
 وصليت نحو القبلتين تفردا ✽ وكل نبي ماله غير قبلة
 قال شارحها يشير الى أن كل نبي كانت قبلته بيت المقدس وهو صلى الله عليه وسلم
 قد شاركهم فيها أي واختص بالكعبة ومن ثم جاء في التوراة في وصفه صلى الله
 عليه وسلم بصاحب القبلتين وفيه أن قبلة الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم انما
 هي الكعبة فمن أبي العالية كانت الكعبة قبلة الانبياء وكان موسى يصلي
 الى حجرة بيت المقدس وهي بينه وبين الكعبة ومثل هذا يقال الا عن توقيف أي

ويقال بمثل هذا فيما تقدم عن اليهود وعن الزهري على تسليم محته من أن حجرة بيت المقدس كانت قبلة لجميع الانبياء أنهم كانوا يصلون اليها ويحلقونها بينهم وبين الكعبة فلا مخالفة لا يقال هذا ليس أولى من العكس أي أن استقبال الانبياء للكعبة إنما كانوا يحلقونها بينهم وبين حجرة بيت المقدس لا ناقة ولا فحل في الأصل في تفسير قوله تعالى ليكنتمون الحق وهم يعلمون الحق من ربك أي يكتنون ما علموا من أن الكعبة هي قبلة الانبياء أي المقصودة بالاستقبال لانهم يستقبلونها لأجل حجرة بيت المقدس وذكر عن بعضهم أن اليهود لم يجدوا حجرة بيت المقدس في التوراة وإنما كان تابوت السكينة على الصخرة فلما غضب الله على بني إسرائيل رفعه فوصلوا إلى الصخرة بمشاورة منهم أي وادعوا أنها قبلة الانبياء وما تقدم عن الزهري تقدم الجواب عنه ثم قالوا والله إن أنتم الا قوم تقتنون فأنزل الله تعالى سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب أي الجهات كلها فإمروا بالتوجه إلى أي جهة شاء لا اعتراض عليه يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم أي فكان أول ما نسخ أمر القبلة فعن ابن عباس أول ما نسخ من القرآن فيما يذكرنا والله أعلم شأن القبلة فاستقبل صلى الله عليه وسلم بيت المقدس أي بمكة والمدينة ثم صرفه الله تعالى إلى الكعبة أي وأما قوله تعالى فأينما تولوا فثم وجه الله فمحول على النفل في السفر إذا صلى حيث توجه وما قيل ان سبب نزولها ما ذكره بعض الصحابة قال كنا في سفر في ليلة مظلمة فلم ندر أين القبلة فصلى كل منا على حباله فلما أصبحنا ذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فيه فظهر لضعف الحديث أو هو محمول على ما إذا صلوا بجاهتاد أي ولما توجه صلى الله عليه وسلم إلى الكعبة قال المشركون من أهل مكة توجه بمحمد بقبلته اليكم وعلم أنكم كنتم أهدي منه ويوشك أي يقرب أن يدخل في دينكم ومن ثم ارتد جماعة وقالوا مرة ها هنا ومرة ها هنا لما حولت القبلة إلى الكعبة أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجد قباء فقدم جدار المسجد ومضه الآن وقالت الصحابة له يا رسول الله لقد ذهب منا قوم قبل التحول فهل يقبل منا ومنهم فأنزل الله تعالى قوله وما كان الله ليضيع إيمانكم أي صلاتكم إلى بيت المقدس وذكر في الأصل أن الصحابة قالوا مات قبل أن تحول قبل البيت رجال وقتلوا أي وهم عشرة ثمانية عشر من أهل مكة واثنان من الانصار وهما البراء بن معرور وأسعد بن زرارة (هـ) فلم ند رمانقول فيهم فأنزل الله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم الآية ولغظة القتل وقعت في البخاري وأنكرها الحفاظ ابن حجر وقال ذكرنا قبل لم أره الا في رواية زهير وباقي الروايات إنما فيها ذكر الموت فقط ولم أجد

في شيء من الاخبار أن أحدا من المسلمين قتل قبل تحويل القبلة لكن لا يلزم من
 عدم ذلك عدم الوقوع فإن كانت هذه اللفظة محفوظة فعمل على أن بعض المسلمين
 ممن لم يشتهر قتل في تلك المدة في غير الجهاد ثم قال وذكري بعض الفضلاء أنه يجوز
 أنه يراد من قتل بمكة من المستضعفين كأبي عمار فانت يحتاج إلى ثبوت أن قتلاهما
 كان بعد الاسراء هذا كلام الحافظ وفيه أن الركعتين اللتين كان يصليهما هو
 والمسلمون بالغداة والعشي قبل فرض الصلوات الخمس كانتا لبيت المقدس فقد
 تقدم أنه كان يصلي هو وأصحابه إلى الكعبة ووجودهم إلى بيت المقدس فكانوا
 يصلون بين الركبتين إلى ما في والذي عليه الحجاز الأسود لاجل استقبال بيت المقدس
 وتقدم أنه لم يلتزم ذلك بل كان في بعض الاوقات يصلي إلى الكعبة في أي جهة أراد
 ثم لما قدم المدينة صار يستقبل بيت المقدس ويستدبر الكعبة إلى وقت التحويل
 ومن ثم قال في الاصل ولما كان صلى الله عليه وسلم يقرئ القلتين جميعاً أي يجعل
 الكعبة بينه وبين بيت المقدس لم يدين توجهه إلى بيت المقدس للباس حتى خرج
 من مكة أي فإنه استدبر الكعبة واستقبل بيت المقدس فقول ابن عباس لما هاجر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة واليهود يستقبلون بيت المقدس أمره الله
 تعالى أن يستقبل بيت المقدس معناه أمره الله أن يستمر على استقبال بيت المقدس
 وهذا هو المراد بقوله الذي تقلد بعضهم عنه وهو أنه صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا
 يصلون بمكة إلى الكعبة فلما هاجر وأمره الله تعالى أن يصلي نحو محضرة بيت المقدس أي
 يستمر على ذلك ويستدبر الكعبة ثم أمره الله باستقبال الكعبة واستدبار بيت
 المقدس فلم يقع التسخ مرتين كما قد ينهم من ظاهر السياق ومن قول ابن جرير صلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما صلى إلى الكعبة ثم صرف إلى بيت المقدس وهو
 بمكة فصلى ثلاث حجج ثم هاجر فصلى إليه ثم وجهه الله تعالى إلى الكعبة هذا كلامه
 ومن ثم قال الحافظ ابن حجر هذا ضعيف ويلزم منه دعوى التسخ مرتين قيل وكان
 أمره بعد اومه استقبال بيت المقدس ليتألف أهل الكتاب لأنه كان استدعاء الامر
 يجب أن يتألف أهل الكتاب فيما لم ينه عنه فلا يخالف ما سبق من أنه كان يجب
 أن يستقبل الكعبة كراهة لموافقة اليهود في استقبال بيت المقدس ولا يخالف هذا
 قول بعضهم كان صلى الله عليه وسلم قبل فتح مكة يجب موافقة أهل الكتاب فيما
 لم ينه عنه وبعد الفتح يجب مخالفتهم لجواز أن يكون ذلك أغلب أحوالهم يؤخذ
 من أن استدعاء استقباله لبيت المقدس كان لتألف أهل الكتاب جواب عما يقال
 إذا كانت الكعبة قبله الانبياء كما هم فلم يوق إلى استقبال بيت المقدس وهو بمكة

بناء على ان ضلالتهم لبيت المقدس وهو بمكة كانت باجتماعهم وحاصل الجواب انه امر
 بذلك أو وفق اليه لانه سيصير الى قوم قبلتهم بيت المقدس ففيه تأليف لهم وقد يوافقه
 ما في الاصل عن محمد بن كعب القرظي قال ما خالف نبي نبيا قط في قبلة الا أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم استقبل بيت المقدس أي فهو مخالف لغيره من الانبياء
 في ذلك وهذا موافق لما تقدم عن أبي العالية كانت الكعبة قبلة الانبياء أي ثم
 في السنة المذكورة التي هي الثانية فرض صوم رمضان وفرضت زكاة الفطر
 وطلبت الاضحية أي استعجابا عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه فرض
 شهر رمضان بعدما حرفت القبلة الى الكعبة بشهر في شعبان أي على ما تقدم وكان
 صلى الله عليه وسلم يصوم هو وأصحابه قبل فرض رمضان ثلاثة أيام من كل شهر
 أي وهي الايام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر قبل وجوبها
 فعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفطر
 الايام البيض في حضر ولا سفر وكان يحث على صيامها وقيل كان الواجب عليه صلى
 الله عليه وسلم قبل فرض رمضان صوم عاشوراء ثم نسخ ذلك بوجوب رمضان
 وعاشوراء هو اليوم العاشر من شهر الله المحرم ففي البخاري عن ابن عمر رضي الله
 تعالى عنهما صام النبي صلى الله عليه وسلم عاشوراء فلما فرض رمضان ترك صوم
 عاشوراء هذا والمشهور من مذهبنا ما نثر الشافعية أنه لم يجب على هذه الامة صوم
 قبل رمضان وحديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لا دلالة فيه على الوجوب
 لجواز أن يكون شأنه صلى الله عليه وسلم صيام تلك الايام على الوجه المذكور حتى
 بعد فرض رمضان وحديث البخاري أيضا لا دلالة فيه لجواز أن يكون تركه لصوم يوم
 عاشوراء في بعض الاحايين بعد فرض رمضان خشية اعتقاد وجوب صومه كرمضان
 ويحاجب بمثل ذلك عما في الترمذي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان
 عاشوراء يوما تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يصومه موافقه لهم أي ولم يأمر أحد من أصحابه بصيامه فلما قدم المدينة صامه وأمر
 بصيامه فلما فرض رمضان كان رمضان هو الفريضة وترك عاشوراء فن شاء صامه
 ومن شاء تركه أي ترك صلى الله عليه وسلم صومه خوفا من توهم أنه فرض كرمضان
 وقولنا رضي الله تعالى عنها فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه أي لأنه صلى الله
 عليه وسلم حين قدم المدينة أي في أيام قدومه للمدينة وذلك في شهر ربيع الاول
 وجد اليهود تصومه وتعظمه فسألهم عن ذلك فقالوا يوم عظيم أنجب الله فيه موسى
 وقومه وأغرق فرعون وقومه فصامه موسى شكرا فحين نصومه فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم نحن أحق بموسى من آله فصامه ومربى يامه كما جاء ذلك عن
 ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما في كلام الحافظ ابن فاصر الدن عن ابن عباس
 رضي الله تعالى عنه ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة يوم عاشوراء
 فاذا اليهود صيام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا قالوا هذا يوم أغرق
 الله تعالى فيه فرعون وأنجي فيه موسى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا
 أولى بموسى فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصومه هذا حديث صحيح أخرجه
 البخاري ومسلم والمدينة يمتثل أن المراد بها قضاء ويمتثل أن المراد بها باطنها قال ابن
 عباس رضي الله تعالى عنه ما قلنا فرضه صان قال صلى الله عليه وسلم أي لأصحابه
 من شاء صامه ومن شاء تركه أي قال ذلك لهم خشية اعتقادهم وجوب صومه
 كوجوب صوم رمضان وفي كونه صلى الله عليه وسلم وجدهم صائمين لذلك اليوم
 أشكال لأن يوم عاشوراء هو اليوم العاشر من شهر الله المحرم كما تقدم أو هو اليوم
 التاسع منه كما يقول ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما فكيف يكون في ربيع
 الأول وأجيب بأن السنة عند اليهود شمسية لا قمرية فيوم عاشوراء الذي كان
 عاشرا المحرم واتفق فيه غرق فرعون لا يتقيد بكونه عاشرا المحرم بل اتفق أنه في ذلك
 الزمن أي زمن قدومه صلى الله عليه وسلم وجود ذلك اليوم بدليل سؤاله صلى الله
 عليه وسلم أذلو كان ذلك اليوم يوم عاشوراء ما سأل وما يدل على ذلك ما في المعجم
 الكبير للطبراني عن خارجة بن زيد قال ليس يوم عاشوراء اليوم الذي تقوله
 الناس إنما كان يوم تسترفيه الكعبة وتلعب فيه الحبشة عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وكان يدور في السنة وكان الناس يأتون فلان اليهودي فيسألونه فلما مات
 اليهودي أتوا زيد بن ثابت فسألوه فصام صلى الله عليه وسلم ذلك اليوم وأمر بصيامه
 حتى أنه أرسل في ذلك اليوم أسلم بن حارثة إلى قومه وهم أسلم وقال مرقومك بصيام
 عاشوراء فقال أ رأيت أن وجدتكم قد طعموا قال فليتوا أي يسلمك وتعظيم ذلك
 اليوم وفي دلائل النبوة للبيهقي عن بعض الصحابييات قالت كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يعظم يوم عاشوراء ولقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو
 يوم عاشوراء بالرضعاء فيتفل في أفواههم ويقول للامهات لا ترضعنني لي الليل
 والظاهر أن المراد بيوم عاشوراء هذا اليوم الذي هو عاشرا المحرم الهلالي لا الشمس
 وكذا يقال في قوله وقيل سمي الخ فليتنا مل وقيل سمي يوم عاشوراء لأن عشرة من الأنبياء
 أكرمهم الله تعالى فيه بعشر كرامات تاب الله فيه على آدم وراستون فيه سفينة
 نوح على الجودي أي فصامه نوح ومن معه حتى الوحش شكر الله ورفع الله فيه

ادرى من وبصر الله فيه موسى ولجى فيه ابراهيم من انصار وفيه اخرج يوسف من
 السجن أى وفيه ولادورثيه على والده يعقوب ويوسف من بضن الخوت أى وقاب
 على أهل مدينته وقاب الله فيه على داود وعوفى فيه أيوب وفى كلام الحافظ ابن
 ناصر الدين عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان الله عز وجل افترض على بنى اسرائيل صوم يوم فى السنة وهو يوم عاشوراء
 وهو اليوم العاشر من المحرم فصومه ووسعوا على أهاليكم فيه فانه من وسع على أهله
 من ماله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته فصومه وهو اليوم لذى تاب الله
 فيه على آدم وذكروا تقدم وزاد عليه وأنه اليوم الذى أنزل الله فيه التوراة على
 موسى وفيه فدى الله اسماعيل من الذبح وهو اليوم الذى ردا الله فيه على يعقوب
 بصره وهو اليوم الذى ردا الله فيه على سليمان ملكه وهو اليوم الذى غفر الله فيه للمجد
 صلى الله عليه وسلم ذنبه ما تقدم وما تأخر وأول يوم خلق من الدنيا يوم عاشوراء وأول
 ما نزل من السماء يوم عاشوراء وأول رجة نزلت من السماء يوم عاشوراء فى صام
 يوم عاشوراء فكأنما صام الدهر كله وهو صوم الانبياء الحديث بطوله ثم قال هذا
 حديث حسن ورجاله ثقات وذكر الحافظ المذكور عن بعضهم قال كنت أفت أنمل
 خبر فى كل يوم فلما كان يوم عاشوراء لم تأكل وتقدم أن الصرد أقول ما يرام عاشوراء
 وفى كلام بعضهم ما قيل فى يوم عاشوراء كانت توبة آدم الى آخر ما تقدم من
 الاحاديث الموضوعة وفى كلام بعض آخر ما فعل فيه من اظهار الزينة بالحصاب
 والا كنهال ولبس الجديد وطبخ الحبوب والاطعمة والاغتسال والتطيب من وضع
 الكذابين والحاصل أن الرضاة اتخذوا ذلك مأثما يندبون ويتوحون ويمحزون
 والجهال اتخذوا ذلك فيه وسما وكلاهما مخطئ يخالف للسنة وأما التسعة فيه
 على العيال فحديثها وان لم يكن صحيحا فهو حسن خلافا لقول ابن تيمية ان التسعة
 على العيال لم يرد فيها شئ عنه صلى الله عليه وسلم وكان صلى الله عليه وسلم يصوم
 عاشوراء كما ترويه اليهود أى ويوم عاشوراء مختلف لانه عند اليهود من السنة
 الشمسية وعند أهل الاسلام من السنة الهلالية وفى مسلم عن ابن عباس رضى الله
 تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صام يوم عاشوراء أمر بصيامه
 قال له بعض الصحابة يا رسول الله انه يوم تعظمه اليهود فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا كان العام المقبل صمنا اليوم التاسع قبله أى مخالفة لليهود فلم تأت
 اعام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى هذا الحديث اشكال
 فان سياقه يدل على أنه صلى الله عليه وسلم ما صام يوم عاشوراء ولا أمر بصيامه الا

في السنة التي توفي فيها وهو مخالف لما سبق ويجب أن يكون هذا الاشكال بأن المراد
 بقوله حين صام أي حين وأوجب على صومه وانتفق أن قول بعض الصحابة ذلك كان
 في السنة التي توفي فيها وهو صلى الله عليه وسلم كان شأنه، وواقعه أهل الكتاب
 قبل فتح مكة ومخالفتهم بعده كما تقدم وبه بعض متأخري فقهاءنا نحن أن قوله صلى الله
 عليه وسلم إذا كان لعام المقبل إن شاء الله تعالى صمنا اليوم التاسع من تمة حديثه
 ولما قدم صلى الله عليه وسلم المدينة وجد اليهود تصومونه فصامه وأمر بصيامه
 فاستشكل وأجاب بأن المراد لم يقدم من سفرة سافرهما من المدينة بعد الهجرة
 أي وكان قدومه من تلك السفرة في السنة التي توفي فيها وقد علمت أنه ما
 حديثان وقد علمت، معنى الحديث الذي تمة إذا كان العام المقبل وفي كون
 أغرق فرعون ونجاة موسى كان يوم قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة يلزم
 عليه أن ذلك اليوم انتقل من ذلك الشهر إلى اليوم العاشر من المحرم الذي هو الشهر
 الهلالي من السنة الثانية واستمر كذلك كما وظاهر سياق الأحاديث أن الذي وأوجب
 على صيامه إنما هو ذلك اليوم وكونه وافق اليهود على يوم ذلك اليوم ثم خالفهم
 في السنة الثانية وما بعدهما من أبعد البعيد ثم رأيت أبا الريحان البيروني
 نازع في ذلك في كتابه الآثار الباقية عن القرون الخالية حيث قال رواية أن الله
 أغرق فرعون ونجى موسى يوم قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة الا متحار يشهد
 عليهم بالاطلاق وبين ذلك بما يطول وحينئذ يكون من جملة ما يحكم عليه بالاطلاق
 إقرارهم على ذلك وكونه صلى الله عليه وسلم صامه وأمر بصيامه وفرض الله عز
 وجل عليه صلى الله عليه وسلم وعلى أمته صيام شهر رمضان أو الاطعام عن كل
 يوم مسكينا بقوله تعالى وعلى الذين يطيقونه من الأصحاء المقيمين فدية طعام
 مسكين فمن تطوع خيرا أي زاد على اطعام المسكين فهو خير له وان تصوموا خير لكم
 أي من الفطر والاطعام فكان من شاء صام ومن شاء أطعم عن كل يوم هذا ثم إن الله
 تعالى نسخ هذا التحيير بإيجاب صوم رمضان عينا بقوله فمن شهد منكم الشهر
 أي علمه فليصمه الا في حق من لا يستطيع صومه لكبر أو لمرض لا يرجى زواله فبحضريه
 الاطعام ورخص فيه للمريض أي إذا كان بحيث تحصل له مشقة بالكلية مع وجوب
 ولا مسافر أي الذي يباح له قصر الصلاة وان لم يحصل له مشقة بالكلية مع وجوب
 القضاء إذا زال المرض والسفر بقوله تعالى ومن كان مريضا أو على سفر فعدة
 من أيام أخر أي فافسر فعليه صيام عدة ما أفطر من أيام أخر وكانوا يأكلون ويشربون
 ويتزو الساء ما لم يناموا بعد الغروب أو يدخل وقت العشاء الاخرة فإذا ناموا

ودخل وقت العشاء الا^٢ خروا تمتنع عليهم ذلك الى الليلة القابلة ثم نسخ الله ذلك
 وأحل الأكل والشرب واتبان الناس الى طلوع الفجر ولو بعد النوم و دخل وقت
 العشاء بقوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث اي نسائكم ثم قال تعالى
 واكلوا واشربوا حتى تبنوا لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود ولما فهم الصحابة
 أن المراد الخيط حقيقة حتى صار يجعل عند ساداته جبلا أبيض وجبلا اسود
 أنزل الله تعالى من الفجر إشارة الى أن المراد بياض النهار وسواد الليل وذكر
 في التفسير في سبب نزول هذه الآية أن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه واقع
 أهله بعد ما صلى العشاء فلما اغتسل أخذ بيكي ويوم نفسه فأتى النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال يا رسول الله اعتذر الى الله والى الناس من نفسي هذه الحاطة اني رجعت
 الى أهلي فوحدت رائحة طيبة فسؤلت لي نفسي فجامعت أهلي فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم ما كنت جدرا بذلك يا عمر فقام رجال فاعترفوا بمثله فنزلت وذكر له صلى
 عليه وسلم ان بعض أصحابه سقط مغشيا عليه بسبب الصوم فسأله صلى الله عليه
 وسلم عن ذلك فأخبر أنه أهل حرث وانه جاء لينظر ما تعمل له زوجته ليتعشى به فغلبته
 عينه فنام فلم يستيقظ الا بعد الغروب فلم يتناول شيئا فأنزل الله تعالى واكلوا
 واشربوا الآية وقوله تعالى كما كتب على الذين من قبلكم جاء في بعض الروايات
 أن المراد بهم أهل الكتاب أى اليهود والنصارى وجاء في بعضها المراد بهم النصارى
 خاصة وجاء في بعض الروايات أن المراد بهم جميع الامم السابقة فقد جاء ما من أمة
 الا وجب عليها صوم رمضان الا أنهم اخطأوه ولم يتدواله وهذه الرواية تدل على انه
 لم يصمه أحد من الامم السابقة فصومه من خصوصيات هذه الامة وفي الانساب
 لابن قتيبة أول من صام رمضان نوح هذا كلامه وفي بعض الروايات ما يفيد أن
 النصارى صامته واتفق انه وقع في بعض السنين في شدة الحر فاقتضى رأيهم تأخير
 بين الصيف والشتاء وأن يزيدوا في مقابلة تأخير عشرين يوما وعلى هذا فصومه
 ليس من خصائص هذه الامة وقيل التشبيه انما هو في مطلق الصوم لا في حق
 خصوص صوم رمضان لانه كان الواجب على جميع ما تقدم من الامم صوم ثلاثة أيام
 من كل شهر صام ذلك نوح فن دونه حتى ساءه النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم
 وتقدم أن تلك الايات اتي بها ما صلى الله عليه وسلم كانت الأبيض اتي هي الثالث
 عشر والرابع عشر من عشره من عشره وقيل ان صوم ذلك كان واجبا عليه
 صلى الله عليه وسلم وحياته وقيل كان الواجب عليه وعلى أصحابه قبل صوم
 رمضان وراء ذلك . ربه وكان فرض زكاة الفطر قبل العيد يومين وكان صلى الله

عليه وسلم يخطب قبل العيد يومين يعلم الناس زكاة الفطر فيأمر باخراج تلك
 الزكاة قبل الخروج الى صلاة العيد أي بعد ان شرعت لان مشروعيتها تأخرت
 عن مشروعية صلاة العيد الاضحي وكان فرض زكاة الفطر قبل فرض زكاة الاموال
 وكان فرض زكاة الاموال في تلك السنة التي هي الثانية ولم أقف على خصوص
 الشهر الذي وجب فيه قال بعضهم ولعل هذا محمل قول بعض المتأخرين المطلقين
 على الفقه والحديث لم يقرولي وقت فرض الزكاة أي زكاة المال ولعله عنى
 بعض المتأخرين الامام سراج الدين البلقيني لان الامام البلقيني سئل هل علمت
 السنة التي فرضت فيها زكاة المال فأجاب بقوله لم يتعرض الحفاظ ولا أصحاب
 السير للسنة التي فرض فيها زكاة المال ووقع لي حديثان ظهر منهما تقريب ذلك
 ولم أسبق اليه ثم قال فقد ظهر أن زكاة المال بعد زكاة الفطر وقبل قدوم
 ضمار بن ثعلبة وقدومه كان في السنة الخامسة هذا كلامه وقيل فرضت زكاة الفطر
 قبل الهجرة وعليه يحمل ظاهر ما في سفر السعادة كان صلى الله عليه وسلم يرسل
 مناديا ينادي في الاسواق والمحلات والازقة من مكة ألا ان صدقة الفطر واجبة على
 كل مسلم ومسلمة الحديث ورد بأنه لم يفرض قبل الهجرة بعد الايمان الا الصلوات
 الخمس وكل الفروض فرضت بعد الهجرة وفيه انه فرض قيام الليل كما تقدم وصلاة
 الركعتين بالغداة والركعتين بالعشي على ما تقدم الا أن يقال المراد الفروض
 الموجودة الا أن المستمر فرضها وما تقدم عن سفر السعادة يجوز أن يكون صلى الله
 عليه وسلم يرسل المنادي الذي ينادي في مكة بوجوب زكاة الفطر وهو بالمدينة بعد
 وجوبها بالمدينة وأمر صلى الله عليه وسلم أن تخرج زكاة الفطر عن الصغير والكبير
 والحر والعبد والذكور والانثى صاع من تمر أو صاع من شعير أو صاع من زبيب أو صاع
 من برف كان يصلي العيدين قبل الخطبة بلا أذان ولا إقامة أي بل يقال الصلاة
 جامعة لكن في سفر السعادة وكان صلى الله عليه وسلم اذا بلغ المصلي على شرع
 في الصلاة من وقته بلا أذان ولا إقامة ولا الصلاة جامعة والسنة أن لا يكون شيء من
 هذا كله هذا كلامه وكانت تحمل العنزة بين يديه فاذا وصل المصلي نصبت تجاهه
 وهي عصاة قد رصف الرمح في أسفلها راج من حديد وكانت تلك العنزة للزبير بن
 العوام قدم بها من أرض الحبشة فأخذها منه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان
 يصلي اليها أي أخذها منه بعد وقعة بدر وقد قتل بها الزبير عتبة بن العيين الملقب
 وبضمها بن سعيد بن العاص الذي كان يقال له أبوذات الكرش قال الزبير لقيته
 لا يرى منه الا عيناه فقال لي أنا أبوذات الكرش فجلت عليه بالعنزة فعمته

في عينه فمات وأردت أخراجها فوضعت رجل على عليه ثم قطعت فكان أبليهد
 أن نزعتهما وقد اثنتي طرفها ولما قبض صلى الله عليه وسلم أخذها الزبير ثم طلبها
 أبو بكر رضي الله عنه فأعطاه إياها فلما قبض أبو بكر رضي الله عنه أخذها الزبير ثم
 سألها عمر رضي الله عنه فأعطاه إياها فلما قبض عمر أخذها ثم طلبها عثمان فأعطاه
 إياها فلما قتل دفعت إلى علي ثم أخذها عبد الله بن الزبير فكانت عنده حتى
 قتل وكان صلى الله عليه وسلم إذا رجع من صلاة عيد الفطر وخطبته يقسم زكاة
 الفطر بين المساكين ولعل المراد أن زكاة المتعة به لأنه تقدم أنه صلى الله عليه
 وسلم كان يأمر الناس بأخراجها قبل الصلاة لأن يقال المراد بأخراجها جمعها
 صلى الله عليه وسلم لا يفرقها وإذا فرغ صلى الله عليه وسلم من صلاة الأضحية وخطبته
 يؤتى له بكبشين وهو قائم في مصلاه فيذبح أحدهما بيده ويقول هذا عن أمي جميعا
 من شهدك بالوحد وشهدني بالبلاغ وعمد الحاكم عن أبي سعيد الخدري رضي
 الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح كبشاً أقرن بالمصلي أي بعد أن قال
 بسم الله والله أكبر وقال اللهم هذا عنى وعن من لم يضع من أمي واستدل بذلك
 على أن من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن يضحي عن غيره بغير إذنه ويذبح الآخر
 ويقول هذا عن محمد وآل محمد فيأكل كل هو وأهله منها ويطعم المساكين ولم يترك
 الأضحية قط وهل كانت الأنبياء من بعد إبراهيم تضحيهم وأمهم أو هم خاصة
 (هـ) وكان في مسجده صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة قبل أن يوضع له المنبر
 يخطب ويسند ظهره إلى أسطوانة من جذوع النخل أو من الدوم وهو شجر المقل
 وعبارة بعضهم كان يخطب الناس وهو مستند إلى جذع عند مصلاه في الحائط اعقبلي
 فلما كثر الناس أي وقالوا له صلى الله عليه وسلم لو اتخذت شيئاً تقوم عليه إذا خطبت
 رآك الناس وتسمعهم خطبتك فقال ابنو أبي منبر فلما بنى له المنبر عتبتين أي وصل
 الجلوس فكان ثلاث درجات وقام عليه في يوم جمعة أي وخطب وفي لفظ لم يعدل
 إلى المنبر ليخطب عليه وجاء ذلك الجذع سمع لتلك الأسطوانة حينئذ كثر بكاء الناس
 بصوت هائل سمعه أهل المسجد حتى ارتجأ أي اضطرب المسجد وكثر بكاء الناس
 لذلك ولا زالت تحن حتى تصدعت وانسقت أي وفي رواية سمع له صوت كصوت
 العشار أي النوق التي أتى لجملة عشرة أشهر وقيل التي أخذ رلدها وفي بعض
 الروايات كحنين الناقة المحلوج وهي التي انتزع ولدها منها وفي رواية جأر بفتح
 الجيم وبعده أهـ مزة مفتوحة أي صوت أو بانحاء المعجزة بلا همز وهو بمنزلة نحوار
 النور فنزل صلى الله عليه وسلم فالتزها رخصتها أي فجملت تن أنين الصبي الذي

يسكت فيسكت أي وفي كلام بعضهم ودكر الاسفرا في أن النبي صلى الله عليه وسلم دعيه إلى نفسه فجاءه يخرق الأرض فالترمه فعاد إلى مكانه وفي رواية وروى عنه عليه السلام وقال لها أنسكني واسكنني فسكت وفي رواية أن هذا أي الجذع يبكي لما قدم من الذكر والذي نفسي بيده لو لم التزمه لم يزل هكذا أي يحزن إلى يوم القيامة زاد في رواية خزا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله لما قدم من الذكر وهو واضح على الرواية الأولى وأما على الثانية فالمراد لما تقدم من الذكر وإلى حين الجذع أشار الإمام السبكي رحمه الله تعالى في تأنيته بقوله

وحن اليك الجذع حين تركته * حنين الذكالى عند فقد الاحبة

وعن بعضهم قال قال لي الإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه ما أعطى الله نبيا ما أعطى محمد أصلي الله عليه وسلم فقلت أعطى عيني أحياء الموتى فقال أعطى محمد أصلي الله عليه وسلم حنين الجذع فهذا أكبر من ذلك وفي رواية لا ترموه أي الجذع على حينه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفارق شيئا إلا وجد عليه أي حزن وفي رواية أنه قل له ان شئت أردك إلى الحائط أي البستان الذي كنت فيه تبت لك عروقك ويكل خلقك ويجد ذلك خوص وغرة وان شئت أغرسك في الجنة فيأكل أولياء الله من ثمرك ثم اصنى له صلى الله عليه وسلم يسمع ما يقول فقال بصوت سمعته من يليه بل تغرسني في الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فعلت قد فعلت وفي رواية لما اصنى اليه سئل فقال اختاران أعرسه في الجنة أي وفي رواية اختار دار البقاء على دار الفناء ولا يخالف ما قبله لانه يجوز أن يكون السائل من غير من سمع جوابه وأمر به فدفن تحت المنبر وقيل جعل في السقف وأخذ عند أبي بعد أهدم المسجد وأزيل سقفه فكان عنده إلى أن أكلته الأرض وعاد رفاتا أي متكسرا من شدة اليبس * أقول في سيرة الحافظ الديلماسي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يخطب إلى جذع في المسجد قائما فقال أن القيام شق على فقال له تميم الداري ألا عمل لك منبر اكما رأيت يصنع بالشام أي تصنعه انتصارى في كنفهم لاساقفتهم تسمى الرفاقية عدون عليها عند تكبيرهم فتشاور رسول الله صلى الله عليه وسلم مع المسلمين في ذلك فراوا أن يتخذوه فقال العباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنهما إن لي غلاما يقال له كلاب أعلم الناس أي بالبشارة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مره أن يعمل له فأرسله إلى أئمة الغيبة فقطعها ثم عمل منها درجتين ومعهما ثم جاء به فوضعه في موضعه اليوم فجاء رسول الله صلى

الله عليه وسلم وقام عليه أي وقال أن اتخذ منبراً فقد اتخذني إبراهيم أي
 ولعله صلى الله عليه وسلم عني به المقام الذي ~~كان~~ ان يقوم عليه عند بناء
 البيت وهو الخجر إلا أن ثبت أن إبراهيم كان له منبر يحدث عليه الناس وعن ابن
 عمر رضي الله تعالى عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو عند المنبر يقول
 يأخذ الجبار بسماواته وأرضه بيده ثم يقول أنا الجبار ابن الجبارون ابن التكبرون
 ويميل يعني النبي صلى الله عليه وسلم عن يمينه وشماله حتى نظرت إلى المنبر يتحرك
 حتى أني أقول أساقط هو برسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية عنه فقال
 المنبر هكذا فاجساء وذهب ثلاث مرات وفي رواية عن عائشة رضي الله تعالى عنها
 فرجف برسول الله صلى الله عليه وسلم لم منبره حتى قلن ليحزن وقال منبري هذا
 على ترعة بضم المثناة فوق واسكان الراء وبالعين المهملة من ترع الجنة أي أفواه
 جد أول الجنة وقوائم منبري رواتب أي ثوابت في الجنة وقال صلى الله عليه وسلم
 منبري على حوضي وقال أن حوضي كما بين عدن إلى عمار أشد بيضاء من
 اللبن وأحلى من العسل وأطيب رائحة من المسك بأربعة عدد نجوم السماء من
 شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً أو أكثر الناس وروداً عليه يوم القيامة
 فقراء لها جرين قلنا من هم يا رسول الله قال الشعنة رؤسهم الدنسة ثيابهم
 الذين لا يتكفون المعونات ولا تنفع لهم السدد أي الأبواب الذين يعطون الذي عليهم
 ولا يأخذون يعطون الذي لهم وقال صلى الله عليه وسلم ما بين قبري ومنبري وفي
 رواية بدل قبري بيتي وفي لفظ حجرتي والمراد قبره الشريف فإنه في حجرته ومنبره
 هي بيته صلى الله عليه وسلم روضة من رياض الجنة أي يكون بعينه في الجنة
 بقعة من بقاعها أي ينقلها الله تعالى فتكون في الجنة بعينه أو قيل إن الصلاة
 والدعاء فيها يستحق بذلك من الثواب ما يَكُون موجباً لدخول الجنة كما قيل
 بذلك في قوله صلى الله عليه وسلم الجنة تحت ظلال السيوف مع أن تلك السيوف
 كانت بأرض الكفر وقيل إنها لبركتها أضيفت إلى الجنة كما قيل في الضأن أنها
 من دواب الجنة وقال ابن خزم ليس على ما يظنه أهل الجهل من أن تلك الرومة
 قطعة مفترقة من الجنة وقال صلى الله عليه وسلم من حلف على منبري كاذباً ولو على
 سواك أراك فليتبوأ مقعده من النار وفي رواية الأوجه له النار يقول وجاء أنه
 صلى الله عليه وسلم كان على المنبر يعتمد على عصى من شوحط وفي الهدى لم يعتمد صلى
 الله عليه وسلم في خطبته على سيف أبداً وقيل أن يتخذ له المنبر كان يعتمد على قوس
 أو عصا أي وقيل أن يعتمد على قوس أن خطب في الحرب رجلي عصا أن خطب

في غيره واختلاف فيها يعني تلك العصا هل هي المنزلة التي كان يصلي اليها أو غيرها
 وما يظنه بعض الناس من أنه كان يعتمد على سيف وأن ذلك إشارة إلى أن الدين قام
 بالسيف فن فرط جهله هذا كلامه وفيه أن بعض قضاة ثنا ذكر أن اعتماداً
 في خطبته كان على سيف روى ولم يثبت وذكر قضاة ثنا تلك الحكمة حيث قالوا
 وحكمة اعتماداً على العصا والقوس أو السيف الإشارة إلى أن هذا الدين قام
 بالسلاح وقول صاحب الهدى وكان قبل أن يتخذ المنبر يعتمد على قوس أو عصا
 يقتضي أن بعد اتخاذ المنبر لم يعتمد على شيء من ذلك أي وصرح به صاحب القاموس
 في سفر السعادة حيث قال لم يكن يأخذ السيف والحرية بيده بل كان يعتمد على
 القوس أو العصا وذا قبل اتخاذ المنبر وأما بعد اتخاذ المنبر فلم يحفظ أنه اعتمد على
 العصا ولا على القوس ولا على غير ذلك هذا كلامه فيكون الاعتماد على ذلك فرق
 المنبر بدعة وهو خلاف ما عليه أئمتنا من أنه يسن أن يشغل يمينه بحرف المنبر
 ويسراه بما يعتمد عليه من نحو العصا السك فلو كان عادة من يريد الذرب بالسيف
 والرمي بالقوس وهو لا يأتي في العصا إلا إذا كان في عزة ووجود الرقي الذي يقرأ
 الآية والخبر المشهورين بدعة لأنه حديث بعد الدر الأول ولم أقف على أول زمان
 فعل فيه ذلك لكن ذكر بعضهم أنه صلى الله عليه وسلم لم في حجة الوداع أمر من
 يستنهت له الناس عند ارادة خطبته وعليه ان كان استنهتهم بالحديث فذكر
 الرقي الخبر ليس من البدعة إلا أن يقال وبالنسبة لخطبة الجمعة بدعة لأنه صلى
 الله عليه وسلم لم يذكر الحديث على المنبر في السنة أن ذكره الخطيب كذلك في سفر
 السعادة وكان صلى الله عليه وسلم في أثناء الخطبة يأمر الناس بالانصات ويقول
 ان الرجل اذا قال اصاحبه أنصت فقد اغاوم من اغاها لجمعة له وكان صلى الله عليه
 وسلم يقول من تكلم يوم الجمعة والامام يخطب فهو كمثل الحمار يحمل أسفارا
 والذي يقول أنه مت ليس له جمعة وتقول الحافظ الدهياطي كان صلى الله عليه وسلم
 يخطب على جذع فثمنا وأنه قال ان القيام شق على يقتضي أن حنين الجذع كان
 عند قيامه على المنبر من الخشب وأنه لم يتخذ قبل ذلك المنبر من الطين الذي قدمناه
 وفيه نظر وكذا في قوله وفعل له تميم الداري الى آخره لان تميم الداري إنما أسلم في السنة
 التاسعة وهذا المنبر الذي من الخشب انما عمل في السابعة أو الثامنة وعلى هذا
 اقتصر الأصل حيث قال في الحوادث وفيها أي السنة الثامنة اتخاذ المنبر والخطبة
 عليه وحنين الجذع وهو قول منبر عمل في الاسلام وهو في ذلك موافق لما قدمه هو
 أي اتخاذ المنبر له من الطين قبل ذلك وأنه كان عند حنين الجذع وعلى كون المنبر

عمل في الثامنة لا يشك قول العباس رضي الله عنه أمر غلامه بعمله لان العباس رضي الله عنه قدم المدينة في السنة الثامنة لكن في بعض الروايات أنه صلى الله عليه وسلم دعا رجلا فقال أتصنع لي المنبر قال نعم قال ما اسمك قال فلان قال لست بصاحبه ثم دعا آخر فقال له مثل ذلك ثم دعا الثالث فقال ما اسمك قال ابراهيم قال خذني صنعة فبصمته وفي رواية عمله رجل روى اسمه باقوم غلام سعيد بن العاص أي ولعله الذي تقدم ذكره عند بناء قريش للكعبة وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم أرسل الى امرأة فقال لما ترى غلامك يعمل لي أعوادا أكلهم الناس عليهم فعمل له صلى الله عليه وسلم درجات من طرف الغابة ويجوز أن يكون غلام العباس رضي الله عنه انتقل الى ملك تلك المرأة وأنه كان غلاما لسعيد بن العاص وأنه اشترك في عمله مع ابراهيم المتقدم ذكره فنسب لكل منهما فعمل من كلام الاصل في غير الحوادث أنه صلى الله عليه وسلم كان يخطب أولا على الجذع ثم على المنبر من الطين وأن حنين الجذع كان عند قيامه صلى الله عليه وسلم على ذلك المنبر من الطين وهو مخالف لكلامه في الحوادث وأن حنين الجذع كان عند اتخاذه صلى الله عليه وسلم المنبر من الخشب وأنه أول منبر عمل في الاسلام الآن يقال أول منبر عمل في الاسلام من خشب ويكون ذكر حنين الجذع عند القيام عليه من تصرف بعض الرواة لان حنين الجذع لم يتكرر حتى يقال جاز أن يكون كان عند قيامه على المنبر من الخشب ثم رأيت في التور راجع كلام الاصل في غير الحوادث الى كلام الاصل في الحوادث من أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن له منبر من طين حيث قال قوله أي الاصل فينبوا له منبر وهذا الكلام فيه تجوز يعني اتخذه والمنبر لان المنبر كان من طرف الغابة وهو شجر معروف هذا كلام وليته عكس لان هذا يقتضي حينئذ أن يكون صلى الله عليه وسلم استمر من حين خطب في المسجد في السنة الثامنة يخطب الى الجذع لان المنبر من الخشب اتخذ من السنة الثامنة كما تقدم عن الاصل ويشكك عليه قول عائشة رضي الله عنها في قصة الافك نار الحيان الاوس والخزرج حتى كادوا أن يقتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر لان قصة الافك كانت في سنة خمس ثم رأيت في كتاب الشريعة للآجري عن أنس بن مالك رضي الله عنه كان صلى الله عليه وسلم يخطب مسندا ظهره الى خشبة فلما كثرت الناس قال ابنوا لي منبرا فبنوا له عتبتين أي غير المستراح فلما قام على المنبر يخطب حنت الخشبة الحديث وعن سهل بن سعد رضي الله عنه لما كثرت الناس وصار يحيى القوم ولا يكادون يسمعون رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخطبة قال الناس يا رسول الله

قد أكثر الناس وكثير منهم لا يكاد يسمع كلامك فلما أنك اتخذت شيئا فخطب عليه مرتفعاً من الأرض ويسمع الناس كلامك فأرسل صلى الله عليه وسلم إلى غلام نجار لا امرأة من الانصار فاتخذ له مرقأتين من طرفاء الغابة فلما قام حنت الخشبة التي كان يخطب اليها هذا كلامه وهو موافق لما تقدم عن الاصل في الحوادث والذي ينبغي الجمع بين الروايتين ما علم من اتخاذ المنبر من طرفاء الغابة كان بعد اتخاذ من الطين لانه أقوى في الارتفاع من منبر الطين وسكون الجذع عند اتخاذ المنبر من الطرفاء من تصرف بعض الرواة لان حينئذ انما كان عند اتخاذ المنبر من الطين ولم يتكرر حينئذ كما تقدم ولما ولي معاوية الخلافة كسا ذلك المنبر قبطية ثم كتب إلى عامره بالمدينة وهو مروان بن الحكم أن يرفع ذلك المنبر عن الأرض فدعا بالنجارين وفعل ست درج ورفع ذلك المنبر عليهما فصارت تسع درجات وهذا يدل على أن قوله فاتخذ له مرقأتين أي غير المستراح ومن ثم تقدم فعمل له درجات وقيل أمره به إلى الشام فلما أراد وقلعه أظلمت المدينة وكسفت الشمس حتى بدت النجوم وبارت ريح شديدة فخرج مروان إلى الناس فخطبهم وقال يا أهل المدينة انكم تزعمون أن أمير المؤمنين بعث إلى أن أبعث إليه بمنبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر المؤمنين اعلم بالله من أن يغير منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أمرني أن أكرمه وارفعه ففعل ما تقدم وقيل ان معاوية لما حج أراد أن ينقل المنبر إلى الشام فحصل ما تقدم من كسوف الشمس الخ فاعتذر معاوية للناس وقال أردت أن أنظر إلى ما تحته وخشيت عليه من الأرض وكساه يومئذ قبطية ولا مانع من تعدد الواقعة وان واقعة معاوية سابقة على واقعة مروان لقوله لا نضر ما تحته والا فمروان رفعه عن الأرض ثم ان هذا المنبر أحرق بسبب الحريق الواقع في المسجد أول مرة فأرسل صاحب اليمن منبراً فوضع موضعه مكث عشر سنين وفي الامتاع ثم تهافت المنبر النبوي على طول الزمان فعمل بعض خلفاء بني العباس منبراً واتخذ من أعمدة المبر النبوي امشاطاً تبركها فاحرق هذا المنبر المجدد في حريق المسجد فبعث المظفر ملك اليمن منبراً هذا كلامه ثم أرسل الملك الظاهر بيبرس من مصر منبراً فرفع منبر صاحب اليمن ووضع منبر الملك الظاهر فكث مائة سنة واثنين وثلاثين سنة فبدا فيه أكل الأرض فأرسل الظاهر برقوق منبراً فرفع منبر الملك الظاهر بيبرس ووضع منبر الملك الظاهر برقوق ومكث ثلاثاً وأربعاً وعشرين سنة ثم ان السلطان المؤيد شيخ المصطفى مدرسته بالقاهرة التي يعل لها المؤيدة عمل أهل الشام له منبراً وأرسل إليه ليجهده في مدرسته فوجد أهل

مصر قد صنعوا لها منبر افسير المؤيد منبر اهل الشام الى المدينة فكنت سبعة اوسيتين
 سنة ثم حرق في الحريق الواقع في المسجد ثاني مرة ثم جعل موضعه منبر مبنى بالاجر
 مطلي بالنورة فكنت احدى وعشرين سنة ثم جعل موضعه المنبر الزخام الموجود
 الآن قليل وأعجب منبر في الدنيا منبر جامع قرطبة قاعدة بلاد الاندلس بالمغرب
 ذكر ان خشبه من ساج وابنوس وعودا قلى احكم عمله ونقشه في سبع سنين
 وكان يعمل فيه سبع صنائع لكل صانع في كل يوم نصف مثقال ذهب فكان جملة
 ما صرف على أجره عشرة آلاف مثقال وخمسون مثقالا وبالجامع المذكور
 مصحف فيه أربع ورقات من مصحف عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه بخط
 يده وفيه نقط من دمه وفي هذا المسجد ثلاثة أعمدة حجر مكتوب على أحدها اسم
 محمد وعلى الثاني صفة عيسى وموسى وأهل الكهف وعلى الثالث سورة
 غراب نوح الجميع خلقه ربانية ولا بدع فقد ذكر بعضهم رأيت بحمام القاهرة رخامة
 عليها مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم مفسرا يقرأ كل أحد خلقه وعن سهل قال
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أول يوم جلس على المنبر أى من الخشب كبر
 فكبرنا من خلفه ثم ركب وهو على المنبر ثم رجع فنزل القهقري ثم سجد في أصل
 المنبر ثم عاد حتى اذا فرغ من الصلاة يصنع فيها كما يصنع في الركعة الاولى فلما فرغ
 أقبل على الناس وقال أيها الناس انما صنعت هذا لتأتوا بي ولتعلموا صلاتي وقوله
 لتأتوا بي أى تة تدروا بي في مثل هذا الفعل من الاحرام والركوع على المحل المرتفع ثم
 النزول عنه والسجود تحته ثم الصعود اليه وهكذا الى أن تتم الصلاة وهذا عهد أئمتنا
 مخصوص جوازه بما اذا لم يلزم عليه استدبار القبلة أو توالى حركات ثلاثة وقوله ولتعلموا
 صلاتي هو واضح لو كان ذلك أول صلاة صلاها الا أن يقال المراد ولتعلموا جواز
 صلاتي هذه وفي كلام فقهاءنا انه صلى الله عليه وسلم كان ينزل من المنبر ويسجد
 لتلاوة أسفل المنبر وآخر الامر ينترك ذلك فعلم أن منبره صلى الله عليه وسلم كان
 ثلاث درجات بالمستراح وحينئذ يشكل ان صح ما روى أن أبا بكر نزل درجة
 عن موقفه صلى الله عليه وسلم وعمر نزل درجة أخرى وعثمان درجة أخرى ومن
 ثم قال في النور وهذا يدل على انه كان أكثر من ثلاث درجات أى أربعة غير المستراح
 ولا يلزم أن يكون عمر وعثمان مكانا يخطبان على الأرض قال ويمكن تأويله هذا
 كلامه ولينظر ماتا ويله فانه يلزم على كونه درجتين غير المستراح أن يكون
 الصديق كان يخطب على الدرجة الثانية وعمر يخطب على الأرض وان عثمان
 فعل كعقل عمر وحينئذ لا يحس قلوبهم وعثمان نزل درجة أخرى ادلاد درجة بعد

الدرجة الثانية ينزل عنها وحينئذ يشك كل ما في الامتاع كان منبره صلى الله عليه وسلم درجتين ومجلسا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس على المجلس ويضع رجليه اذ قعد على الدرجة الثانية فلما ولي أبو بكر قدام على الدرجة الثانية ووضع رجليه على الدرجة السفلى فلما ولي عمر قدام على الدرجة السفلى ووضع رجليه على الارض اذ قعد فلما ولي عثمان فعل كذلك أي كفعل عمر ست سنين من خلافته ثم علا الى موضع وقوفه صلى الله عليه وسلم هذا كلامه وكان ينبغي أن يقول بدل قوله فلما ولي أبو بكر قدام على الدرجة الثانية جلس على الدرجة الثانية وكذا قوله فلما ولي عمر قدام على الدرجة السفلى أي فقد خطب على الارض وكذا عثمان ودكر فقهاؤنا أن منبره صلى الله عليه وسلم كان ثلاث درج غير الدرجة التي تسمى المستراح وتسمى بالمقعد والمجلس فكان صلى الله عليه وسلم يقف على الثالثة أي بالنسبة للسفلى واذا جلس يجلس على المستراح ويجعل رجليه محل وقوفه اذ قام للخطبة وكذا الخلفاء الثلاثة كل يجعل رجليه محل وقوفه ويذكر ان الموحل قال يوما لجلسائه وفيهم عبادة أتدرون ما الذي نقيم على عثمان نقيم عليه أشياء منها أنه قام أبو بكر دون مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمرفاة ثم قام عمر دونه بمرفاة فصعد عثمان ذروة المنبر فقال له عبادة ما أحدا أعظم منة عليك يا أمير المؤمنين من عثمان قال وكيف ذلك قال لانه معد ذروة المنبر وان لو كان كلما قام خليفة نزل عن تقدمه كنت أنت تخطبن في بئر عريق فضحك المتوكل ومن حوله وكون عثمان معد ذروة المنبر انما هو في آخر الامر كما علمت وفي كلام بعضهم أول من اتخذ المنبر خمس عشرة درجة معاوية رضي الله تعالى عنه وانه أول من اتخذ الحصيان في الاسلام وأول من قيدت بين يديه الجنائب وعثمان أول من كسا المنبر بقطيعة وعن الواقدي أن امرأته سرق كسوة عثمان للمنبر فأتي بها اليه يقال لها عثمان هل سرق قولي لا فاعترفت فقماعهانم كساه معاوية كما تقدم ثم كساه عبد الله بن الزبير فسرقها امرأة فقطعها كما قطع عثمان ثم كساه الخلفاء من بعده

(باب غزوة بدر الكبرى)

ونقال لها بدر العظمى ويقال بدرا لانه قال لها بدر الفرقان أي لان الله تعالى فرق فيها بين الحق والباطل ثم ان العير التي خرج صلى الله عليه وسلم في طائها حتى بلغ الشجرة ووجد بها سبعة بايام لم ينزل مترقبا فقولها أي رجوعها من الشام فلما سمع ينفقوها من الشام نذب المسلمين أي دعاهم وقال هذه عير فر يش فيها أموالهم فاخرجوا اليها لعل الله أن ينقلكموهما فاتتدب ناس أي أجابوا وتقل

آخرون أى لم يجيبوا الظنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يلق حرباً ولم يحتفل لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أى لم يهتم بها بل قال من كان ظهراً أى ما يركبه حاضر الظاهر كعب معنوا ولم ينتظر من كان ظهراً غائباً عنه ولم يخرج صلى الله عليه وسلم الى بدر قالت له أم ورقة بنت نوفل ما رسول الله ائذن لى فى الغزو معك أمرض مرضاً كمل الله برزقى الشهادة فقال لها قرى فى بيتك فان الله برزقك الشهادة وكانت قد قرأت القرآن فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزورها ويسمىها الشهيذة فكان الناس يقولون لها الشهيذة فلما كان زمن خلافة سيدنا عمر عدا عليها غلام وجارية كانت دبرتهما فطمعاهما بقطيعة الى أن ماتت فجى بهما الى سيدنا عمر فأمر بهما مساف كأننا أول مصلوب بالمدينة وقال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول انطلقوا بنا نرور الشهيذة فكان أبو سفيان حين دنا بالعير من أرض الحجاز يتجسس الأخبار رأى يبحث عنها ويسأل من لقي من الركبان تخوفاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استقر أصحابه للعير أى ويقال انه لقي رجلاً فأخبره أنه صلى الله عليه وسلم قد كان عرض العيرة فى بدائته وأنه تركه مقيماً ينتظر رجوع العير (هـ) فخاف خوفاً شديداً استأجر ضمضم بن عمرو الغفارى أى استأجره بعشرين مثقالاً ولا يعرف له اسلام والذى من الصحابة ضمضم بن عمرو الخزاعى (هـ) لياقى مكة أى وان يجده بعيره وأن يحول رحله ويشق قيحه من قبله ومن دبره اذا دخل مكة ويستغفر قريشاً ويخبرهم أن محمداً قد عرض اعيرهم هو وأصحابه فخرج ضمضم سريعا الى مكة وقبل أن يقدم بثلاث ليال رأت عائشة بنت عبد المطلب عمه النبي صلى الله عليه وسلم اختلف فى اسلامها رثيا أفزعتهما فبعثت الى أخيه العباس بن عبد المطلب فقالت له يا أخى والله لقد رأيت الليلة روياء أفظعتنى أى اشتدت على وتخوفت أن يدخل على قومه منهم شرم مصيبة فأكتفى عنى ما حدثك قال وفى رواية أنها قالت له لى أحدثك حتى تعاهدنى أن لا تذكرها فانهم ان سمعوها تعنى كفار فريش آذونا واسمعونا ما لا نحب فعاهدوا العباس انتهى فقال لها ما رأيت قالت رأيت راكبا قبل على بعيره حتى وقف بالأبطح أى وهو ما بين المحصب ومكة ثم صرخ بأعلى صوته ألا فانفروا يا آل غدر رأى بأصحاب الغدر وعدم الوفاء الى مصارعكم فى ثلاث أى بعد ثلاثة أيام وفى كلام السهيلي يا آل غدر بضم الغين والدال جمع غدر رأى ان تخافتم فأنتم غدر لقومكم قالت فأرى الناس اجتمعوا اليه ثم دخل المسجد والناس يتبعونه فبينما هم حوله مثل به بيرة أى انتصب به على ظهر

المكعبة ثم صرخ بمثلها ثم مثل به بهير على رأس أبي قبيس فصرخ بمثلها ثم أخذ
 حضرة فارسا لها أقبلت تهوى - حتى إذا كانت بأسفل الجبل أرادت أن تكسرت
 فما بقي بيت من بيوت مكة ولا دار إلا دخلها منه فلقه فقبل لها العباس والله
 أن هذه لروايا وأنت فاكتمتها ولا تذكريه إلا حدثت مخرج العباس فلق الوليد بن عتبة
 أي وكان صديقه فذكريه له أي واستكتمته فذكرها الوليد لابنه عتبة فحدثت
 بها (هـ) ففشا الحديث فقل العباس فغلبت لاطوف بالبيت وأبو جهل بن
 هشام في رهط من قريش قعود يصعدون بروايا مكة فلما رأني أبو جهل قال
 يا أبا الفضل إذا فرغت من طوافك فأقبل إلينا فلما فرغت أقبلت حتى جالست
 معهم فقال أبو جهل لعنه الله يا بني عبد المطلب متى حدثت فيكم هذه النبذة
 قال قلت وما ذاك قال ذلك الرواية التي رأت عاتكة فقلت وما رأت قال يا بني عبد
 المطلب أماريتم أن تستنبأوا رجالكم حتى تستنبأوا نسأكم وفي رواية ماريتم
 يا بني هاشم بكذب الرجال حتى جثتمونا بكذب النساء انتهى قال أبو جهل وقد
 زعمت عاتكة في رؤياها أنه قال انفروا في ثلاث فسنتر بص بكم هذه الثلاث
 فإن يك حقا ما تقول فيسيكون وان تمض الثلاث ولا يكن من ذلك شيء نكتب
 عليكم كتابا أنكم أكذب أهل بيت في العرب قال العباس فوالله ما كان في إليه
 كبير إلا أني حدثت ذلك وانكرت أن تكون رأت شيئا وفي رواية أن العباس قال
 لا يا جهل هل أنت متهم بما صغراسته أي ما أبون أو يا جبان أو الذي يقولون
 البرص الذي يعمده بالزعفران فإن الكذب فيك وفي أهل بيتك فقال لي حدركما
 مكنك يا أبا الفضل جهولا ولا تحرفوا لتي العباس رضي الله عنه من أخته
 عاتكة أذى شديدا حين أنشئ من حديثها قول العباس فلما أمريت لم تبق
 امرأة من بني عبد المطلب إلا أنتني أقررت أي قالت أقررتكم لهذا الفاسق الخبيث
 أن يقع في رجائكم ثم قد تناول النساء وأنت تسمع ثم لم يكن عندك غيرة لشيء
 مما سمعت ثم قلت لمن وإيم الله لا تعرضن له وإن عاد فالتسه وغلبت في اليوم
 الثالث من روايات عاتكة وأنا غضب أرى أني قد فاتني منه أمر أحب
 أن أدركه منه فدخلت المسجد فخرأته فوالله أني لا أمشي نحوه أنعرضه ليعود إلى
 بعض ما قال فأوقع به اذ هو قد خرج نحو باب المسجد يشتد أي بعد وقلقت في نفسي
 ماله لعنه الله أكل هذا فارق أي خوف مني فاذا هو يسمع ما لم أسمع مع صوت فمضم
 ابن عمر الغفاري وهو يصرخ ببيان الوادي واقفا على بهيره قد جدد بهيره أي قطع
 أنفه وأخذ وحول رحله وشق قميصه وهو يقول يا مهر قريش الظلمة الظلمة أي

أبو بكر بن أبي شيبة وهو الأمير التي تحصل الطائفة بالزمام السكم مع أبي سفيان قد عرض
 لها محمد بن حبيب لا يرى أن تدركوها وفي لفظ أن أبا صباها محمد بن تغلبوا أبا الغوث
 الذوث قال العباس فشفني عنه وشغلني عما جاء من الأمر فجهز الناس
 مراعاة أي وفزعوا أشد الفزع واشفقوا أي خافوا من رؤيا عاتكة (هـ) وبروي
 أنهم قالوا أياظن محمد وأصحابه أن تكون كعبر ابن الحضرمي والله ليعلن غير
 ذلك فكانوا بين رجلين إما خارج وإما باعث مكابه رجلا أي وأعان قويم ضعيفهم
 وقام أشرف قريش يحضون الناس على الخروج وقال سهيل بن عمرو يا آل غالب
 أئنا نكون أنتم محمد أو الصباة من أهل يثرب يأخذون أموالكم من أراد ما لا فهذا
 مالي ومن أراد قوتنا فهذا قوتي (هـ) ولم يختلف من أشرف قريش إلا أبو لباب أي
 خوفا من رؤيا عاتكة فانه كان يقول رؤيا عاتكة كاذبة أي صادقة لا تتخاف
 (هـ) وبعت مكيه العاص بن هشام بن المغيرة أي أسأله بأربعة آلاف درهم
 كانت له عليه ديناً أفس بها (هـ) أي قال له أخرج ودينك أي ويقال إن ذلك
 الدين كان ربا ومن ثم جاء في لفظ وكان لاطه بأربعة آلاف درهم قال أبو عبيد
 وسقى الربا ياطا لانه ملصق بالبيع وليس يبيع وفي كلام البلادي أنه قام
 أبا لباب على أن يطعمه فيما أراد فقمره أبو لباب فأسله إلى ضيق أي ضيق عليه بالطلب
 ثم قامه فقمره أبو لباب أيضا فأرسله مكانه إلى بدر وهشام هذا قتله عمر بن الخطاب
 في هذه الغزوة حتى إن أمية بن خلف أراد القعود وكان شيخا جسيما ثقيلا فجا
 إليه وهو جالس مع قومه عقبة بن أبي معيط بمجرة فمهاجر أي بخور مجملها حتى
 وضعها بين يديه ثم قال يا أبا علي استعمر فأنما أنت من النساء فقال له فبعث الله
 وقبح ما جئت به أي وكان عقبة كافي فتح الباري سفيها وكان أبو جهل سلط عقبة على
 ذلك وفي لفظ أئنا أوجهل فقال له يا أبا صغوان أفك هتي يراك الناس قد تخلعت
 وأنت سيد أهل الوادي وفي لفظ وأنت من أشرف الوادي تخلعوا معك فسر يوما
 أو يومين أي ولا مانع من وجود ذلك كله فجهز مع الناس أي وسبب تخلقه ان
 سعد بن معاذ قدم مكة معتمرا فنزل عليه لأن أمية كان ينزل على سعد بالمدينة
 إذا ذهب إلى الشام في تجارته فقال سعد لأمية انظر لي ساعة خلوة لعلني أن أطوف
 بالبيت فقال أمية لسعد انتظر حتى إذا انتصف النهار وغفلت الناس انطلقت
 فمعت وفي لفظ فخرج أمية به قريبا من نصف النهار فبينما سعد يطوف إذا أمه
 أبو جهل فقال من هذا الذي يطوف فقال له سعد أنا سعد بن معاذ فقال له أبو
 جهل أنت طوف بالكعبة آمنا وقد آويناكم محمد وأصحابه وفي لفظ آويناكم الصباة

وزعمتم أنكم تنصرونهم وتعينونهم أما والله لولا أنا لمع أي صفوان ما رجعت إلى
 أمك سالما قتل أحيا أي تخاصموا سعد برفع صوته بقوله أما والله لئن منعني هذا
 لا منعك ما هو أشد عليك منه طريقك على المدينة فصار أمية يقول لسعد لا ترفع
 صوتك على أي الحكم فانه سيد أهل الوادي وجعل يسكت سعد فقال سعد
 لأمية اليك عني فاني سمعت محمدا صلى الله عليه وسلم يزعم أنه قاتلك قال أياي
 قال نعم قال بمكة قال لا أدري قال والله ما كذب محمد فكاذب يحدث أي يقول في ثيابه
 فرجع إلى امرأته فقتل ما تعلقين ما قال أخى البثرى يعني سعد بن معاذ قالت
 وما ذاك قال زعم أنه سمع محمدا يزعم أنه قاتلي قالت فوالله ما يكذب محمد قال فلما
 جاء الصريخ وأراد الخروج قالت له امرأته أما علمت ما قال لك أخوك البثرى قال
 فاني أذن لا أخرج فلما صم على عدم الخروج بل أقسم بالله لا يخرج من مكة قيل
 له ما تقدم فخرج ناويا أن يرجع عنهم أي ومعنى كونه صلى الله عليه وسلم قاتله
 أنه كان سييئاً قتلته والأفوه صلى الله عليه وسلم لم يباشرا قتل أخيه وهو أبي بن
 خلف في أحد (هـ) كما سيأتي ومن ثم جاء في رواية قال لأمية إن أصحابه يعني النبي
 صلى الله عليه وسلم يقتلونك ويحتمل أن سعد بن معاذ سمعه صلى الله عليه وسلم يقول
 أنا أقتل أبي بن خلف ففهم سعد أنه صلى الله عليه وسلم يريد أمية لا أبي وفي
 الامتاع أن أمية بن خلف وعتبة وشيبة بن ربيعة وزمعة ابن الأسود وحكيم بن
 حزام استقسموا بالآل لا يخرج لهم القدر الناهي أي المكتوب عليه لا تقتل فأجمعوا
 على المقام فجاءهم أبو جهل وأزجهم وأعاه على ذلك عتبة بن أبي معيط والنضر بن
 الحارث ويقال إن عذاسا قال لسيد عتبة وشيبة بن ربيعة بأبي وأمي أئتما
 والله ما تساقن إلا معار عكبا فأراد عدم الخروج فلم يزل بهما أبو جهل حتى
 خرجا عازمين على العود عن الجيش ولما فرغوا من جهازهم أي وكان ذلك في ثلاثة
 أيام وقيل في يومين وأجمعوا السير أي عزموا عليه وكانوا خمسين وتسعمائة
 وقيل ألفا وقادوا مائة فرس أي عليهم مائة درع سوى دروع المشاة قال ابن اسحاق
 وخرجوا على الصعب والذلول أي لشدة أسراهم والصعب الذي لا يتقاد والذلول
 الذي يتقاد معهم القيان أي بفتح القاف وتخفيف المثناة تحت وفي آخره نون جمع قينة
 وهي الامة مطلقا وقيل المغنية والمراد هنا الثاني لقوله في الامتاع ومعهم القيان
 يضربن بالدقوف يغنين أي بهجاء المسلمين وسيأتي في أحد خروج جماعة من نساء
 قريش معهن الدقوف وعندن وجهن ذكر وأما بينهم وبين كنانة من الحرب أي
 والدعاء وقالوا نخشى أن يأتونا من خلفنا أي لأن قريشا كانت قتلت شخصا من كنانة

وكان شهاب بن قريش كان شابا وضياله ذواية وعليه حلة خرج في طلب ضالته
 فريبن بنى كنانة وفيهم سيدهم وهو عامر فرآه فأعجبته فقال من أنت يا غلام فذكر
 أنه من قريش فلما ولي الغلام قال عامر لقومه أما لكم في قريش من دم قالوا بلى
 فأعراهم به فقتلوه ثم قال بنو كنانة لقريش رجل برجل فقال قريش نعم رجل
 برجل ثم أنما المقتول ظفر بعامر عبر الظهر أن فعلاه بالسيف حتى قتله ثم خاض
 بطنه بسيفه ثم جاء وعلقه باستار الكعبة من الليل فلما أصبحت قريش رأوا سيف
 عامر عروقه وعرفوا قاتله أي وكاد ذلك ينسبهم أي يصرفهم عن الخروج (هـ) فتبدى
 لهم ابليس في صورة سراق بن مالك المدلجي وكان من أشرف بنى كنانة وقال لهم
 أنا لكم جار من أن تأتيكم كنانة من خلقكم بشيء تكرهونه فخرجوا سراعا وخرج
 معهم ابليس يعدهم أن بنى كنانة وراءهم قد أقبلوا الصرهم وقال لا غالب لكم
 اليوم من الناس وإني جار لكم ولما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من المدينة وضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عسكره بئر أبي عتبة أي أمر
 أصحابه أن يستقوا منها وشرب من مائها وفي الامناع عسكر بيوت السقياء وهي
 عين بينها وبين المدينة يومان كان يستقي له صلى الله عليه وسلم الماء منها
 وقد جاء أن عبده رباح كان يستقي له من بئر غرس مرة ومن بيوت السقياء مرة وقال
 صلى الله عليه وسلم بئر غرس من عيون الجنة ومن ثم غسل منها صلى الله عليه وسلم
 بكاسيائي وبئر غرس اسم عبد كان يقوم عليها وقيل غير ذلك وأمر صلى الله عليه وسلم
 حين فصل من بيوت السقياء أن تعدوا المسلمون فوقف لهم عند بئر أبي عتبة فعدوا
 وهي على ميل من المدينة فعرض أصحابه ورد من استصغروا أي وكان ممن رده أسامة
 ابن زيد ورافع بن خديج والبراء بن عازب وأسيدي بن ظهير وزين بن أرقم وزيد بن
 ثابت ورد حمير بن أبي وقاص فبكي فأجازه وقتل وعمره ستة عشر عاما وحيد
 يتوقف في رده لأن خمسة عشر بلوغ بالسنة على ما عليه أثمة وأخرج في خمسة
 وثلاثمائة رجل من المهاجرين أربعة وستون وباقيهم من الأنصار قيل كان
 المهاجرون نيفا وثلاثين وكانت الأنصار ثيفا وأربعين ومائتين وذكر الامام الدواني
 أنه سمع من مشايخ الحديث أن الدعاء عند ذكرهم يعني أصحاب بدر مستجاب
 وقد جرب ذلك وخلف عثمان على ابنة صلى الله عليه وسلم رقية وكانت مريضة أي
 وقيل لأنه كان مريضا بالجدرى أي ولا مانع من وجود الأمرين وقد قال صلى الله
 عليه وسلم إن لك لأجرا جل وسعهم أي وكان أبوامامة ابن ثعلبة الأنصاري أجمع
 الخرج إلى بدر وكانت أمه مريضة فأمره صلى الله عليه وسلم بالمقام على أمه فراجع

رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدر وقد توفيت صلى على قبرها واستعمل أبو البابة
واليا على المدينة وورده من المحل المذكور رأى من بشر أبي عتبة كذا في الأصل وقيل
ورده من الروحاء وهو المشهور وهي قرية على إلتين من المدينة كما تقدم واستعمل
ابن أم مكتوم على الصلاة بالناس في المدينة وخلف عاصم بن عدي على أهل قباء
وأهل العالية أي شئ بلغه عن أهل مسجد الضراة ينظر في ذلك وكسر بالروحاء
خوات بن جبير أي وفي كلام ابن عبد البر وقال موسى بن عقبة خرج خوات بن
جبير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما بلغ الصفراء أصاب ساقه جرح ودمت
رجله واعتلت فرجع وضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمه وأهل
الاخبار يقولون أنه شهد بدر وأوله في الجاهلية قصة مشهورة مع ذات النخيين التي
تضرب العرب بها المثل فيقول اشغل من ذات النخيين وهي خولة يروى أنه صلى
الله عليه وسلم سأله عنها وتبسم فقال يا رسول الله قدر زق الله خيراً مني وأعوذ
بالله من الجور بعد الكرب وروى أنه قال له ما فعل بعيرك الشارد يعرض بهذه
القصة فقال قبيده الاسلام يا رسول الله وقيل لم يعرض صلى الله عليه وسلم بهذا القول
لذلك القضية وإنما هو لقضية أخرى هي أن خرافاً من بنسوة في الجاهلية أعجبه
حسن من فسألن أن يقتلن له قبيد البعير وزعم أنه شارد وجلس اليهن بهذه العلة فر
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتحدث اليهن فأعرض عنه وعنهن فلما أسلم
سأله عن ذلك البعير وهو يتبسم وكسر أيضاً الحارث بن الصمة ويحدث صلى الله
عليه وسلم طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد تحسسان خبراً غير والتحسسان لاخبار
بالجاء المهملة أن يخص الشخص عن الاخبار بنفسه وبالجم أن يخص عنها بغيره وجاء
تحسسان ولا تحسسان وأولم يضر هذا القتال بل رجعا بخبر العير إلى المدينة على ظن أنه
صلى الله عليه وسلم بالمدينة فلما علم أنه بدر خرجا إليه فلقيا منه من فدان بدر واسم
لكل وصار كل من أسهم له ية ول وأجرى يا رسول الله فبقول وأجرى ووقع صلى الله
عليه وسلم اللواء وكان أبيض إلى مصعب بن عمير وكان امامه صلى الله عليه وسلم رايان
سود اثوان احدهما مع علي بن أبي طالب أي ويقال لها العقاب وكانت من مرط
لعائشة وفي كلام بعضهم كان أبو سفيان بن حرب من اشراف قريش وكانت اليه
راية الرؤساء المعروفة بالعقاب وكان لا يحملها في الحرب الا هو وأورئيس مثله
وسياًتي أنه جاءها في هذه الغزوة الاب الخامس لامامنا الشافعي وهو الصائب بن
يزيد والآخرى مع بعض الانصار وابن قتيبة اقتصر على الاولى وذكر بعضهم أن
بعض الانصار هذا قيل هو سعد بن عباد وقيل الحباب بن المنذر وهذا يرد ما تقدم في

غزو قنوطا عن ابن اسحاق وما سبأ في غزاة بني قينقاع عن ابن سعدان الزيات
لم تمكن وجدت وانما حدثت يوم خير يوم عما يؤيد الرد ما جاء عن ابن عباس رضي
الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى عليا الراية يوم بدر وهو ابن
عشرين سنة وفي الهدى أن لواء المهاجرين كان مع مصعب بن عمير ولواء الخوارج مع
الحباب بن المنذر ولواء الاوس مع سعد بن معاذ ولم يذكر الرايتين وفي الامتاع
عقد الألوية وهي ثلاثة لواء يحمله مصعب بن عمير ورايتان سوداوان احدهما مع
علي والآخرى مع رجل من الانصار وفيه اطلاق اللواء على الراية وقد تقدم أن
جماعة من أهل اللغة صرحوا بترادف اللواء والراية وكان خرج من المدينة
على غير لواء معقود قال في الاصل والمعروف أن سعد بن معاذ كان على حرس
رسول الله صلى الله عليه وسلم في العريش أي كما سبأ في قال أي جوابا عما
تقدم عن الاصل العريش كان بدر أي وهذا كان عند خروجهم وفي الطريق
فلا منافاة أي لانه يجوز أن يكون في بدر دفع الراية لغيره باذنه صلى الله عليه
وسلم ليكون معه في العريش ولبس صلى الله عليه وسلم درعه ذات الغضول وتقلد
صلى الله عليه وسلم سيفه العضب وحين فصل من بيوت السقيا قال اللهم انهم
حفاة فأجلهم وعمرأة فأكسهم وجياع فأشبعهم وعالة فأغنهم من فضلك فأرجع
أحدهم يريد أن يركب الاوجد ظهر الرجال البعير والبعيران واكنسى من كان
عاريا وأصابوا طعاما من أزوادهم وأصابوا فداء الاسارى فأغتنى به كل عائل
وكان حبيب بن يساف ذابأس ونجدة ولم يمكن أسلم واكنى خرج نجدة لقومه
من الخزرج طالبا للغيمة ففرح المسلمون بخروجه معهم فقال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يحببنا الا من كان على ديننا أي وفي رواية ارجع فاننا لانستهين
بمشرك أي وسبأ في أحداه صلى الله عليه وسلم قال لا ينتصربأهل الشرك على
أهل الشرك لما رد حلفاء عبد الله بن أبي بن سلول من يهود وتكررت من حبيب
المراجعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الثالثة قال له تؤمن بالله ورسوله
قال نعم فأسلم وقاتل قتالا شديدا وفي الامتاع وقدم حبيب بن يساف بالروحاء
مسلم ولا مخالفة لجواز أن يكون أسلم قبل الروحاء ولما سار رسول الله صلى الله
عليه وسلم صام يوما أو يومين ثم نادى مناديه يا معشر العصاة أنى مفطروا فطروا
وذلك أنه كان قال لهم قبل ذلك افطروا فلم يفطروا انتهى وسبأ في فتح مكة أنه أمرهم
بالفطر فلم يفعل جماعة منهم ذلك فقال أولئك العصاة وكانت ابل أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم أي التي معهم يومئذ سبأ بعيراهم تبوها كل ثلاثة يعتقبون

بعيرا أى الاما كان من حمزة وزيد بن حارثة وأبى كيشة وأيسه مولى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فان هؤلاء الاربعة كانوا يعتقبون بعيرا أى وعن عائشة
 رضى الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بالاجراس أن تها
 من أعناق الابل يوم بدر وفي الامتاع فكانوا يتعاقبون الابل الاثنان والثلاثة
 والاربعة هذا كلامه فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى بن أبى طالب
 ويرثي يعتقبون بعيرا وفي لفظ كان أبو لبابة وعلى والنبي صلى الله عليه وسلم لم يعتقبون
 بعيرا أى وذلك قبل أن يردأ بالبابة فلم دينه من الروحاء وبعد أن رده قام مقامه مرثد
 وقيل زيد بن حارثة وقيل زيد كان مع حمزة أى كما تقدم ويجوز أنه كان مع حمزة تارة
 ومع النبي صلى الله عليه وسلم أخرى فكان اذا كانت عقبة النبي صلى الله عليه
 وسلم قال له أى رفيقاه اركب حتى نمشي عنك فيقول ما أتمت بأفوى منى على المشى
 وما أنا غنى عن الاجر منكم وكان أبو بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف يعتقبون
 بعيرا أى ورفاعة وخلاص بن رافع وعبيد بن يزيد الانصاري يعتقبون بعيرا حتى
 اذا كانوا بالروحاء ترك بعيرهم عياء فبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا
 يا رسول الله برك علينا بركنا فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء فتمضمض
 واتقاه فى أثناء وفي الامتاع فتمضمض وتوضأ فى أثناء ثم قال افتحناه صب منه فى فيه
 ثم صب باقى ذلك عليه ثم قال اركبوا ومضى فلحقاه وانه ليستغفرهم أى وأمر بأحصاء
 من معه وهو محتمل لأن يكون أمر بذلك ثانيا بعد الروحاء بعد أن ردا بالبابة وبعد
 عدهم فى بئرأى عتبة فاذا هم ثلاثمائة وثلاثة عشر ففرح بذلك وقال عدة أصحاب
 طالوت الذين جازوا معه النهر وهذا قول عامة السامع كما قاله ابن جرير ومن زاد
 على ذلك عدمهم من رده من الروحاء ومن أسهم له ولم يحضر ومن نقص عن ذلك
 وعدمهم ثلاثمائة وخمس رجال أو ست رجال أو سبعة رجال فالجواب عنه لا يخفى
 وكان فى الجيش خمسة أفراس فرسان له صلى الله عليه وسلم وفرس رثد ويقال له
 السيل وفرس للمقداد بن الاسود نسب اليه لانه تبناه فى الجاهلية كما تقدم ويقال
 له اسبجة وفرس لزيد ويقال له اليحسوب وقيل لم يكن فى الجيش الا فرسان
 فرس المقداد وفرس الزبير وعن علي رضى الله تعالى عنه ما كان فينا فارس يوم بدر
 غير المقداد أقول يجوز أن يكون المراد لم يقاتل يوم بدر فارسا لا المقداد وغيره
 ممن له فرس فان رجلا لا يؤيده ما يأتى أنه لما قسم الغنيمة لم يميز أحدا عن أحد
 الراحل مع الراحل والفارس مع الفارس لم يكن قينا في قول الزمخشري
 فى خصائص العشرة كان الزبير صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر

وليس على اليمين يرمث فارس غيره هذا كلامه الا ان يقال كون النبي فارسا
على اليمين لا يخالف كون المقداد فارسا في محل آخر مع الجماعة الذين فيهم سيدنا
على فنقول سيدنا على لم يكن فينا في الجماعة الملازمين لنا تأمل والله
أعلم * وفي أثناء الطريق بعرق الفبية لقوارجل من الاعراب فسألوه عن
الناس فلم يجدوا عنده خبر فقال له الناس سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال افيكم رسول الله قالوا نعم وسلم عليه ثم قال ان كنت رسول الله فأخبرني بما في
بطن ناقتي هذه فقال له سلامة بن سلامة بن وقش لا تسلم رسول الله صلى الله
عليه وسلم أقبل على أنا أخبرك ذلك نزوت عليها في بطنها منك سخنة فقال له رسول
الله صلى الله عليه وسلم من نخشيت على الرجل ثم أعرض عن سلامة فلما نزلوا
بواد يقال له ذفران بكسر الفاء أي وهو واد قريب من الصغراء أتاه الخبر عن قرش
بمسيرهم ليمنعوا غيرهم فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه وأخبرهم الخبر
أي قال لهم ان القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلول أي مسرعاً فأتقون
العراب اليكم من الغيرة فقالوا بلى أي ذاك طائفة منهم العير احب اليها
من لقاء العدو وفي رواية هل لا ذكرت لانه القتال حتى نتأهب له أفاخرجنا للغير وفي
رواية يارسول الله عليك بالغير ودع العدو فعند ذلك تغير وجه رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقد روى ذلك عن أبي أيوب في سبب نزول قوله تعالى كما أنزل ربك
من بينك بالحق وان فريقا من المؤمنين لكارهون وعند ذلك قام أبو بكر
فقال وأحسن ثم قام همر فقال وأحسن ثم قام المقداد فقال يارسول الله أمض
لما أمرك الله ففهم معك والله لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل أي لموسى اذهب أنت
وربك فقاتلانا انا ههنا قاعدون اذهب أنت وربك فقاتلانا انا همكم مقاتلون مادامت
مناعين تطرف فوالله الذي بعثك بالحق نبيا لو سرت بنا الى برك الغماد أي وهي
مدينة بالحبشة لجالدنا أي ضربنا بالسيوف معك من دونه حتى تبلغه وفي
لفظ تقال عن يمينك وعن يسارك ومن بين يديك ومن خلفك قال ابن مسعود
فرايت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرق لذلك ويسر بذلك وفي
الصكشاف فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم خيرا ثم دعا له بخير هذا وفي العرايس روى أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لأصحابه يوم الحديبية حين صد عن البيت اني ذاهب بالهدى فتأخر عند البيت
واستشار أصحابه في ذلك فقال المقداد س الاسود أما والله لا نقول لك كما قال قوم
موسى لموسى اذهب أنت وربك فقاتلانا انا ههنا قاعدون ولما نقول انا معكم

مقاتلون والله لنتقاتل عن يمينك وشمالك ومن بين يديك ولو خضت بحر مخضاه معك
ولو علوت جبلا لعلواه معك ولو ذهبت بنا برك الغماد لتابعناك فلما سمع أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك تابعوه فأشرف عند ذلك وجه رسول الله صلى
الله عليه وسلم والتعبد يمكن لكن بعيد ثم قال أشيروا علي فقال عمر يا رسول
الله انهما قریش وعزها والله ما ذلت منذ عزت ولا آمنت منذ كفرت والله
لنتقاتلنك فتأهب لذلك أهبطه واعد لذلك عدته أي ثم استشارهم فالتفتوا
أشیر واعلی أيها الناس ففهموا انه ارأيه يعينهم وذلك لانهم عدد الناس
أي أكثرهم عددا ومن ثم قيل وانما كرر رسول الله صلى الله عليه وسلم
الاستشارة أي في ذلك المجلس ليعرف حال الانصار فانه يخوف أن لا تكون
الانصار ترى عليهم نصرتهم الا من دهمه أي جاءه على حين غفلة بالمدية من عدوه
وأن ليس عليهم أن يسير بهم الى عدو من بلادهم عملا بظاهر قوله صلى الله عليه
وسلم حين تابعوه عند العقبة يا رسول الله انا برآء من ذما لك حتى تصل الى دارنا
فاذا وصلت اليها فانت في ذمتنا نمنعك بما نمنع به أبناءنا ونساءنا ومن ثم قال له
سعد ابن معاذ سيد الاوس وقيل سعد بن عباد سيد الخزرج وانما حكي
بصفة التبريض لانه قد اختلف في هذه في البدرين والصحيح انه لم يشم بدرا فانه
كان تهابا لخروج فنهس بالهملة أي لدنته الحبة قبل أن يخرج فأقام أي وضرب له
بسمهم فقال لعلك تريدنا معاشر الانصار يا رسول الله فقال أجل قال فقد آمنت بك
ومدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهدا ومواثيقا
على السمع والطاعة زاد في رواية ولعلك يا رسول الله تخشى أن تكون الانصار ترى
عابها أن لا ينصروك الا في ديارهم واني أقول عن الانصار وأجيب عنهم فاطعن
بث شئت وصل جبل من شئت واقطع جبل من شئت وفي لفظ وصل جبال من
شئت وسالم من شئت وعاد من شئت وخذ من أموالنا ما شئت وما أخذت منا كان
أحب اليها مما تركت وما أمرت فيه من أمر فأمرنا تتبع لا مرك فامض يا رسول الله
لما أردت فنحن معك والذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه
معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره ان تلقى بنا عدونا وان المبر في الحرب صدق
في اللقاء لعل الله يريك منا ما تقر به عيالك وفي لفظ بعض ما تقر به عينك فسم بنا على
بركة الله تعالى فنحن عن يمينك وشمالك وبين يديك ومن خلفك فسر النبي صلى
الله عليه وسلم أي وأشرف وجهه بقوله عدونا ما ذلك ثم قال سيرواوا بشرا فان
الله تعالى قد وعدني إحدى الطائفتين أي وهما غير قریش ومن خرج من مكة من

قريش يريد نجاة ذلك الغير فوالله لكافي الا انظر الى مضارع القوم اى
 فقد اهلته الله تعالى بعد وعده بذلك بالظفر بالطائفة الثانية واره مصارعهم
 فسلم القوم انهم ملافون القتال وأن العير لا تحصل لهم ثم ارتحل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من ذفران حتى نزل قريسا من بدر فركب هو وابوكراى وقيل
 بدل ابي بكر فتادة بن النعمان وقيل معاذ بن جبل حتى وقفا على شيخ من العرب
 اى يقال له سفيان قال فى النور لا اهل له اسلا ما فسأله عن قريش وعن محمد
 واصحابه وما بلغه عنهم فقال الشيخ لا اخبر كما حتى تخبراني من اتيما فقال له رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا اخبرتني اخبرناك فقال الشيخ ذاك ذاك قال نعم قال فانه
 قد بلغني ان محمد او اصحابه خرجوا يوم كذا او كذا فان كان صدق الذي اخبرني به
 فهم اليوم بمكان كذا او كذا للمكان الذي نزل به رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واصحابه وبلغني ان قريشا خرجوا يوم كذا او كذا فان كان الذي اخبرني به صدق
 فهم اليوم بمكان كذا او كذا للمكان الذي نزلت به قريش فلما فرغ من خبره فقال من
 اتيما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن من ماء اى من ماء دافق وهو المني ثم
 انصرف عنه فقال الشيخ من ماء أمن ماء العراق فهم أن المراد بالماء حقيقة اى لكن
 فى الامتاع فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحن من ماء وأشار بيده الى العراق
 فقال من ماء العراق اى وأضيف الماء الى العراق لكثرة به وفية أن هذا من
 التورية وقد تقدم فى أول الهجرة أنه لا ينبغي لنبى أن يكذب ولو صورة ومنه التورية
 لكن فى كلام القاضى البيضاوى وما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال لابراهيم
 ثلاث كذبات تسمية للمعاريض كذبا لما شابت صورتها صورته ثم رجع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الى اصحابه ودعاهم فقال اللهم انهم حفاة فاحلهم
 اللهم انهم عراة فاكسهم اللهم انهم جياع فاشبعهم ففتح الله تعالى لهم يوم بدر
 فانقلبوا حين انقلبوا وما منهم رجل الا وقد رجح بجملة أو جالين واكتسوا
 وشبعوا أخرجه أبو داود عن عمرو بن العاص اى شبعوا واكتسوا بما أصابوه من
 كسوة وازواد قريش وفى الامتاع أن دعاء المذكور كان عند مفارقة محل
 معسكره بالمدينة وهو بيوت السقياء كما تقدم وتقدم فيه زيادة وعالة فاغنىهم
 فأصابوا الامرى فاغنى بهم كل عائل ولا مانع أن يكون دعاءه صلى الله عليه وسلم
 بذلك تذكرا فلما أمسى بعث عبد بن ابي طالب والزبير بن العوام وسعد بن ابي
 وقاص فى نفر من اصحابه الى بدر ليمسكون الخيل فأصابوا راوية لقريش معها
 غلام لبني النجاشي وغلام لبني العاص فأتوا بهما ورسول الله صلى الله عليه وسلم

قائم يصلي فقلوا انتم وظنوا انهما لا بي سفيان فقالا نحن سقاة قريش بعثونا
 نسقيهم من الماء فضر بوجههما فلما أوجعهما ضربا قال لابي سفيان فتركوهما
 فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاته قال اذا صدقاكم ضربتوهما
 واذا كذباكم تركتوهما صدقا والله انهما لقريش أخبراني عن قريش قالاهم
 وراء هذا الكتيب أي التل من الرمل الذي يرى بالعدوة القسوى أي جانب
 الوادي المرتفع فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كم القوم قالوا كثير
 وفي غلظهم والله كثير عددهم شديد بأسهم قال ما عدتهم قال لا ندرى أي وجهه
 النبي صلى الله عليه وسلم أن يخبراهم كم هم فأبى ما قال لكم تصرون أي من
 الجزر كل يوم قالوا يوما تسعا ويوما عشرة فقال صلى الله عليه وسلم القوم ما بين
 التسعمائة والالف أي لكل جزو مائة ثم قال لهما في فيهم من أشرف قريش قال
 عتبة وشيبة بن ربيعة وأبو البختري ابن هشام وحكيم بن خزام ونوفل بن خويلد
 والحارث بن عامر بن نوفل وطعيمة ابن عدى بن نوفل والنضر بن الحارث وزمعة بن
 الأسود وأبو جهل بن هشام وأميمة ابن خلف ونبهة ومنبهة ابن الحجاج وسهل
 ابن عمرو العامري أي رضى الله تعالى عنه فانه أسلم بعد ذلك يوم الفتح وهو من أشرف
 قريش وخطبائهم وسيأتي أنه ممن أسرف في هذه الفزاة وعمر بن عبدود فأقبل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم على الناس فقال هذه مكة قد أتت اليكم ألا ذأي
 قطع كبدها أي أشرفها وعظمتها وذكر أن مصيرهم واقامتهم كانت عشرة
 ليال حتى بلغوا الجحفة أي وهي قرية بقرب رابغ كما قد تم نزولها عشاء أي وفي
 الامتع أنهم ردوا القيان من الجحفة * أقول هذا والذي في مسلم وأبي داود
 عن أنس رضى الله تعالى عنه فاذا هم بنو ايا قريش فيهم رجل أسود لبنى الحجاج
 فجأوا به فكانوا يسألونه عن أبي سفيان فيقول مالي بأبي سفيان علم فاذا قال
 ذلك ضربوه واذا قال هذا أبو سفيان تركوه الحديث أي وفي الامتع وأخذ تلك
 الآية يسأرون غلام عبدة بن سعيد بن العاص وأسلم غلام منبه بن الحجاج وأبو رافع
 غلام أميمة بن خلف فأتى بهم النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي الحديث
 وقد يقال لامنافة لان بعض الرواة ذكر الثلاثة وبعضهم انتصر على اثنين وبعضهم
 اقتصر على واحد والله أعلم وكان مع قريش رجل من بني المذاهب بن عبد مناف
 يقال له جهيم بن الصلت رضى الله تعالى عنه فانه أسلم في عام خيبر وأعطاه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من خيبر ثلاثين وسقيا قبل أسلم بعد الفتح فوضع
 رأسه فاغفأ ثم قام فزعاقا قال لامها به هل رأيتم افغارة الذرة وقف على فقالوا لا قال

قد وقف على فارس فقال قتل أبو جهل وعتبة وشيبة وزمعة وأبو البختري وأمية
 ابن خلف وفضلان وفضلان وعدرجالا من أشراف قريش من قتل يوم بدر وأى وقال
 أسير سهيل بن عمرو وفضلان وولان وعدرجالا من أسرقا ثم رأيت ذلك الفارس
 ضرب في قبة بعيره ثم أرسله في العسكر فإمن خباء من أخبية العسكر إلا أصابه
 من دمه فقال له أصحابه انما لعب أى لعب بك الشيطان ولما شاعت هذه الرؤية
 في العسكر وبلغت أبا جهل قال قد جئتكم بكذب بنى عبد المطلب مع كذب
 بنى هاشم سيرون غدا من يقتل وفى لفظ قال أبو جهل هذا بنى آخر من بنى المطلب
 سيلىم غدا من المقتول نحن أو محمد وأصحابه وأول من نحر لهم حين خرجوا من مكة
 أبو جهل بن هشام عشر جزائر أى بحر الظهران وكانت جزور منها بعد أن نحررت بها
 حياة فجالت في العسكر فإمن خباء من أخبية العسكر إلا أصابه من دمه
 كذا فى الامتاع ومن هذا المحل رجع بنو عدى أى تفاؤلا بذلك ثم نحر لهم سفيان
 ابن أمية بعد ثمان تسع جزائر ونحر لهم سهيل بن عمرو بقدر عشر جزائر ووساروا
 من قديد فضلوا بها ثم أصبحوا بالجحفة فنحر لهم عتبة بن ربيعة عشر جزائر فلما أصبحوا
 بالابواء نحر لهم مقيس بن عمار الجمحي تسع جزائر ويقال ان الذى نحر لهم بالابواء
 نبيه ومنبه ما بنا الحجاج عشر ونحر لهم العباس بن عبد المطلب عشر جزائر ونحر لهم
 الحارث بن عامر بن نوفل تسعاً ونحر لهم أبو البختري على ماء بدر عشر جزائر ونحر لهم
 مقيس الجمحي على ماء بدر تسعاً أى ثم شغلهم الحرب فأكلوا من أزوادهم ثم مضى
 رحلان من الصحابة أى قبل وصوله صلى الله عليه وسلم الى بدر وكذا قبل وصول
 قريش الى بدر كما دل عليه الكلام الآتى خلاف ما يدل عليه هذا السياق
 الى ما بدر وفنزلوا قريباً منه عند تل هناك ثم أخذوا شاة ما يستقيان فيه وشخص على
 الماء واذا جارستان تالازمان أى تغاصمان وتمسك احدهما الاخرى على الماء
 والملزومة تقول لصاحبها انما يأتى العير غدا أو بعد غدا فاهل لهم وأقضيك
 الذى لك فقال ذلك الرجل الذى على الماء صدقت ثم خلص بينهما وسمع ذلك
 الرجلان فجاسا على بعيرهما ثم انطلقا حتى أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأخبراه بما سمعا ثم انما أباسفيان تقدم العير حذرا حتى ورد الماء فلقى ذلك الرجل
 فقال له هل أحسست أحدا قال ما رأيت أحدا أفكره الا أنى قد رأيت
 راكبين قد أناخا الى هذا التل ثم استقيان فى شئ لهما ثم انطلقا فأتى أبوسفيان
 مسأخهما فأخذهما أبعار بعيرهما فقتنه فاذا فيه التوى فقتل الله عز وجل يرب
 ترجع الى أصحابه سر يعانصوب بعيره عن الطريق وترك بدر يا - ارراند الملقى حتى

امرع فلما علم أنه قد أحرز زهره أرسل إلى قريش أي وقد كان باعه مجيئهم
 ليبرزوا العير وكانوا حينئذ بالجحفة أنكم انما خرجتم لتمنعوا دياركم ورجالكم وأموالكم
 وقد نجح الله تعالى فارجعوا فقال أبو جهل لا والله لا ترجع حتى نخضر بدر أو فتيق
 عليه ثلاثة أيام فلا بد أن نصر الجاز ونعم العام ونس في الحور وتعزف علينا
 القيان أي تضرب بالمعازف أي الملامى وقيل الدفوف وقيل الطنابير وقيل نوع
 منها ينضده أهل اليمن وتسمع بنا العرب ويعدوننا فلان يهاوننا أبا بعد ما
 وسياقي في غزاة بدر لم يعد أن موسم بدر يكون عند هلال ذي القعدة في كل
 عام يمكث ثمانية أيام ويبعد ارادة ذلك لاني جهل أي اقامتهم ببدر بقية رمضان
 وتمام شوال قال ولما أرسل أبو سفيان يقول لقريش ما تقدم أي ورده عليه أبو
 جهل بما ذكر قال هذا بنفي والبي منقصة وشتم وعند ذلك رجع منهم بنو زهرة
 وكانوا نحو المائة انتهى أي وقيل ثلثمائة وقائدهم كان الأخنس بن شريق وفي
 كلام ابن الأثير فلم يقتل منهم أي من بنو زهرة أحد ببدر وفي كلام غيره ولم يشهد
 بدر أحد من بني زهرة الا رجلا نكلا كافرا بن فان الأخنس قال لبني زهرة يا بني
 زهرة قد نجح الله أموالكم رخاص لكم صاحبكم مغررة بن نوفل وانما نفرتم
 انتم منعوه وماله واجعلوا بي حيتها وارجعوا فانه لا حاجة لكم بأن تخرجوا في غير
 منفعة لا ما يقول هذا يعني أبا جهل وقال لاني جهل أي وقد خلا به أثرى محمدا
 يكذب فقال ما كذب قط كنا نسبه الامير لكن اذا كانت في بني عبد المطلب
 السقاية والرفادة والمشورة ثم تكون فيهم النبوة فأى شيء يكون لنا فان اخنس
 الأخنس ورجع بيني زهرة أي واسمه أبي وانما لقب بالأخنس من حـ بن رجع
 بيني زهرة فقبل اخنس بهم فسمى الأخنس كان حليفا لبني زهرة ومقدا ما فهمم رضي
 الله تعالى عنه فانه أسلم يوم القح وأطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع المؤامعة
 قلوبهم ورأيت عن الهيلي أنه قتل يوم بدر كافرا وتبعه على ذلك التمساني في
 حاشية الشفاء واستدل به بقول القاضي البضاوي ان قوله تعالى ومن الناس
 من يعجبك قول في الحياة الدنيا والآخرة نزلت في الأخنس بن شريق وفي الإصابة
 أنه كان من المؤلفات ومات في خلافة عمرو بن السدي أن الأخنس جاء إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم فأنظره اسلامه وقال الله يعلم اني لصادق ثم هرب بعد ذلك
 فمروا مسلمين فحرق ذرعهم نزلت ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا
 إلى قوله ولينس المهاد قال ابن عطية ما ثبت قط أن الأخنس أسلم قلت قد أثبتته
 في الإصابة جماعة ولا مانع أن يكون أسلم ثم ارتد ثم رجع إلى الاسلام وهذا

كلام لاصابة وفي كلام ابن قتيبة ولم يسلم الاخذس وفي كلام بعضهم ثلاثة ابن
 وابوه وجدده شهدوا بدرا الاخذس وابنه يزيد وابنه معن فلي تأمل ذلك قال
 وأراد بنو هاشم الرجوع فاشتد عليهم أبو جهل وقال لا تغارقنا هذه العصابة حتى
 نرجع انتهى ثم لم يزلوا سائرين حتى نزلوا بالعدوة القصوى قريبا من الماء ونزل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعيدا من الماء يدينهم وبين الماء رحلة فظمى المسلمون
 وأصابهم ضيق شديد وأجنب غلهم وألقى الشيطان في قلوبهم الغيظ فوسوس اليهم
 تزعمون أنكم أولياء الله تعالى وأنكم على الحق وفيكم رسوله وقد غلبكم المشركون
 على الماء وأنتم عطاش وقد لون مجنين أي وما ينتظر أعداؤكم إلا أن يقطع العطش
 رقابكم ويذهب قراكم فيحكموا فيكم كيف شاء وفي الكشف فإذا قطع العطش
 أعناقكم مشوا اليكم فقتلوا من أحبوا وساقوا بقيتكم إلى مكة فحزنوا حزنا شديدا
 وأشقتوا وكان الوادي دها بالسين المهمة أي لنا كثير التراب تسبخ فيه الاقدام
 فبعث الله السماء أي المطر فأنطفت الغبار ولبدت الأرض أي شدتها للنبي صلى الله
 عليه وسلم ولاصحابه أي وطورهم به وأذهب عنهم رجز الشيطان أي وسوسته
 وشر بوائمه وملأوا الاسقية وسقوا الركائب واغتسلوا من الجنابة أي وطابت
 نفوسهم فذلل قوله تعالى ونزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به أي من الاحداث
 يذهب عنهم رجز الشيطان أي وسوسته وليربط على قلوبكم أي يشدّها
 ويقويها ويثبت به الاقدام أي بتليد الأرض حتى لا تسوخ في الرمل وأصاب
 قريشاً منها ما لم يقدروا على أن يرتحلوا منه أي ويصلوا إلى الماء أي فكان المطر
 نعمة وقوة للمؤمنين وبلاء وفتنة للمشركين وعن علي رضي الله تعالى عنه
 أصابنا من الليل طس من مطر فأنطلقا فمحت الشجر والجحف نستظل تحتها من المطر
 وبات رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوره وعن علي رضي الله تعالى عنه
 ما كان فينا أي تلك الليلة قائم الرسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي تحت شجرة
 ويكثر في سجوده أن يقولوا يا حي يا قيوم يكرر ذلك حتى أصبح أي لأن المسلمين أصابهم
 تلك الليلة نعاس شديد يلقى الشخص على جنبه أي وعن قتادة كان النعاس أمانة
 من الله وكان النعاس نعاسين نعاس يوم بدر ونعاس يوم أحد لأن النعاس هنا كان
 ليلا قبل القتال وفي أحد كان وقت القتال وكون النعاس أمانة وقت القتال أو وقت
 التأهب له وهو وقت المصافة واضع لاقبله هذا وذكر الشمس الشامي أنه لما نزلت
 الملائكة والناس بعد على مصافهم لم يحملوا على عدوهم وبشرهم صلى الله عليه
 وسلم بنزل الملائكة حصل لهم الطمأنينة والسكينة وقد حصل النعاس الذي هو

دليل على الطمانينة وربما يقتضى أنه حصل لهم النعاس عند المصافحة والافقة يقال
 إن قوله وقد حصل لهم النعاس جهة حاله أى والحال أنه حصل لهم قبل ذلك فى تلك
 الليلة لافى وقت المصافحة ولا بعد ذلك قوله بعد ذلك ولهذا قال ابن مسعود رضى الله
 تعالى عنه النعاس فى المصافى من الايمان والنعاس فى الصلاة من النفاق أى لانه
 فى الاول يدل على ثبات الجنان وفى الثانى يدل على عدم الاهتمام بأمر الصلاة فلما
 أن طلع الفجر نادى صلى الله عليه وسلم الصلاة عباد الله فجااء الناس من تحت
 الشجر والحجف فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحرض على القتال أى فى
 خطبة خطبها فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه أملى بعد فاني أحتكم على ما حثكم الله
 عليه الى أن قال وأن الصبر فى مواطن البأس مما يفرج الله تعالى به الهم ويبيح به
 من الغم الحديث ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بإدراهم أى يسابق قريشا
 الى الماء فسبقهم عليه حتى جاء أدنى ماء من يدراى أقرب ماء الى يد من بقية مياهها
 فنزل به فقال له الحباب بن المذثر يا رسول الله أرايت هذا المنزل أم نزل أنزلك الله
 تعالى ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه أم هو الراى والحرب والمكيدة قال بل
 هو الراى والحرب والمكيدة قال يا رسول الله أن هذا ليس بمنزل فأنهض بالأس حتى
 تأتى أدنى ماء من القوم أى اذا نزل القوم يعنى قريشا كان ذلك الماء أقرب المياه
 أى محله أقرب محال المياه اليهم قال الحباب فاني أعرف غزارة ماءه وكثرة بحيث
 لا يترج فتزله ثم تغور ما عدا من القلب أى وهى الأبار غير المبنية ثم بنى عليه
 حوضا فملا ماء فشرب ولا يشربون لأن القلب كلها ح تصير خلف ذلك القلب يقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أشرت بالراى ونزل جبريل عليه السلام على
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال الراى ما أشار اليه الحباب فنفض رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ومن معه من الناس فصار حتى أتى أدنى ماء من القوم أى من المحل
 الذى ينزل به القوم فنزل عليه ثم أمر بالقلب فتورت بسكون الواو وقال السهيلي
 لما كانت القلب عينها جعلها كعين الانسان ويقال فى عين الانسان غرتها فغارت
 ولا يقال غورتها أى بالتشديد وبني حوضا على القلب الذى نزل به فلا ماء ثم قدفوا
 قبه الانية ومن يومئذ قيل للحجاب ذو الراى وظاهر كلام بعضهم أنه كان معروفا
 بذلك قبل هذه الغزاة وفيه أن ذلك القلب اذا كان خاف ظهروهم وسائر القلب
 خلفه ما المعنى فى تغويرها لانها اذا لم تغورهم يشربون ولا يشرب القوم الا أن يقال
 المعنى لا يأتون اليها من خلفهم فالغرض قطع أطماعهم من الماء فليتناقل واستدل
 بقوله صلى الله عليه وسلم بل هو الراى على جواز الاجتهاد له صلى الله عليه وسلم

في الحرب نفاة الثورة السبب أو هطلة لان ضرورة السبب لا تخص وجواز
 الاجتهاد له مطلقا هو الراجح وبما استدل به على وقوع الاجتهاد له صلى الله عليه
 وسلم في الاحكامية وله الا لا خذرت قب ما قيل له الا لا خذرت قب ما قيل له وليس قاطعا
 لا احتمال أن يكون أوحى اليه في تلك اللحظة هذا وفي كلام بعضهم أنهم نزلوا على ذلك
 القليب نصف الليل فصنعوا الحوض وماؤه وقد فوافيه الاثنية بعد أن استقوا منه
 وسماي ما يؤيده وقال سعد بن معاذ يا نبي الله ألا نبني لك عريشا أي وهشي
 كالحجيمة من جريد يستظل به تكون فيه وتعد عندك ركائبك ثم نلقى عدونا فان أعزنا
 الله تعالى وأظهرنا على عدونا كان ذلك ما أحيينا وان كانت الاخرى جلست
 على ركائبك لحقت بمن وراءنا فقد خلف عنك أقوام يا نبي الله ما نحن بأشد لك حبا
 منهم ولا أطوع لك منهم لهم رغبة في الجهاد دنية ولوطوا أنك تلقى حربا ما تتخلفوا
 عملك انما طعنوا أنها العير يمنعك الله بهم وينصرك ويجهدونك فأنشأ عليه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا ودعاه بخير أي وقال أويقضى الله خيرا من ذلك
 يا سعد أي وهو نصرهم وظهورهم على عدوهم ثم بنى في ذلك العريش لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم أي فوق تل مشرف على المعركة (هـ) كان فيه شيء وعن علي رضي
 الله تعالى عنه قال جمع من الصحابة اخبروني عن أشجع الناس قالوا أنت قال
 أشجع الناس أبو بكر لما كان يوم بدر علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عريشا
 فقلنا من مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أي من يكون معه ثلاثي الهوى إليه أحد
 من المشركين فوالله ما في من أحد الا أبو بكر شاهرا بالسيوف في رأس رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا الهوى إليه أحد الا الهوى إليه أي ولذلك حكم على أنه
 أشجع الناس وبه يرد قول الشيعة والرافضة أن الخلافة لا يستحقها الا على لاه
 أشجع الناس أي وهذا كان قبل أن يلغى القتال والاف بعد التمام كان على باب
 العريش الذي به صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وسعد بن معاذ قائمان على باب
 العريش في نفر من الانصار كما سيأتي وبما استدل به على أن أبا بكر أشجع من علي
 أن عليا أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا يقتله الا ابن ملجم فكان اذا دخل الحرب
 ولا في الخصم علم أنه لا قدره له على قتله فهو معه كائنا سمع على فراشه وأما أبو بكر فلم
 يخبر بقاتله فكان اذا دخل الحرب لا يدري هل يقتل أولا ومن هدم حاله يقاسى من
 التعب لا يقاسيه غيره ومما يدل على ذلك ما وقع له في قتال أهل الردة وتقصيمه
 الغزم على مقاتلة مانعي الركاة مع تسيط سيدنا عمر له عن ذلك فلما كان الصباح أثبت
 قريش من الكتيب وهذا يؤيد قول بأنه صلى الله عليه وسلم سار به صحابه لاسلا

تبادروا الى الماء لان ذلك بعد طلوع الفجر وصلاة الصبح كما تقدم لان الظاهر من قول
الراوي اقبلت اى عليهم وهم ما كثون ويؤيده ايضا ما فى مسلم عن انس رضى الله
تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليلة بدر اى بعد ان وصل الى محل الوقعة
هنا مصرع فلان اراء الله خذا ووضع يده على الارض وهذا مصرع فلان ههنا
وهذا مصرع فلان ههنا قال انس ما ماط احدكم عن موضع يده صلى الله عليه وسلم
اى ما انتهى فلما سمع الجميع ولما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا
وقد اقبلت بالدروع الساترة والجموع الوافرة والاسلحة الشاكبة اى التامة قال
اللهم هذه قريش قد اقبلت بخيلائها اى كبرها وعجبها وفخرها تجادل اى تعاديك
وتخالف أمرك وتكذب رسولك فنصرك اى أنجز نصرك الذى وعدتني اى وفى لفظ
اللهم انك أنزلت على الكتاب وأمرتني بالثبات ووعدتني احدى الطائفتين اى
وقد فأت احداهما وهى العبر وانك لا تخلف الميعاد اللهم أحهم اى أهكلهم الذرارة
وفى رواية اللهم لا تغفلن أباجهل فرعون هذه الامة اللهم لا تغفلن زمة بن الاسود
اللهم واسحق عين ابي زمة وأعمى بصر زمة اللهم لا تغفلن سهيلا الحديث ولما
اطمأنت قريش أرسلوا عمير بن ودب الجمحى اى رضى الله تعالى عنه فانه أسلم
بعد ذلك وحسن اسلامه وشهد اعداءه صلى الله عليه وسلم (ه) فقالوا أخرزنا
أصحاب محمد اى أنظرنا ساعدتهم فاستجبال بفرسه حول عسكر النبي صلى الله عليه
وسلم ثم رجع اليهم فسال فلان ثمة رجل يزيدون قليلا أو ينقصون قليلا ولا يمكن
أهلنا حتى أنظرنا لقوم كميننا أو مددنا فذهب فى الوادى حتى أبعد فلم ير شيئا فرجع
اليهم وقال ما رأيت شيئا ولكنى قد رأيت يامعشر قريش البلاء اى وهى فى الاصل
النوق تبرك على قبر صاحبها فلا تغلف ولا تسقى حتى تموت تحمل الماء اى الموت اى
نواضع يثرب تحمل الموت الناقع اى البالغ زاد بعضهم الا تروهم خرسا لا يتكلمون
يتلمظون تلمظ الافاعي لا يريدون أن ينقلبوا الى أهلهم زرق العيون كأنهم الحصى
تحت الحجى يعنى الانصار قوم ليس لهم منعة ولا ملجأ الا سيوفهم والله ما نرى أن تقتل
منهم رجلا حتى يقتل رجل منكم فاذا أصابوا منكم أعداءهم فاخيرا عيش بعد ذلك
فرور اياكم فلما سمع حكيم بن حزام ذلك مشى فى الناس فأقى عتبة بن ربيعة فقال يا أبا
الوليد انك كبير قريش وسيدها والمطاع فيها هل لك الى ان لا تزال تذكر فيها
يخبر الى آخر الدهر قال وماذا لك يا حكيم قال نرجع بالناس فقام عتبة خطيبا
فقال يامعشر قريش انكم والله ما تصنعون بأن تلقوا امجادا وأصحابه شيئا والله ابن
أصبتوه لا يزال رجل ينفار فى وجه رجل يكره النظر اليه قتل ابن عمه وابن خاله

ورجل من هشيرته فارجعوا واخلو بين محمد وبين سائر العرب فان أصابوه فخذوا
 الذي أردتم وان كان غير ذلك أصكفواكم ولم تعرضوا منه ما تريدون أي يا قوم
 أعصوها اليوم برأسي أي اجعلوا عارها متعلقا بي وقولوا جبن عتبة وأنتم تعلمون
 أنني استأجبتكم (هـ) أي وفي لفظ آخر أن حكيم بن حزام قال لعتبة بن ربيعة
 تخبر بين الناس وتحمل دم حايك عمر بن الحضرمي أي الذي قتله واقد بن عبد الله
 في سرية عبد الله بن جحش أي تحمله وهو أول قتييل قتله المسلمون وفعل ما أصاب
 محمد من ذلك العير أي الذي غنمه عبد الله بن جحش كما سيأتي في السرياء فانهم
 لا يطلبون من محمد الا ذلك فقال عتبة نعم قد فعلت أي هو حايك فملى عقله
 وما أصيب من المال ونعم ما قلت ونعم ما دعوت اليه وركب عتبة جلاله
 وصار يجيله في صفوف قريش يقول يا قوم أطيعوني فانكم لا تطلبون غير دم ابن
 الحضرمي وما أخذ من العير وقد فعلت ذلك زاد بعضهم أنه قال يا معشر قريش
 أفشدكم الله في هذه الوجوه التي قضى ضياء المصاييح يعني قريشا أن تجهلوا اندادا
 لهذه الوجوه التي كأنها عيون الحيات يعني الانصار وهذا كما ترى وما يأتي أيضا
 يصف قول من قال انه صلى الله عليه وسلم عقل ابن الحضرمي أي أعطى دية وقد
 كان صلى الله عليه وسلم لما رأى قريشا أقبلت من الكتيب وعتبة على جل أحر
 قال ان يكن في أحد من القوم خير فند صاحب الجمل الاجر أي وفي رواية أن يكن
 أحدا يأمر بخير فمسي أن يكون صاحب الجمل الاجر ان يطيعوه يرشدوا ولما رأى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم راكب الجمل الاجر يجيله في صفوف قريش
 قال يا علي نادى حرة وكان أقربهم الى المشركين فقال له رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من صاحب الجمل الاجر وماذا يقول لهم فقال هو عتبة بن ربيعة ينهي عن
 القتال وحينئذ يكون قوله صلى الله عليه وسلم أن يكن في أحد من القوم خير الخ من
 أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم (هـ) ثم قال عتبة لحكيم بن حزام انطلق لابن الحنظلية
 يعني أبا جهل قال حكيم فانطلقت حتى جئت أبا جهل فوجدته قد سل درعاه من
 جراها أي أخرجهما منه فقلت له يا أبا الحكم ان عتبة أرسلني اليك بكذا وكذا الذي
 قال فقال انتفخ بالله سعره أي ربه كلمة تقال للبيان وفي لفظ أنه قال عتبة وقد
 جاء اليه أنت تقول هذا والله لو غيرك يقول هذا الا عضضته أي قلت له أعضض
 على بظر أمك أن قد ملأت ريشك خرفك رعبا كلا والله لا ترجع حتى يحكم الله
 بيننا وبين محمد وقال لحكيم ما بعثه ما قال ولكنه قد رأى أن محمد أو أصحابه أكلة
 جزور أي في قلة بحيث يكفيهم الجزور وفيهم ابنه أي وهو أبو حذيفة رضي الله تعالى

عنه فانه كان ممن أسلم قديما فقد غفرتكم عليه وفي رواية أنه قال يا معشر
قريش انما يشير عليكم عتبة بهذا لان ابنه مع محمد ومحمد بن عمه فهو كره أن تقتلوا
ابنه وابن عمه فغضب عتبة وسب أبا جهل وقال سيعلم ابنا أفسد لقومه
أى ومن غريب الاتفاق أن أم أبان بنت عتبة بن ربيعة المذكورة كان لها أربعة
أخوة وعمان كل منهم حضر بدرا انسان من اخوته مسلمان واثان مشركان
رواحدهن عمهما مسلم والاخر كافر فالأخوان المسلمان أبو حذيفة ومصعب بن
عمير ولعله كان أخاها لأمها والكافران الوليد بن عتبة وأبو عزيبر والمسلم معمر
ابن الحارث ولعله كان أخا لعتبة لأمه والم الكافر شيعة بن ربيعة وكان من حكمة
الله تعالى أن الله جعل المسلمين قبل أن يلتم القتال في أعين المشركين قليلا
استدراجا لهم ليقدموا ولما التهم القتال جعلهم في أعين المشركين كثيرا ليحصل لهم
الربح والوهن وجعل الله المشركين عند انعام القتال في أعين المسلمين قليلا
ليقروا جاشهم على مقاتلتهم ومن ثم جاء عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه
أنه قال لقد رقلوا في أعيننا يوم بدر حتى قلت لرجل أترهم سبعين قال أراهم
مائة وأنزل الله تعالى واذ يركمهم اذ التقيتم في أعينكم قليلا ويقللهم
في أعينهم ومن ثم قال الله تعالى قد كان لكم آية في فئتين التقاتلة تقتل في
سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم أى يرى أولئك الكفار المؤمنين مثلهم رأى
العين أى وقد ذكر أن قباث بن أشيم رضى الله تعالى عنه فانه أسلم بعد ذلك قال
في نفسه يوم بدر لو خرجت نساء قريش بأكثر أزدت مجدا وأصحابه وعنه أنه قال
لما كان بعد الخندق قدمت المدينة سألت عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقالوا هو ذا في محل المسجد مع ملاء من أصحابه فأتيته وأنا لا أعرفه من بينهم
فسلمت فقال يا قباث أنت القاتل يوم بدر لو خرجت نساء قريش بأكثر أزدت مجدا
وأصحابه فقال قباث والذي بعثت بالحق ما تحدث به لساني ولا ترفرت به شفاهى
ولا سمعته مني أحد وما هو الا شىء همجس في قلبي وحينئذ يكون معنى قوله
صلى الله عليه وسلم له أنت القاتل أى في نفسك أشهد أن لا اله الا الله وحده
لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وأن ما حدث به الحق ولما بلغ عتبة ما قاله
أبو جهل قال سيعلم مصفر استه من اتفخ صهره أنا أم هو وقد تقدم معنى مصفر استه
وذكره السهيلي هنا أن هذه الكلمة لم يخترعها عتبة ولا هو أبو عذرة ما فقد قيلت
لبعض الملوك كان مشرفها لا يغز وفي الحروب يريدون صفرة الخلق والطيب
وسادة العرب لا تستعمل الخلق والطيب الا في الدعوة وتعيينه في الحرب أشيد العيب

وأظن أن أبا جهل لما علم بسلامة العير استعمل الطيب والخلق فلذلك قال له عتبة
هذه الكلمة وإنما أراد مصغره بدينه ولكنه قصد المبالغة في الذم فخص منه بالذكرا
يسوءه أن ذكر هذا كلامه وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه إليهم يقول أرجعوا فإنه أن يلي هذا الأمر مني غيركم أحب إلي
من أن تلوه مني فقال حكيم بن حزام قد عرض نصفا فقبلوه فوالله لا نتصرون عليه
بعد ما عرض من النصف فقال أبو جهل والله لا ترجع بعد أن مكنا الله منهم ثم أن
أبا جهل بعث إلى عامر بن الحضرمي أي أخو المقتول الذي هو عمرو وقال هذا حليفك
يعني عتبة يريد أن يرجع بالناس وفي لفظ يخذل الناس عن القتال وقد تحمل دية
أخيك من ماله يزعم أنك قابلهما ألا تستحي أن تقبل الدية من مال عتبة وقد رأيت
نارك بعينك فاذكروم قتل أخيك وكان عامر كاخيه المقتول من حلفاء عتبة
وسبنا في ذلك فقام عامر بن الحضرمي فاكشف أي كشف استه أي وحشي عليه
التراب ثم صرخ وأعرأه وأعرأه فنادت النفوس أي وعامر هذا لا يعرف له اسلام
أي وفي الاستيعاب عامر بن الحضرمي قتل يوم بدر كافرا وأما أخوهما الآخر فافضل
العصابة رضي الله تعالى عنهم أي وقد كان يقال إنه سجد الدعوة وأنه خاض البحر هو
وسيرته التي كان أميراعليها ولك في زمن عمر رضي الله تعالى عنه ويقال
ييس حتى رثي الغبار من حواف الخيل بكلمات فالحمد وعامر هو يا علي يا حكيم
يا علي يا عظيم أنا عبيدك وفي سبيلك نقاتل عدوك اللهم فاجعل لنا لهم سبيلا ووقع
نظير ذلك أي دخول البحر لابي مسلم الخولاني التابعي فإنه لما غزا الروم مع جيشه
مروا بنهر عظيم بينهم وبين العدو وقال أبو مسلم اللهم أجرت بني اسرائيل البحر وأنا
عبادك وفي سبيلك فأجرتنا هذا لهم اليوم ثم قال اعبروا باسم الله فعبروا فلم يبلغ الماء
بطون الخيل وكذا وقع نظير ذلك لابي عبيد السقي التابعي أمير الجيش في أيام سيده
عمر رضي الله تعالى عنه فان دجلة حالت بينه وبين المدونة لا قوله تعالى وما كان
لنفس أن تموت إلا بأذن الله كذا يا مؤجلا ثم سمي الله تعالى واقتم بفرسه الماء واقتم
الجيش وراءه ولما نقر إليهم الأعاجم صاروا يقولون دبرانا دبرانا أي مجازين ثم ولوا
مدبرين فقتلهم المسلمون وغنموا أموالهم وله أخ يقال له ميمون وهو الذي حفر البئر الذي
بأعلى مكة التي يقال لها بئر يمين ولم أقف على اسلامه وأما أختهم التي هي الصعبة
وهي أم طلحة بن عبيد الله فمعها حبيبة رضي الله تعالى عنها كانت أولا تحت أبي
سفيان بن حرب فطلقها فاختلف عليها عبيد الله فولدت له طلحة الذي قال في حقه
صلى الله عليه وسلم من أراد أن ينظر إلى شهيد يمشي على وجهه الأرض فلا ينظر إلى

طلحة بن عبيد الله ثم ان الاسود بن عبد الاسد الخزرجي وهو اخو أبي سلمة عبد الله
 ابن عبد الاسد وكان رجلا شرسا سيء الخلق شديد العداوة لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم وجاء أنه أول من يعطى كتابه بشماله كما أن أخاه أباسمة أول من يعطى
 كتابه بيمينه كما تقدم قال أعاهد الله لا أشرب من حوضهم أولا هدمته أولا موتن
 دونه فلما خرج خرج اليه حمزة بن عبد المطلب فلما التفتا ضربه حمزة فأطعن قدمه
 بنصف ساقه أي أسرع قطعها فطارت وهو دون الحوض فوقع على ظهره تشعب
 رجله دما ثم حبا إلى الحوض حتى اقحم فيه أي وشرب منه وهدمه برجله العجيبة
 يريد ان يبري عينه فأتبعه حمزة فضر به حتى قتله في الحوض وأقبل نفر من قريش
 حتى وردوا ذلك الحوض منهم حكيم بن حزام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 دعوهم فاشرب منه رجل يومئذ الا قتل الا ما كان من حكيم بن حزام فإنه لم يقتل
 ثم أسلم بعد ذلك وحسن اسلامه فكان اذا اجتمع في عيسته قال لا والذي نجاني يوم
 بدر وعلى أن هذا الحوض كان وراء ظهره صلى الله عليه وسلم لم يكون محبي هؤلاء
 للحوض من خلفه صلى الله عليه وسلم فابتأمل ثم ان عتبة بن ربيعة التمس بيضة
 أي خودة ليدخلها في رأسه فمأ وجد في الجيش بيضة تسع رأسه لعظامها فاعتجر
 على رأسه ببدله أي تعمي به ولم يجعل تحت لحية من العمامة شيئا وأخرج بين
 أخيه شيعة وابنه الوليد حتى فصل من الصف ودعا للمبارزة فخرج اليه قتيبة
 من الانصار ثلاثة اخوة أشقاوهم معوذومعاذ وعوف بنو عفراء وقيل بدل عوف
 عبد الله بن رواحة فقالوا من أنتم قالوا رهط من الانصار قالوا ما لنا بكم من حاجة
 وفي رواية أ كفاء كراماء انما نريد قومنا أي وفي لفظ ولكن أخر جوالينا من بني
 عمناء أي وفي لفظ أنه صلى الله عليه وسلم أمرهم بالرجوع فرجعوا إلى مصافهم
 وقال لهم خير الابه كره أن تكون الشوكة تغرب بني عمه وقومه في أول قتال وعند ذلك
 نادى منادهم يا محمد أخرج الينا **ك**فانا من قومنا فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم قم يا عبدة بن الحارث وقم يا حمزة وقم يا علي وفي لفظ قوموا يا بني هاشم فقالوا
 بحقكم الذي بعث به فيكم اذا جاؤا بطلانهم ليطفئوا نور الله قم يا عبدة بن الحارث
 قم يا حمزة قم يا علي فلما قاموا ودنوا قالوا من أنتم أي لانهم كانوا لم يسموا لا يعرفون من
 السلاح قال عبدة عبدة وقال حمزة وقال علي علي قالوا نعم أ كفاء **ك**رام
 فبارز عبدة بن الحارث وكان أسن القوم كان أسن من النبي صلى الله عليه وسلم
 عشر سنين عتبة بن ربيعة وبارز حمزة شيعة وبارز علي الوائد فأم حجرة فلم يهمل
 ان قتل شيعة وأم علي فلم يهمل أن قتل الوليد واختلاف عبدة وعتبة بينهما بضربتين

كلاهما أثبت صاحبه وكر حمزة وعلى باسيافهم اعلى عتبة فذفقا باهم لمة والمجبة
واحدة لاساحبهما فجراهما الى اصحابه اى واضبعوه الى جنب موقفه صلى الله عليه
وسلم فافرشه رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمه الشريفه فوضع خذله عليها وقال
له رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهد أنك شهيد اى بعد أن قال له عبيدة أأنت
شهيدا يا رسول الله فتوفي في المغرباء ودفن بهم عند مرجع المسلمين الى المدينة
وقيل برز حمزة لعتبة وعبيدة لشيبة وعلى الوليد واختلف عبيدة وشيبة بينهما
بضربتين كلاهما أثبت صاحبه وقعت الضربة في ركة عبيدة فأطاحت رجله
وصار يخ ساقه يسيل ثم مال حمزة وعلى على شيبة فذفعا عليه اى ويقال ان شيبة
لما ضرب من ضربة عبيدة قام فقام اليه حمزة واختلفا ضربتين فلم يصنع سفيهما
شيئا فاعتنق كل واحد منهما صاحبه فأهوى عبيدة وهو صريع فضرب شيبة
فقطع ساقه فذفف عليه حمزة وقيل بارز على شيبة وبارز عبيدة الوليد وقد روى
الطبراني باسناد حسن عن علي أنه قال أعنت أنا وحمزة عبيدة ابن الحارث على
الوليد فلم يعب النبي صلى الله عليه وسلم علينا ذلك وقال الحافظ ابن حجر وهذا أصح
الروايات ولكن المشهور أن عليا انما بارز الوليد وهذا هو الاثر بالمقام لان
عبيدة وشيبة كانا شيخين كعبيدة وحمزة بخلاف علي والوليد فكانا شابين وقتل
حمزة طعيمة ابن عدي أخا المظلم بن عدي وتقدم ان معام مات قبل هذه الغزاة بستة
أشهر وكافرا قيل وهذه المبارزة أول مبارزة وقعت في الاسلام وفي الصحيحين عن
أبي ذر أنه كان يقسم قسما أن هذه الآية هذان خهيمان اختصموا في دينهم
نزلت في حمزة وصاحبيه وعتبة وصاحبيه يوم بدر وفي البخاري عن علي
رضي الله تعالى عنه أنه أول من يحنو بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة
وقيل أول من يقف بين يدي الله تعالى للخصومة علي ومعاوية ثم تراحم الناس
ودنا بعضهم من بعض وقد كان عدل رسول الله صلى الله عليه وسلم معروف
اصحابه بقدره في يده اى بسهم لانهم لا يملكون له ولا يشقون بسواد بتخفيف الواو ولا
بتشديد ما كان رعه ابن هشام بن غزيرة بفتح الغين المجبة وكسر الزاي وتشديد الياء اى
حليف بني البخار وهو خارج من الصف فطعنه صلى الله عليه وسلم في بطنه بالقدر
وقال استو يا سواد فقال يا رسول الله أوجعني وقد بعثك الله بالحق والعدل
فاقدني اى مكنتني من القود اى القصاص من نفسك فكشف رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن بطنه وقال استقد اى خذ القود اى القصاص فاعتنقه فقبل بطنه
فقال ما جئت على هذا يا سواد فقال يا رسول الله حضر ما ترى فاردت أن يكون آخر

العهد بل أن عيسى جلدي جلدك فدعا له رسول الله صلى الله عليه بخير وفيه أن هذا
 لا تؤد فيه ولا قصاص عندنا فليستأمل وسواد هذا جعله صلى الله عليه وسلم بهد فتح
 خير عام لأعلى خير كما سيأتي أي وفي حديث حسن عن عبد الرحمن بن عوف قال
 صفنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر فبدرت منا بادرة أمام الصف فنظر إليهم
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال معي معي أقول وقع له صلى الله عليه وسلم
 مع بعض الانصار رأى وهو سواد بن عمرو مثل هذا ادى وقع له مع سواد بن غزيرة ففى
 أبي داود أن رجلا من الانصار كان فيه مزاج فيبذرها ويحدث القوم بضحكهم اذ طعنه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في خاصرته بعود كان في يده وفي لفظ بـرجون
 وفي آخر بعضا فقال أصبر في يا رسول الله أى اقدنى ومكنى من نفسك لا تقتص منك
 فقال أصبر أى اقتض قال ان عليك قيصا وليس على قيص فرفع رسول الله صلى
 الله صلى الله عليه وسلم قيصه فاحتضنه وجعل يقبل كشحه أى ومن خصائصه صلى
 الله عليه وسلم أنه ما التصق بسدنه مسلم وتمسه النار كذا في الخصائص الصغرى
 وفيها في محل آخر ولأن كل النار شيئا من جسده وكذلك الانبياء ثم لما عدل الصغوف
 قال لهم ان ذنا القوم منكم فانضوهم أى ادفعوهم عنكم (هـ) بالنبل واستمقوا نبلكم
 أى لا ترموهم على بعد فان الرمي مع البعد يخطئ قضيع الببل بلا فائدة أى وقال لهم
 لا تسلموا السيوف حتى يغشوكم وخطبهم خطبة حنهم فيها على الجهاد وعلى المصابرة
 فيه منها وان الصبر في مواطن الباس مما يفرج الله عز وجل به الهم وينجي به من
 الهم وهذا السياق يدل على تكرر هذه الخطبة أى وقوعها قبل مجيئهم الى محل القتال
 وبعد مجيئهم اليه ولا مانع منه ثم رجع الى العريش فدخله ومعه أبو بكر ليس معه
 فيه غيره وسعد بن معاذ قائم على باب العريش متوشح بسيفه في نفر من الانصار
 يخافون على رسول الله صلى الله عليه وسلم كراة الامدواى والبنابيه هياة لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان احتاج اليها راكمها ولما اصطف الناصر للامتنان رعى قطبة
 ابن عامر حرا بين الصغين وقال لا أفرا الا ان فر هذا الحجر وكان أول من خرج من
 المسابن مع بكسر الميم واسكان الهاء فجيم مفتوحة فعين مهملة مولى عمر بن الخطاب
 فقتله عامر بن الحضرمي بسهم أرسله اليه ونقل بهض المشايخ أنه أول من يدعى من
 شهداء هذه الامة وانه صلى الله عليه وسلم قال يومئذ معجج سيد الشهداء أى من هذه
 الامة فلا ينسأ في ما جاء أن سيد الشهداء يوم القيامة يحيى بن زكريا وفايدهم الى الجنة
 وذابح الموت يوم القيامة يضحعه ويذبحه بشفرة في يده والناس ينظرون اليه لكن
 جاء سيد الشهداء هابيل الا أن تجعل الاولاية أضافه نبراد أول اولاد آدم لصلبه قيل

وكون مهجع أول قتيل من المسلمين لا ينافي كون أول قتيل من المسلمين عمير بن الحمار
 لان ذلك أول قتيل من المهاجرين وعمير أول قتيل من الانصار ولا ينافي ذلك أن
 أول قتيل من الانصار حارثة بن قيس أي قتل بسهم لم يرد راميته في البخاري عن
 حميد قال سمعت أنس يقول أصيب حارثة يوم بدر وهو غلام قتل بإرسال سهم اليه
 أي فانه أصابه سهم غرب أي لا يعرف راميته وهو يشرب من الحوض وفي كلام ابن
 اسحاق أول من قتل من المسلمين مهجع مولى عمر ابن الخطاب ومن بعده حارثة بن
 سراقة وقد جات أم حارثة وهي عمة أنس بن مالك الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقالت يا رسول الله حدثني عن حارثة فان يكن في الجنة لم أبل عليه ولكن اخزن
 وان يكن في النار بكيته ما عشت في دار الدنيا وفي رواية ان يكن في الجنة صبرت
 وان كان غير ذلك اجتهد عليه في البكاء فقال يا أم حارثة انها ليست بجنة ولا كنها
 جنات وحارثة في الفردوس الاعلى فرجعت وهي تضحك وتقول نخرج لك يا حارثة
 وهذا قد يخالف قول بن القيم كالزخشي ان الجنة التي هي دار الثواب واحدة
 بالذات كثيرة بالاسماء والصفات وهذا الاسم الذي هو الجنة يجمعها من اسمائها
 جنة عدن والفردوس والمأوى ودار السلام ودار الخلد ودار المقامة ودار
 النعيم ومقدم صدق وغير ذلك مما يزيد على عشرين اسما أي وعن الواقدي أنه بلغ
 أمه وأخته وهما بالمدينة مقتله فقالت أمه والله لا أبكي عليه حتى يقدم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فأسأله ان كان في الجنة لم أبل عليه وفي رواية اصبر واحتسب
 وان كان ابني في النار بكيته وفي رواية ترى ما أصنع فلما قدم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لم من بدر جاءت أمه فقالت يا رسول الله قد عرفت موقع حارثة من قلبي
 فأردت أن أبكي عليه ثم قلت لا أفعل حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فان كان في الجنة لم أبل عليه وان كان في النار بكيته فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 هبلت وفي رواية ويحك أو هبلت أجنة واحدة انها جنات كثيرة والذي نفسي بيده
 انه لفي الفردوس الاعلى ودار رسول الله صلى الله عليه وسلم باناء من ماء فغمس يده
 فيه ومضمض فاه ثم ناول أم حارثة فشربت ثم ناولت ابنتها فشربت ثم أمرهم بنضشان
 في جيوبهم ما ففعلوا فخرجت من عند النبي صلى الله عليه وسلم وما بالمدينة امرأة ان اقر
 عينا منها ولا أسرو قد كان حارثة سأل صلى الله عليه وسلم أن يدعو له بالشهادة فقد
 جاء أنه صلى الله عليه وسلم قال لحارثة يوما وقد استقبله كيف أصبحت يا حارثة قال
 أصبحت مؤمنا بالله حقا قال انظر ما تقول فان لكل قول حقيقة قال يا رسول الله
 عزلت نفسي عن الدنيا فاسهرت ليل وأطمت نهارى فكانت بعريش ربي بارزوكاني

أنظر إلى أهل الجنة يتزاور فيها وكان في نظر إلى أهل النار يتعاونون فيها قال
أبصرت فألزم عبيد رآى أت عبد بنذر الله الإيمان في قلبه قال فقال ادع الله لي
بالشهادة فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وقال أبو جهل وأصحابه حين
قتل عتبة وشيبة والوليد قصير لنا العزى ولا عزى لكم فنادى منادى رسول الله
صلى الله عليه وسلم الله مولانا ولا مولانا لعلكم تقتلونا في الجنة وقتلاكم في النار
✽ أقول سيأتي وقوع مثل ما قال أبو جهل وأصحابه من أبي سفيان وأنه أحيب بمثل
هذا الجواب في يوم أحد والله أعلم وصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ينشأ شربه
ما وعده من المصراى وهذا العريش هو المراد بالقبة في قول البخاري عن ابن
عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو في قبة يوم بدر اللهم أنشدك
عهدك الحديث ويقول اللهم أن تهلك هذه العصاة اليوم فلا تعبداى وفي مسلم
أنه قال اللهم أنك أن تشأ لا تعبد في الأرض قال ذلك في هذا اليوم ويوم أحد قال العلماء
فيه التسليم لقد رآه والرد على غلاة القدريّة الذين يزعمون أن الشر غير مراد لله
ولا مقدوره وذكر الامام النووي أن كونه قال ما ذكر يوم بدر هو المشهور وفي كتب
التفسير والمغازى أنه يوم أحد ولا معارضة بينهم ما فقال في اليومين هذا كلامه أى
يجوز أن يكون قال ذلك في يوم بدر وفي يوم أحد وفي رواية اللهم أن تظهر وأعلى هذه
العصاة ظهر الشرك ولا يقوم لك دين أى لأنه صلى الله عليه وسلم علم أنه آخر
النبيين فاذا هلك هو ومن معه لا يبقى من يتعبد بهذه الشريعة وفي لفظ اللهم
لا تدع منى ولا تتخذنى أنشدك ما وعدتني لأنه كان وعده النصر وفي رواية ما زال
يدعوه به ما دأب به مستقبلا القلة حتى سقط رداؤه من منكبه فأخذ أبو بكر
رداءه وألقاه على منكبه ثم التزمه من ورائه وقال يا بنى الله كفاك تناسد
ربك فانه سينجز لك ما وعدك أى وفي رواية والله لينصرنك الله وليبيض وجهك
أى وفي لفظ قد أبحث على ربك ككون وعد الله لا يتخلف لا بنا في الإلحاح في
الدعاء لأن الله يحب المحبين في الدعاء وانما قال أبو بكر ما ذكر لأنه شق عليه تعب
النبي صلى الله عليه وسلم في الإلحاح بالدعاء لأنه رضى الله تعالى عنه رفيق
القلب شديد الإشفاق على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لأن الصديق كان
في تلك الساعة في مقام الرجاء والنبي صلى الله عليه وسلم في مقام الخوف لأن الله
يفعل ما يشاء وكلما المقامين سواء في الفضل ذكره السهيلي وحين رأى المسلمون
القتال قد نشب عمو بالدعاء إلى الله تعالى فأنزل الله تعالى عند ذلك إذ تستغيثون
ربكم فاستجاب لكم أنى ممدكم بألف من الملائكة مردفين أى متتابعين وقيل ردفا

لكنهم ومدد اليكم وقيل وراء كل ملك آخر يوافق ذلك ما جاء عن ابن عباس رضي
الله تعالى عنه ما أمده الله نبيه يوم بدر بألف من الملائكة فكان جبريل في خمسمائة
وميكائيل في خمسمائة فأمده الله تعالى بالملائكة ألاف مع جبريل وألف مع
ميكائيل وجاء أمده الله بثلاثة ألاف ألف مع جبريل وألف مع ميكائيل وألف مع
اسرافيل رواء البيهقي في الدلائل عن علي بأسناد فيه ضعف وقيل وعدهم الله
تعالى أن يمدهم بألف ثم زيدوا في الوعد بالالفين ثم زيدوا في الوعد بالفين أيضا وقيل
أمدهم الله تعالى بثلاثة ألاف من الملائكة من زين أي ألف مع جبريل وألف
مع ميكائيل وألف مع اسرافيل بلي ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا
يمددكم ربكم بخمسة ألاف من الملائكة مستومين فان ذلك كان يوم بدر على ما عليه
الاكثر وقيل يوم أحد كذا الامداد فيه بذلك أي بثلاثة ثم وقع الوعد بألف كلهم خمسة
ألاف معلقة على شرط وهو التقوى والصبر عن حوز الغنائم فلم يصبروا ففقد الامداد
بما زاد على الثلاثة ألاف وهذا الثاني هو الذي في النهر لابي حيان كان المدد يوم
بدر بألف من الملائكة ويوم أحد بثلاثة ألاف ثم بخمسة لوصبروا عن أخذ الغنائم
فلم يصبروا فلم تنزل هذا كلامه وهو واضح لان عدم صبرهم عن أخذ الغنائم وعدم
امتثال أمره انما كان في أحد لافي بدر وروى البيهقي عن حكيم بن حزام أن يوم
بدر وقع نخل من السماء قد سد الافق فاذا اودى يسيل غلا أي نازلا من السماء
فوقع في نفسي أن هذا شيء أيده صلى الله عليه وسلم وهي الملائكة أي وروى
بسند حسن عن جبير بن مطعم قال رأيت قبل هزيمة القوم والناس يقتتلون مثل
الجهاد الاسود مبثوث حتى امتلاء الوادي فلم أشك أنها الملائكة فلم يكن الا هزيمة
القوم والجهاد كسا مخطط من اكسية الاعراب وسبأني وقوع مثل ذلك في حنين
قال وانما كانت الملائكة شركاء لهم في بعض الفعل ليكون الفعل منسوب باللسان
صلى الله عليه وسلم ولا يحاسبه ولا يجبر بل قادر على أن يدفع الكفار بريشة من
جناسه كما فعل بمداين قوم لوط وأهلك قوم صالح ونود بصيحة واحدة وليهاهم
العدو بعد ذلك حيث تعاون أن الملائكة تقاتل معهم وهذا برده ما قيل لم تقايل
الملائكة يوم بدر وانما كانوا يكثر السواد والافلاك واحد كاف في اهلاك أهل
الدينيا كلهم وجاء لولا ان الله تعالى حال بيننا وبين الملائكة التي نزلت يوم
بدر لمات أهل الارض خوفا من شدة صعقاتهم وارتفاع أصواتهم وجاء في حديث
مرسل ماروثي الشيطان أحقر ولا أدر ولا أصغر من يوم عرفة الا ما رثي يوم بدر
أي وكذا سائر مواسم المغفرة والعق من النار كايام رمضان سيمالبة القدر وجاء

أن ابليس جاء في صورة سراقه بن مالك المدلجي السكناني في جند من الشياطين
 أي مشركي الجن في صور رجال من بني مدلج من بني كسانة معه راية وقال
 للمشركين لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم انتهى أي كما قال لهم
 ذلك عند استدأخروهم وقد خافوا من بني كسانة قوم سراقه وقد تقدم أنه كان
 وحده ولا مسافة لجواز أن يكون جنده لحقوا به بعد ~~هـ~~ قال فلما رأى جبريل
 والملائكة وفي رواية وأقبل جبريل إلى ابليس فلما رآه وكادت يده في يد رجل من
 المشركين أي وهو الحارث بن هشام أخو أبي جهل انتزع يده من يد الرجل
 ثم نكس على عقبه وتبعه جنده فقال له الرجل يا سراقه أتزعم أنك لنا جار فقال
 اني برىء منكم اني أرى ما لا ترون اني أخاف الله والله شديد العقاب وتشبه به
 الحارث بن هشام رضي الله تعالى عنه فانه أسلم بعد ذلك وقال له والله لا أرى
 الا خفافيش يثرب تضرب به ابليس في صدره فسقط وعند ذلك قال أبو جهل يا معشر
 الناس لا هم منكم خذلان سراقه فانه كان على ميعاد من محمد ولا هم منكم
 قتل عتبة وشيبة أي والوليد فانهم قد عجلوا واللات والعزى لا ترجع حتى نقرن محمدا
 وأصحابه بالحبال وصار يقول لا تقتلوهم خذوهم باليد وذكروا السهيلي أنه يروي أن
 من بقي من قريش وهرب إلى مكة وجد سراقه بمكة فقالوا له يا سراقه خرقت الصف
 وأوقعت فينا الهزيمة فقال والله ما علمت بشيء من أمركم وما شهدت وما علمت
 فاصدقوه حتى أسلموا وسمعوا ما أنزل الله فعلموا أنه ابليس هذا كلامه قال قتادة
 صدق ابليس في قوله اني أرى ما لا ترون وكذب في قوله اني أخاف الله والله ما به
 مخافة من الله قال في ينبوع الحياة ولا يجهنني هذا فان ابليس عارف بالله ومن عرف
 بالله خافه أي وأسلم ~~ب~~ كمن ابليس خافه حق الخوف قبل وانما خاف أن يكون هذا
 اليوم هو اليوم الموعود الذي قال فيه سبع مائة يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ
 لأبجر من ورأيت عن سيدي على الخواص أنه لا يارم من قول ابليس ذلك أن يكون
 معتقده بالباطن كما هو شأن المسافقين ورأيت عن ومب أن اليوم الموعود الذي
 أنظر فيه ابليس هو يوم بدر قتله الملائكة في ذلك اليوم والمشهور أنه منظر إلى يوم
 القيامة وبدل لذلك ما روي أن ابليس لما ضرب الحارث في صدره لم ينزل ذاهبا حتى
 سقط في البحر ورفع يديه وقال يا رب وعدك الذي وعدتني اللهم اني أسألك نظرتك
 أي وخاف أن يخلص إليه القتل هذا وفي زوائد الجامع الصغير عن مسلم أن
 عيسى يقتل ابليس بيده بعد نزوله وفراغه من صلاته ويرى المسلمين دمه في حربته
 وفي كلام بعضهم وأهل المراد يوم القيامة الذي أنظر إليه ابليس ليس نفخة البعث

بل نفخة الصعق اتى بها يكون موت من لم يمت من اهل السموات واهل الارض قبل
 الاجلة العرش وجبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت هؤلاء من استثنى الله
 تعالى في قوله ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله
 ثم يموت جبريل وميكائيل ثم حلة العرش ثم اسرافيل ثم ملك الموت فهو آخر من
 يموت وفي كلام بعضهم الصعق اعم من الموت أى فالمراد ما يشمل الغشى وذهاب
 الشعور أى من مات قبل ذلك وصار حيا في البرزخ كالانبياء والشهداء لا يموت
 وانما يحصل له غشى وذهاب شعوره ويكون المستثنى من القسم الاول من تقدم
 ذكره من الملائكة ومن القسم الثانى موسى صلوات الله وسلامه عليه فانه حوزى
 بذلك أى بعدم الغشى وذهاب الشعور بما حصل له من ذلك بسبب صفة الطور
 وفيه أنه صلى الله عليه وسلم لم يجز بذاك بل ترد في ذلك حيث نال فأقول
 من رفع رأسه أى أفاق من الغشى فاذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا
 أدري أرفع رأسه أى أفاق من الغشى قبل أو كان من استثنى الله فلم صعق وفي
 رواية فاذا موسى متعلق بقائمة العرش فلا أدري أكان فيمن صعق فأفاق قبل أم
 كان من استثنى الله ولعل بعض الرواة ضم هذا الخبر الشيخين أنا أول من تنشق عنه
 الارض يوم القيامة فاذا موسى الخ وفيه نظر لان المراد يوم القيامة عند نفخة البعث
 ونفخة الصعق سابقة عليها كما علمت ويلزم على هذا التردد مع كون الخبرين خبرا
 واحد الشكال جزمه صلى الله عليه وسلم بأنه أول من تنشق عنه الارض وأجاب شيخ
 الاسلام بما يفيد أنها خبران لا خبر واحد حيث نال التردد كان قبل أن يعلم أنه أول
 من تنشق عنه الارض أى فهما حديثان لا حديث واحد فان قيل قوله صلى الله عليه
 وسلم لا تخيروني على موسى فان الناس يصعقون يوم القيامة فأصعق معهم فأقول
 أول من يفيق فاذا موسى الحديث يقتضى أنه صلى الله عليه وسلم ليس أفضل من
 موسى قل اهو كقوله صلى الله عليه وسلم من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب
 وذلك منه صلى الله عليه وسلم تواضع أو كان قبل أن يعلم أنه أفضل الخاق أجمعين وقيل
 الوقت المعلوم خروج الدابة واذا خرجت قتلت بوطها وعن ابن عباس رضى الله
 تعالى عنهما أن ابليس اذا مرت عليه الدهور وحصل له الهرم عاد ابن ثلاثين سنة وهذه
 النفخة التى هى نفخة الصعق مسبوقة بنفخة الفرع التى تفرج بها اهل السموات
 والارض فتسكون الارض كالسفينة فى البحر تضربها الامواج وقسير الجبال كسير
 السحاب وتنشق السماء وتكسف الشمس ويخسف القمر وهى المعنية بقوله تعالى
 يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة وقوله تعالى ان زلزلة الساعة شىء عظيم

يوم ترونها قد هلك كل مرة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها الآية
وقال تعالى ففرغ من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله قيل وهم الشهداء
فقد جاء أن الاموات يومئذ لا يعلمون بشيء من ذلك قلنا يا رسول الله فمن استثنى الله
تعالى في قوله الا من شاء الله فقال أولئك الشهداء وانما يصل الفرع الى الاحياء
وهم احياء عند ربهم يرزقون وفاهم الله فرغ ذلك اليوم وآمنهم منه واقصاه صلى
الله عليه وسلم على ذكر الشهداء وسكوته عن الانبياء لما هو معلوم من الاصل أن
مقام الانبياء ارفع من مقام الشهداء وان كان قد يوجد في المفضول ما لا يوجد في
الفاضل ومن ثم قيل الرزق خاص بالشهداء ومن ثم اختصوا بحرمه الصلاة عليهم
ويقال انه كان مع المساكين يوم بدر من مؤمنى الجن سبعون أى لكن لم يثبت أنهم
قاتلوا فكانوا مجرمين ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق خفقة أى مالت
رأسه من النعاس ثم اتبته فقال ابشريا يا بكر أذاك نصر الله هذا جبريل أخذ
بعنق فرسه وفى انظر برأس فرسه يقوده على شأناه النعم أى الغبار وهو يقول
أذاك نصر الله اذ دعوته أى وفى رواية أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم
بعد ما فرغ من بدر على فرس حراء معقودا الناصية قد غضب الغبار ثيابه عليه
درعه وقال يا محمد ان الله بعثنى اليك ومرفى أن لا أفارقك حتى ترضى أرضيت أى
ولا مانع من تعدد رؤيته لجبريل وأنه هذه بعد ذلك وأن المرة الاولى مساقها بقضى
أنها كانت مناما وأن الغبار فى المرة الثانية كان أكثر منه فى المرة الاولى بحيث
علا على شأناه ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من العريش الى الناس
فحرضهم وقال والذي نفس محمد بيده لا يقاتلنهم اليوم رجل فيقتل صابرا محتسبا
مقبلا غير مدبر الا أدخله الله الجنة فقال عمر بن الخطاب بضم الحاء المهمة وتخفيف
الميم ويده تمرات يأكلهن بنج كلمة فقال لتعظيم الامروا لتعجب منه ما بين وبين
ان أدخل الجنة الا أن يقتلنى هؤلاء ثم قذف التمرات من يده وأخذ سيفه فقاتل
القوم حتى قتل أى وفى رواية أنه صلى الله عليه وسلم قال قوموا الى جنة عرضها
أسموات والارض أعدت للمتقين فقال عمر بن الخطاب بنج بنج فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم تبخج أى لم تتعجب فقال وجاء أن أكون من أهلها أى وفى رواية
ما يحمله على قولك بنج بنج قال لا والله يا رسول الله الارجاء أن أكون من أهلها فأخذ
لتمرات فجعل يلوكهن ثم قال والله ان بقيت حتى ألوكهن وفى لفظ ان حيث حتى
أكل تمراتى هذه انما حياة طويلة فتبذهن وقاتل أى وهو يقول
ركضنا الى الله بغير زاد * التقي وعمل المعاد

والصبر في الله على الجهاد ❦ وكل زاد عرضة الفقاد

غير اتقى والبر والرشاد

ولا زال يقاتل حتى قتل رضي الله تعالى عنه وسيأتي في غزاة أحد مثل هذا البعض
الصداية أبوه جابر في القاء التسمرات من يده ومقاتلته حتى قتل فجع جابر قال
رجل للنبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد أريت أن قتلت فأين أنا قال في الجملة قال
دأبني تمرات في يده ثم قاتل حتى قتل أخرجه البخاري ومسلم والنسائي وسيأتي
ما في ذلك وقال عوف بن الحارث بن عفرأ يا رسول الله ما يضلك الرب من عبده
أي ما رضيه غاية الرضى قال غمسه يده في العدو وحاسرا أي لا درع له ولا مغفر فتزع
درعا كانت عليه فقتلها ثم أخذ سيفه فقاتل القوم حتى قتل رضي الله تعالى عنه
فالضلع في حق الله كناية عن غاية رضاه وقد جاء أنه صلى الله عليه وسلم قال
في طلحة بن العمرأ اللهم الق طلحة يضلك اليك وتضلك إليه أي القه لقاء كلام
المتحابين المظهرين لما في أنفسهم من غاية الرضى والمحبة فهي كلمة وجيزة تتضمن
الرضامع المحبة واطهار البشر فهي من جوامع كلمة التي أدتها صلى الله عليه وسلم
وقاتل في ذلك اليوم معبد بن وهب زوج عيرة بنت زمعة أخت سودة بنت زمعة أم
المؤمنين بسيفين ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حفنة من الحصباء بالمد أمره
بذلك جبريل كما في بعض الروايات أي قال له خذ قبضة من تراب وارمهم بها فتناولها
وفي روايه أنه قال لعلي فاولني فاستقبل بها قريشاً ثم قال شأهت الوجوه أي فبعت
الوجوه أي وزاد بعضهم اللهم أرعب قلوبهم وزلزل أقدامهم ثم فتمهم أي ضربهم بها
فلم يبق من المشركين رجل إلا مات عينه وفي رواية وأنفسه رفته لا يدري أين
يتوجه يعالج التراب ليتزعمه من عينيه أي فانهزموا وردفهم المسلمون يقتلون
ويأسرون هذا والمحفوظ المشهور أن ذلك إنما كان في حنين لكن يوافق القول ما نقله
بعضهم أن قوله تعالى وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى يوم بدر هكذا قال عروة
وعكرمة ومجاهد وقتادة قال هذا البعض وقد فعل عليه السلام مثل ذلك في غزوة
أحد هذا الكلامه وفي رواية أنه أخذ ثلاث حصيات فرمى بحصاة في يمينه القوم وحصاة
في يسرة القوم وحصاة بين أيديهم فقال شأهت الوجوه فانهزم القوم وهذه الحصاة
الثلاث قال جابر بن عبد الله وقعت من السماء يوم بدر كأنهن وقعن في طست
فأخذهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمى بهن في وجوه المشركين أي يمينه
ويسرة ويمين أيديهم وحين رمى بذلك قال لأصحابه شدوا فكانت الهزيمة وأنزل الله
وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى وقد يقال لا مانع من اجتماع الأمرين وكل منهما

مراد من الآية * قال وقاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ بنفسه قتالا شديدا وكذلك أبو بكر لما كان في العريش يجاهدان بالدعاء قتالا بأبدانها جميعا وبين المقامين انتهى * أقول كذا نقل بعضهم عن الاموي ويتأمل ذلك فاني لم أقف عليه في كلام أحد غيره وكان قاتل ذلك فهم مباشرته صلى الله عليه وسلم للقتال مما تقدم عن علي رضي الله تعالى عنه لما كان يوم بدر أنفيسا للمشركين برسول الله صلى الله عليه وسلم كان أشد الناس بأسا ولا دالة في ذلك والله أعلم نعم ذكر ابن سعد أنه لما انهزم المشركون رثى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أثرهم بالسيف مصلتا تلوه هذه الآية سيهزم الجمع ويولون لدبر وهذه الآية ذكر في الاتقان أنهم لما تأخر حكمه عن نزوله فأنهزلت بمكة وكان ذلك يوم بدر عن عمر رضي الله تعالى عنه قلت أي جمع فلما كان يوم بدر وانهمزت قريش نظرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في آثارهم مصلتا السيف يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر فكانت ليوم بدر أخرجه الطبراني في الاوسط ولو قاتل صلى الله عليه وسلم لم لجرح أو قتل من قاتله ولو وقع ذلك لنقل لانه مما تتوفر الدواعي على نقله وسيأتي في أحد عن انور أنه صلى الله عليه وسلم لم يقتل بيده قط أحدا الا أبي بن خلف لا قبله ولا بعده والى رميه بالحصا أشار صاحب الحمزية بقوله ورمى بالحصا فأقصد جيشا * ما العاص عنده وما اللقاء

أي ورمى صلى الله عليه وسلم بالحصا جيشا فأصابهم كلهم بها أي شيء القصاص موسى على جبال سمرة فرعون وعصيم عند ذلك الحصا المرمي به لا يقار به ذلك اللقاء ولا بدانيه لان ذاك وجدله نظير وهو القاء السمرة الجبال والعصى والرمي بالحصا لم يوجد له نظير أي وقال صلى الله عليه وسلم حينئذ من قتل قتيلا فله سبابه ومن أسرا سيرا فهو له كما في الامتاع فلما وضع القوم أيديهم بأسرون رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سعد فوجد في وجهه الكراهية لما يصنع القوم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لكأنك يا سعد تكره ما يصنع القوم قال أجل والله يا رسول الله كانت أول وقعة أوقعها الله بأهل الشرك فكان الانحياز في القتل أي الاكثر منه والمباغة فيه أحب الى من استبقاء الرجال وذكر بعضهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا مصابه انكم قد عرفت أن رجلا من بني هاشم وغيرهم قد أخرجوا كراها لا حاجة لهم بقتالنا فاني لقي منكم أحدا من بني هاشم فلا يقتله أي بل بأسره وذكر أبا البختري ابن هشام أي فقال من لقي أبا البختري فلا يقتله أي لانه كان ممن قام في نقض الصحيفة ونص على العباس بن عبد المطلب فقال أبو حذيفة رضي الله تعالى عنه أيقتل آباؤنا

وَأَنَا وَأَخَوَانَا وَهَدِير تَنَاوَيْتُكَ الْعَبَّاسُ أَيْ لَأَنَّهُ تَقْدِمُ أَنَّ أَبَاهُ عَتَبَةٌ وَعَمَّهُ شَيْبَةَ
 وَأَخُوهُ الْوَلِيدُ أَوْ قَالَ مَنْ قَتَلَ مِنَ الْكُفَّارِ مِائَةَ زُقُرٍ عَشِيرَتَهُ وَهِيَ بَنُو عَبْسٍ شَمْسُ
 قَدْ قَتَلَ مِنْهَا جَمَاعَةً لَثْنٍ لَقِيَتْهُ بِعَنَى الْعَبَّاسِ لِأَجْلِ هُنَا السَّيْفِ هُوَ بِالْمُهْمَةِ وَالْمُجَبَّةِ
 قَبِلَتْ أَيْ تِلْكَ الْمَغَالَةِ رَسُلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لِعُمَرَ يَا أَبَا حَفْصٍ أَيْضْرِبْ وَجْهَ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ بِالسَّيْفِ فَقَالَ عُمَرُ وَاللَّهِ أَنَّهُ لَا قَوْلَ
 يَوْمَ كُنَّا فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَبِي حَفْصٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعْنِي أَضْرِبْ
 عُنُقَهُ بِعَنَى أَبَا حَزِيمَةَ بِالسَّيْفِ فَوَاللَّهِ لَقَدْ نَافَقَ فَكَانَ أَبُو حَزِيمَةَ يَقُولُ مَا أَنَا بِأَمِنْ
 مِنْ تِلْكَ السَّكَاةِ الَّتِي قَلَمْتُ يَوْمَئِذٍ وَلَا أَزَالُ مِنْهَا خُفَا الْآنَ تَكْفُرُهَا عَنَى الشَّهَادَةِ
 فَقَتَلَ يَوْمَ الْيَمَامَةِ شَهِيدًا فِي جِلَّةٍ مِنْ قَتَلَ فِيهَا مِنَ الْعَهَابَةِ وَهُمْ أَرْبَعُونَ وَخَمْسُونَ
 وَقِيلَ سِتْمَانَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَلَقِيَ الْحِزْرُ أَبَا الْبَحْتَرِي فَقَالَ لَهُ أَنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ نَهَانَا عَنْ قَتْلِكَ فَقَالَ وَزَمِيلِي أَيْ وَرَفِيقِي وَكَانَ مَعَهُ زَمِيلٌ لَهُ
 خَرَجَ مَعَهُ مِنْ مَكَّةَ أَيْ يُقَالُ لَهُ جُنَادَةُ بْنُ مَلِيحَةَ فَقَالَ لَهُ الْمَجْدَرُ لَا وَاللَّهِ مَا نَحْنُ بِتَارِكِي
 زَمِيلِكَ مَا أَمْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِبْلُ وَحَدُّكَ قَالَ لَا وَاللَّهِ إِذَا لَمْ يَمُوتْ
 أَنَا وَهُوَ جَمِيعًا لَا تَعْدُ عَنْ نِسَاءِ مَكَّةَ أَنِّي تَرَكْتُ زَمِيلِي أَيْ يَقْتُلُ حَرْصًا عَلَى الْحَيَاةِ
 وَقَتْلِهِ الْمَجْدَرُ أَيْ بَعْدَ أَنْ قَاتَلَهُ ثُمَّ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَالَّذِي
 بَعَثَنِي بِالْحَقِّ لَقَدْ جُهِدْتُ عَلَيْهِ أَنْ يَسْتَأْذِنَ لِي بِقَاتِلِهِ فَأَبَى إِلَّا أَنْ يَقَاتِلَنِي فَقَتَلْتَهُ
 أَقُولُ لَعَلَّ الْمَجْدَرُ فَهَمَّ أَنْ يَمُوتَ مِنْ نَهْيِي عَنْ قَتْلِهِ يَتَّقِلُ وَإِنْ اسْتَأْذِنْتُ فَقَالَ
 مَا نَحْنُ بِتَارِكِي زَمِيلِكَ أَيْ وَلَا يَدُّ مِنْ قَتْلِهِ وَإِنْ اسْتَأْذِنْتُ فَقَالَ كَانَ ذَلِكَ حَامِلًا لِي
 الْبَحْتَرِي عَلَى أَنْ لَا يَسْتَأْذِنَ وَيَتْرَكَ زَمِيلَهُ فَيَقْتُلُ خَرَفَ السُّبَّةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَكَانَ مِنْ جِلَّةٍ
 مِنْ خَرَجَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ بَدْرٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَكَانَ اسْمُهُ قَبْلَ الْإِسْلَامِ عَبْدُ
 السَّكْبَةِ وَقِيلَ عَبْدُ الْعَزَى فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ وَكَانَ
 مِنْ أَشْجَعِ قُرَيْشٍ وَأَشَدَّهُمْ رِمَايَةً وَكَانَ أَسْنَّ وَلَدِ أَبِيهِ وَكَانَ صَالِحًا وَفِيهِ رِعَايَةٌ
 فَلَمَّا أَسْلَمَ قَالَ لِأَبِيهِ لَمَّا أَهْدَفْتُ لِي أَيْ ارْتَفَعَتْ لِي يَوْمَ بَدْرٍ أَرَادَ أَصْدَفْتُ عَنْكَ أَيْ
 أَهْدَفْتُ عَنْكَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لَوْ هَدَفْتُ لِي لَمْ أَصْدَفْ أَيْ أَعْرَضْتُ عَنْكَ فَالْمُرَادُ بِكَوْنِهِ
 أَهْدَفَ لَهُ ارْتَفَعَ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ بِذَلِكَ فَلَمَّا نَافَى مَا قِيلَ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي بَكْرٍ يَوْمَ بَدْرٍ
 دَعَا إِلَى الْبَرَارِ فَقَامَ إِلَيْهِ أَبُو بَكْرٍ لِيَأْخُذَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَتَعْنَا بِنَفْسِكَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَا عَلِمْتُ أَنَّكَ عِنْدِي بِمَنْزِلَةِ سَمْعِي وَبَصَرِي أَيْ وَفِي بَعْضِ السَّيْرِ
 أَنَّ الصَّدِيقَ قَالَ لَوْلَدَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَوْمَ بَدْرٍ وَهُوَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ لَمْ يَسْلَمْ أَيْنَ مَالِي يَا خَيْثُ
 فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ كَلَامًا مَعْنَاهُ لَمْ يَبْقَ الْأَعْدَةُ الْحَرْبُ الَّتِي هِيَ السَّلَاحُ وَفَرَسُ

سريعة الجرى تقاتل عليه شيوخ الضلال أو وهذا يدل على أن الصديق رضى الله تعالى عنه تركه لا عند أهله لما جره هو قد عالج ما تقدم عن ابنته أسماء من قولها إن أبا بكر رأى رسول الله صلى الله عليه وآله فحمل ماله وكان خمسة آلاف درهم إلى الغار فدخل علينا حتى أبوقحافة الحديث راعل ماله الذي عناء الصديق ما كان من نحو أمتعة وبعضه واشى لا النقد فلا مخالفة ويروى عن ابن مسعود أن الصديق رضى الله تعالى عنه دعا ابنه يعني عبد الرحمن يوم أحد إلى البراء فقال له النبي صلى الله عليه وآله عليه وسلم متعنا بنفسك أما علمت أنك منى بمنزلة سمى وبصرى فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحبيكم ولا مانع من التعذر حتى في نزول الآية لكن بعد نزولها في أحد أيضا كون أبي بكر يدعو للمبارزة بعد نزولها أولا في بدر ثم رأيت ابن ظفر قال في الينبوع أنه لم يثبت أن أبا بكر دعا ابنه للمبارزة وإنما هو شيء ذكر في كتب التفسير فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحبيكم فالآية مدنية لا مكينة وبه يرتد ما ذكر أن سبها أن أبا بكر سمع والده أبا قحافة يذكر النبي صلى الله عليه وسلم بشراً لطمه لطمه سقط منها فأخبر أبو بكر النبي صلى الله عليه وسلم فقال له لا تعدلنا لها فقال والله لو ضربني السيف لقتلته به وفي كلام الزمخشري أن عبد الرحمن أسلم في هذنة المدينة وماجر إلى المدينة ومات سنة ثلاث وخمسين هجرية بين مكة سنة أميال وحمل على أعناق الرجال إلى مكة وقدمت أخته عائشة رضى الله تعالى عنها من المدينة فأتت قبره فصلى عليه أي وفي هذا اليوم الذي هو يوم بدر قتل أبو عبيدة بن الجراح أباؤه وكان مشركاً فإن أباؤه قتلوه فولى عنه أبو عبيدة لينسكف عنه فلم ينسكف عنه فرجع عليه وقتله وأنزل الله تعالى لا تجردوا ما يرضون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم الآية وعن عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه قال لقد بقيت أمية بن خلف وكان صديقاً لي في الجاهلية ومعه أي مع أمية ابنه على أي أخذ أيده وكان على من أسلم والنبي صلى الله عليه وسلم بمكة قبل أن يهاجر فقتلهم فأقربهم عن الإسلام ورجعوا عنه وماتوا على كفرهم وأنزل الله تعالى فيهم أن الذين توفاهم الملائكة طالبي أنفسهم قالوا فيم كتم الآية أي وهم الحارث بن ربيعه وأبو قيس بن أبقا كهة وأبو قيس بن الوليد والهاص بن منبه وعلي بن أمية المذكور وفي السيرة المشامية وذلك أنهم كانوا أسلموا ورسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة حبستهم آبائهم وعشيرتهم بمكة وقتلهم

فاقبضوا أي رجعوا عن الاسلام ثم ساروا مع قومهم الى بدر فاصيبوا جميعا وسياقه
 كما ترى يقتضي أنهم لم يرجعوا الى الكفر الا بعد الهجرة وسياق ما قبله ربما
 يقتضي أنهم رجعوا الى الكفر قبل أن يهاجر صلى الله عليه وسلم قال عبد الرحمن
 ابن عوف وكان معي ادراع استلبته ما لي فأنا أجعلها للمار آني أمية فاداني باسمي الا قول
 ما عبد عمرو فلم أجبه لانه كان قال لي لما سماني رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد
 الرحمن أترغب عن اسمي ما بك أبو بكر فقلت نعم قال الرحمن لا أعرفه ولكنني أسميتك
 بعبد الاله كما تقدم فلما ناداني بعبد الاله قلت نعم أي وظاهر السياق يقتضي أنه
 عرف أنه المراد بذلك وأنه ترك احابنه قصدا حيث جعله عبد الصنم ويحتمل وهو
 الاقرب أنه لم يحبه لعدم معرفته أنه المراد بذلك الاسم لكونه هجر بالمرّة فلما ناداه
 أمية بما ذكره عرف أنه المراد بذلك لما ذكره عند ذلك قال له أمية هل لك في
 فأنا خير لك من هذه الادراع التي معك قلت نعم فطرح الادراع من يدي وأخذت
 بيده وبيدانه على وهرة قول ما رأيت كاليوم قط ثم قال لي يا عبد الاله من الرجل
 منكم المعلم بريشة نعامة في صدره أي كانت في درع بحمال صدره قلت ذاك حمزة بن
 عبد المطلب قال ذاك الذي فعل بنا الاعميل وقيل فائل ذلك ابنه ثم خرجت أمشي
 هما فوالله اني لا قودهما اذراه بلال معي وكان هو الذي يعذب بلالا بمكة على أن يترك
 الاسلام أي كما تقدم فقال بلال رأس الكفرة أمية بن خلف لانجوت ان نجاة قلت
 أي بلال أفتأسيرى أي تفعل ذلك بهما قال لانجوت ان نجاة وكررت وكررت ذلك ثم
 صرخ بأعلى صوته يا أنصار الله رأس الكفرة أمية بن خلف لانجوت ان نجاة فأطوا
 بنا فأما من رجل السيف أي سله من غمده وذلك الرجل هو بلال فضرب رجل ابنه
 فوقع وصاح أمية صيحة ما سمعت مثلهما قط فضربوهما باسياقهم فبهروهما أقول الذي
 في البخاري عن عبد الرحمن بن عوف أن بلالا لما استصرخ الانصار قال خشيت
 أن يلحقونا فاختلصت لهم ابنه لاشغلهم به فقتلوه ثم أتونا حتى لحقوا بنا وكان أمية رجلا
 ثقيلا أي كما تقدم فقلت أبرك فألقيت نفسي عليه لأمعه فقتلوه بالسيف من
 تحتي حتى قتلوه وأصاب أحدهم رجل بسيفه أي ظهر قدمه وفي كلام ابن عبد البر
 قال ابن هشام قتل أمية بن خلف معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وحبيب بن اساف
 اشتركا وفيه قال ابن اسحاق وابنه علي قتله عمار بن ياسر وحبيب بن اساف هذا
 شهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وتزوج بنت خارجة بعد أن
 توفي عنها أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وهو جد حبيب شيخ مالك رضي الله
 تعالى عنه والله أعلم وكان عبد الرحمن بن عوف يقول يرحم الله بلالا ذهب أراعي

وفجعتني بأسيري أي وفي رواية لما كان يوم بدر حصل لي درعان ولقيني أمية فقال
 خذني وابني فأنا خير لك من الدرعين فألقيت الدرعين فأخذتهم ما لم يمت قتلًا صار
 يقول برحم الله بلالا فلا درعي ولا أسيري أي لانه صلى الله عليه وسلم جعل في هذه
 الغزاة أن كل من أسرا أسير فهو له كما تقدم وسيأتي أن له فداء وهو يخالف ما عليه
 الثمن إن مال فداء الأسرا ورؤيتهم إذا استرقوا كسائر أموال الغنية إلا أن يقال
 ذلك كان في صدر الإسلام ترغيبا في الجهاد ثم استقر الأمر على ما قال فقهاؤنا أي
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من له علم بنو فل بن خويلد فقال علي أنا قتلتته
 فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الحمد لله الذي أجاب دعوتي فيه أي
 فإنه لما اتقى الصفان نادى نوفل بصوت رقيق يا معاشر قريش اليوم يوم الرفعة
 والملاء فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اكفني نوفل بن خويلد في كلام بعضهم
 ما يفيد أن قتل علي له كان بعد أن أسره جبار بن صخر فقد جاء أن جبارا ينسب سوقه
 إذ رأى عليا فقال يا أبا الأنصار من هذا واللاف والعزى أه لير يدني فقال هذا علي
 ابن أبي طالب فعمد له على قتلته ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي جهل أن
 يلتمس في الغنم وقال إن خفي عليكم أي بأن قطع رأسه وأزيل عن حشته انظروا إلى
 أن ترجح في ركبته فأتى أزد حجت يوما أنا وهو على ما نأذ قلبه بد الله بن جدعان ونحس
 غلامان وكنت أسن منه أي أكبر منه ببسيرة فنفته فوق علي ركبته فبحس
 أي خدش علي أحدهم ما يحشالم نزل أثره به أي ولعل هذا هو حمل قول بعضهم أنه
 صلى الله عليه وسلم صارع أبا جهل فإنه لم يصح أنه صارعه ولعل هذا الأثر والذي
 عناه بن مسعود بقوله لما قلت أبا جهل وقلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم قتلت أبا
 جهل فقال لي عقيل وهو أسير عند النبي صلى الله عليه وسلم كذبت ما قتلتته فقلت له
 بل أنت الكذاب يا عدو الله قد والله قتلتته قال فإعلا مته قلت إن بفخذ
 حلقة كحلقة الجمل الخلق قال صدقت وكان أبو جهل قد استفتح أي طلب الحكم
 على نفسه لانه لما ذنا القوم بعضهم من بعض قال اللهم أقطعنا الرحم وأيقمنا بما
 لا نعرف وأخنه أي أهل الكه الغداة أي زاد بعضهم اللهم من كان أحب إليك
 وأرضى عندك وفي لفظ اللهم أولا نا بالحق فانصر اليوم فأنزل الله تعالى إن
 تستغفوا فقد جاءكم الفتح (هـ) أقول كوز أبي جهل طلب الحكم على نفسه
 واضح لو سمكت عن قوله وأيقمنا بما لا نعرف أذهون نص فيه صلى الله عليه وسلم
 وفي تفسير سهل أن أبا جهل قال يوم بدر اللهم انصر أفضل الدينين عندك وأرضاهما
 لك أي وفي رواية اللهم انصر خير الدينين اللهم ديننا القديم ودين محمد والحادث

فمن ان ان تبسغوا يعني تستنصروا فقد جاء حكم القمع وفي أسباب النزول
 لخواحدى ان المشركين حين أرادوا الخروج من مكة أخذوا باستار السكبة وقالوا
 اللهم انصرنا على الجندين واهدى الفتنين واكرم الحزبين وأفضل الدينين فانزل
 الله تعالى الآية وقدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يستفتح بصعاليك
 المهاجرين والله أعلم قال معاذ بن عمر بن الجوهري رأيت أبا جهل وقد أحاطوا به وهم
 يقولون أتوا الحكم لا يخلص اليه فلما سمعته أعذت نحوه وجلت عليه فضربت به
 ضربة أطنت قدمه بنصف ساقه أي أسرع قطعته فوالله ما شمتها حين طاحت
 إلا بالنواة تطيح من تحت مرضعة النوى والمرضة بالخاء المعجمة وبالمهملة وقيل
 الرضخ بالمعجمة كسر الرطب وبالمهملة كسر اليا بس وضربني ابنه أي غكرمة رضى
 الله تعالى عنه فانه أسلم به ذلك على عاتق فطرح يدي فتعفت بجلدة من جسمى
 وأجهضني القتل أي شغلني عنه فلقد فانت عامة يومى راني لاستحسها خلفي
 فلما أدنتى وضعت عليها قدمي ثم تمطيت عليها حتى طرحتها في رواية أنه جاء بها إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فبصق عليها أي ولصقها فلصقت وإلى ذلك يشير
 الامام السبكي في قائلته لكن قال بن عفر ولا منافاة لجواز ان يكون معاذ بن عمرو
 بن الجموح بن عفر أو سيأتي ما يدل على ذلك بقوله

وامنت بها كصف بن عفر فأشتكى اليك فعدادت بعد أحسن عودة
 إلا أن قوله بها يرجع لقراءة أحد وقد علمت أن ذلك إنما هو يسدروا احتمال تكرار ذلك
 في أحد وفي بدر لشخص واحد بعيد إلا أن ثبت النقل بذلك ثم مر بأبي جهل وهو عقير
 وهو ذبضم الميم وتشديد الواو مفتوحة ومكسورة بن عفر اضربه حتى أثبتته وتركه
 وبه رمق أي وجاء في بعض الروايات ضربه حتى برد بفتح الموحدة والراء والدال المهملة
 أي مات لا ينأف به لانه يجوز أن يكون المراد صار في حالة من مات بأن صار إلى حركة
 المذبوح ومن ثم جاء في بعض الروايات حتى برك بالسكاف بدل الدال أي سقط إلى
 الأرض أي إلى جنبه ولا تقطع قدمه مع نصف ساقه لا يفيض غالباً أن يسقط إلى
 جنبه ومعوذ هذا لا زال يقا تل حتى قتل قال عبد الله ابن مسعود رأيت أبا جهل
 بأحر رمق فعرقه فوضعت رجلى على عنقه ثم قلت له هل أخراك الله يا عدو الله
 قال وهم أخزاني أعاد على رجل قتلتموه أي ليس بعار على رجل قتلتموه وفي رواية أعهد
 من رجل قتلتموه أي أنا سيد رجل قتلتموه لأن عميد القوم سيدهم أي فلا عار عليهم
 في قتلهم إياي وجاء أنه قال لو غيراً كارتلنتي والاكار الزراع يعني الانصار لا أنهم
 كانوا أصحاب زرع أي لو كان غير فلاح لكان أحلبلى وأعظم لشأني ولم يكن على

في ذلك نقص لقد ارتقيت بارويحي العثم مرتقي صعا اخبرني من الدرة أي النصر
والظفر اليوم زادي رواية يا أبا جهمنا قلت لله ولرسول الله صلى الله عليه وسلم
وفي الأحاح في دبر الباء الموحدة والدبرة الهزيمة في القتال ومما يدل للأول ما تقدم
من قول أبي جهل أخبرني عن من كانت الدبرة أنسا وعليسا وفي مغارب عقبة التي
قال فيها مالك رضي الله تعالى عنه غازی موسى بن عقبة أصح المغازی أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقف على القتلى والتمس أبا جهل فلم يجده حتى عرف ذلك
في وجهه ثم قال اللهم لا تبخزني فرعون هذا الأمة فسعى له الرعل حتى وجده ابن
مسعود وأخبرني وفي الصحيحين عن أنس رضي الله تعالى عنه لما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من ينظر إلينا ما صنع أبو جهل فانطلق ابن مسعود رضي الله تعالى
عنه فوجده قد ضرب به ابن عفر حتى برد ولمسلم برك أي وهو المراد من الأول كما تقدم
فأخذ بالحية فقال أنت أبو جهل الحديث وأخذه بالحية لا ينافي وضع رجله على
رقبته لجواز أن يكون جمع بينهما ما قال ابن مسعود ثم احتزرت رأسه وفي رواية رويت
عن ابن مسعود قال لما ضربته بسيفي لم يخش شيئا فبصق في وجهي وقال خذ سيفي
فاحتز به رأسي من عرشي ليكون أنسي للرقبة والعرش عروفي في أصل الرقبة
ففعلت كذلك ثم جئت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله هذا
رأس عدو الله أبي جهل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله الذي لا اله غيره أي
ورددناه ثلاثا وروى الطبراني الله قتل أبا جهل بنصب الجلالة وهو بهذا اللفظ
عندنا كتابا يمين ومثل النصب الرفع والجرف قال قلت نعم والله الذي لا اله غيره ثم
ألفيت رأسه بيدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حمد الله تعالى أي ويقال أنه
سجد خمس سجعات شكرا ويقال أنه قال الله أكبر الحمد لله الذي صدق وعده
ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده وكون أبي جهل بصق في وجه ابن مسعود وقال له
خذ سيفي الخ ينافي كونه وصل إلى حركة المذبوح إلا أن يقال يجوز أن يكون في أول
الامركان كذلك ثم تراجمت إليه روحه حتى قدر على ما ذكر فليتأمل مع ما يأتي
قيل وهذا أي يحمل رأس أبي جهل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم برذ على
الزهرى قوله لم يحمل إلى النبي صلى الله عليه وسلم رأس قط ولا يوم بدر وحمل رأس
لأبي بكر فأنكره ويجب أن البيهقي قال ما روى من حمل رأس أبي جهل قد تكلم
في نبوته وبتقديرت نبوته فهو من محل إلى محل لا من بلد إلى بلد أي من بلد الكفر إلى
دار الإسلام أي الذي أنكره أبو بكر فأنكره أنه أنكر نقل الرأس من بلد الكفر إلى بلد
الإسلام وقد جوزه من أثمتنا المأوردى والغزالي إذا كان في ذلك مكابدة لا كفارة

وفي التورق تصال على جماعة حملت رؤسهم اليه صلى الله عليه وسلم لم أبو جهل وسفيان
ابن خالد وكعب بن الاشرف ومرحب اليه وى والاسود العيسى على ما روى وهما
بنو مروان ورفاعة بن قيس أوقيس بن رفاعه أي رؤس عتبة بن أبي وقاص الذي
كسر دباغيته صلى الله عليه وسلم وشق شفته السفلى يوم أحد كما سيأتي وفي وضع
ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وجله على عنق أبي جهل وقطع رأسه تصديق
لتعبيره الرؤيا التي رأى في جهل وقال له ان صدقت رؤياي لا طأن رقبتك ولا ذبحنك
ذبح الشاة وفي رواية أن ابن مسعود وجده مقنعا في الحديد وهو منكب لا يتحرك
فرفع سابعة البيضة أي الخوذة عن قفاه لان سابعة البيضة ما يغطي بها العنق ومن
ثم يقال بيضة لها سابع فضربه فوق رأسه بين يده وعن ابن مسعود كما في المنجم
الكبير للطبراني انتهت الى أبي جهل وهو صريع وعليه بيضة ومعه سيف جيد
ومعه سيف ردي فجعلت أنقف رأسه وأذ كر نقفا كان يقف رأسي بمكة فأخذت
سيفه فرفع رأسه فقال على من كانت الدبرة ألسن برويعينا بمكة فقتله ثم سلبه فلما
نظر اليه اذ هو ليس به جراح وانما هي أحد رأى أو يرام في عنقه ويده وكفيه
كهيئة آثار السياط أي آثار سود كهيئة النار أي ليس به جراح من جراح الآدميين
داخل بدنه فلا ينافي ما تقدم من قطع ابن الجموح لرجله ويجوز أن يكون ضرب
ابن عفران له حتى أنبت له ينشأ عنه جراحة داخل بدنه وأتى النبي صلى الله عليه وسلم
فأخبر به فقال ذلك ضرب الملائكة فان الملائكة كانت لا تعلم كيف قتل
الآدميين فعلمهم الله ذلك بقوله تعالى فلأضربن فوق الاعناق وأضربنهم كل
بأس أي مفصل وكانوا يعرفون قتلى الملائكة من قتلاهم بآثار سود كهيئة النار
ولا ينافي ذلك وصفه بالخضرة في بعض الروايات لان الاخضر لشدة خضرته ربما قيل
فيه أسود وتلك الآثار في الاعناق والبنان الظاهر ان ذلك يكون موجودا حتى
بعده فارقة الرأس أو اليد ليس تبدل به على أن مفارقة الرأس أو اليد من فعل
الملائكة وينبغي أن يكون هذا أي ضربهم فوق الاعناق والبنان أكثر أحولهم
قتلا ينافي وجود أثر ضربهم في الكنفين كما تقدم وفي الوجه والانف فعن
بعض الصحابة كنا ننظر الى المشركا ما منا مستقبلا فننظر اليه فاذا هو قد حطم أنفه
وشق وجهه كضربة السوط فاخضر ذلك الموضع وفسر بعضهم الاعناق
بالرؤس وهو غير مناسب لما ذكره ناور وى عن سهل بن حنيف عن أبيه قال لقد
رأيتنا يوم بدر وان أحدنا يشير بسيفه الى المشرك أي يرفعه عليه فيقع رأسه عن
جسده قبل أن يصل اليه السيف ويمكن الجمع بين هذا وما قبله بأن ضرب الملائكة

في الاعتناق تارة يفصلها وتارة لا وفي الحديثين يرى أثر ذلك أسود في العنق ليستدل
 به على أنه من فصل الملائكة كما تقدم وفي رواية عن ابن مسعود قال انتهيت
 إلى أبي جهل يوم بدر وقد قطعت رجله وهو صريع وهو يذب الناس عنه
 بسيف له وقلت الحمد لله الذي أخذك يا بعدد والله قال هل هو إلا رجل قتلته قومه
 قال فجلت أنا وله بسيف لي غير طائل فأبست يده فسد رأى سقط سيفه
 فأخذه فضر به حتى قتله ثم خرجت حتى أتيت النبي صلى الله عليه وسلم
 كاتم أقل من الأرض أي أحمل من شدة الفرح فأخبرته فقال الله الذي لا اله الا هو
 وفي لفظ تقدم لا اله غيره ردد ما دلنا وفي رواية عن ابن مسعود فاستخلفني ثلاث
 مرات ثم قال الحمد لله الذي أعز الاسلام وأهله ثلاث مرات وخبرنا جدا أي خمس
 سجدات شكروا كما تقدم وفي رواية صلى ركعتين قال ابن مسعود ثم أتته صلى الله
 عليه وسلم خرج يمشي معي حتى قام عليه فقال الحمد لله الذي أخذك الله يا بعدد والله
 هذا مكان فرعون هذه الامة زاد في لفظ ورأس قاعدة الكفر ونفلي سيفه أي
 وكان قصيرا عريضا فيه قنابيع فضة وحلق فضة ومع قصره كان أقصر من سيف ابن
 مسعود فلا منافاة أقول يجوز أن يكون المضي اليه بعد اللقاء الرأس بين يديه
 استعظا ما قتله أي وإن ابن مسعود في هذه الرواية سكبت عن قطع رأسه والمجيء بها
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا مخالفة وقد قال له النبي صلى الله عليه وسلم
 يوما وقد أخذ بجماجم قومه أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى أي رعيده على وعيده
 فقال ما قد تطيع أنت ولا ربك شيئا وأني لأعزم من مشي بين جليليما فأمر الله
 تعالى فلا صدق ولا صلي ولكن كذب وتولى ثم ذهب إلى أهله يتمطى وقيل
 نزلت كالتى قبلها في عدي بن ربيعة لما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن أمر القيامة فأخبره به فقال لو عاينت هذا اليوم لم أصد ذلك أو يجمع الله هذه
 العظام فأمر الله تعالى أي سب الانسان أن نجتمع عظامه الآيات والله أعلم
 وعن قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن لكل أمة فرعون أو
 فرعون هذه الامة أبو جهل قتله الله شر قتله بكسر القاف المهيثة قتله الملائكة
 وفي لفظ قتله ابن عفرأ وقتله الملائكة وقد ذففه أي أجهز عليه ابن مسعود وابن
 عفرأ هذا يجوز أن يكون هو معاذ بن عمرو بن الجموح ويجوز أن يكون أماء معاذ بن
 الحارث وكونه قتله لأنه أزال منعه كما تقدم وفي مسلم عن عبد الرحمن بن عوف
 أنه قال اني لواقف يوم بدر في الصف نظرت عن يميني وعن شمالي فاذا أنا بغلامين من
 الانصار حديثه اسنانهم ما فغمزني أحدهما فقال يا عم هل تعرف أبا جهل بن هشام

كانت لهم وما جاءك به قال بلقني أنه كان يسب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والذي نفسي بيده لو رأيت لم يغارق سوادى سواده أى شخصى شخصه حتى يموت
 إلا جمل من أى الأقرب أحدا فعمري إلا آخر فقال مثلها فعميت لذلك أى لحرس
 كل منهما على ذلك وأخفائه عن صاحبه ليكون هو المختص به فلم أنشب أى البث
 أن نظرت إلى أبي جهل يزول في الناس أى بالزاي يقول من يحمل إلى محل آخر
 وقلت لهما ألا تريدان هذا صاحبكما الذى تسألان عنه فاستدرا به سيفيهما
 فضر به حتى قتلاه أى اشرفاه على القتل فصيراه إلى حركة مذبح ثم انصرفا إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبراه فقال أيكما قتله فقال كل واحد منهما
 أيا قتله قال هل مسحتما سيفكما قال لا لا فمطر في السيفين فقال كلاهما قتله وقضى
 بسلبه أى ما عدا سيفيه لهما فلا ينافي ما سبق من إعطائه لابن مسعود وهما معاذ
 ابن عمرو بن الجموع ومعاذ بن عفراء بن الحارث وهما أى معاذ بن عمرو بن
 الجموع ومعاذ بن الحارث أبنا عفراء غاية الامران الأول اشتهر بابيه عمرو بن
 الجموع والثاني اشتهر بأبيه الذى هو عفراء وقول الحافظ ابن حجران معاذ بن
 عمرو بن الجموع ليس اسم أمه عفراء يجوز أن يكون مستنده في ذلك مقابلة بن
 الجموع بابن عفراء في كلامهم المقتضى ذلك لأن يكون ابن الجموع ليس ابن عفراء
 ولا يشكل على ذلك ما في التوريق لأعن الامام السعوى أن عمرو بن الجموع وابني
 عفراء أى معاذ ومعوذ اشترى كوفى قتل أى جهل لأن معاذا الثاني بن الحارث فكل
 من عمرو بن الجموع والحارث تزيج عفراء وكل سمي ولده منها معاذ وبديل لذلك ما يأتي
 عن الامتاع أنه صلى الله عليه وسلم قال رحم الله ابني عفراء اشترى كوفى قتل فرعون
 هذه الأمة ولما قيل له يا رسول الله من قتله معهما قال الملائكة ولم يقل عمر ابن
 الجموع لكن رأيت بعضهم ذكر أن عفراء شهد لها بدر سبعين ثلاثة من الحارث
 ابن رفاعه وهم معوذ ومعاذ وعمر وأربعة من بكر بن عبد المطلب وهم خالد وأساس
 وعقل وعامر واستشهد منهم بدر معاذ ومعوذ وعقل هذا كلامه وذكر عامر في
 الأول تقدم بده ذكر عوف وهو واضح فقد تقدم أن عوف بن الحارث بن عفراء
 قال يا رسول الله ما يضلحك الرب الخ وليذكر هذا البعض اذ من أولاده معاذ بن عمرو
 ابن الجموع وهو يؤيد ما تقدم عن الحافظ وعن الامام النووي فعليك بالتأمل وقيل
 قضى بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموع ❖ أقول أى لا يكون هو الذى أزال
 منعتة فاستحق سلبه ولا ينافي ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لهما كلا كما قتله
 لجواز أن يكون أى بذلك ملاطعة للثاني وترغيبه له في الجهاد لأن له مشاركة ما في قتله

لانه زاد في النخاعة الى ان صيره الى آخر رمق و برده كونه صلى الله عليه وسلم
 اشترى كهما في سلبه ومن ثم قال فقهاؤنا يعطى السلبان اثنتي دون من قتل أى بعد
 ذلك فقد أعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سلب ابني جهل لتخنيه ابني عفران
 دون قتله ابن مسعود اسكن هذا الاقل قال به بعض آخر من فقهاءنا وهو اللواتق
 لما في البخاري في كتاب فرض الخمس معاذ بن عمر بن الجموح ومعاذ بن عقران
 قتلا ايا جهل ثم تنازعنا فيه وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم نظر الى السيفين
 فرأى فيهما أثر الطعام فقال كلا يكفله وقضى بسلبه لمعاذ بن الجموح قال
 الاصحاب لانه اثخنه والا تخرجه بعده وقوله كلا يكفله قطيب لقلب الاخر
 هذا كلامه فليست اهل فان الذي اظنه ان كونه رأى أثر الطعام في سيفيهما خلط من
 الراوى لان ذلك كان في قتل ابن الاشرف ويؤيد الخط ما تقدم عن ابن مسعود
 انه لم يرفيه أثر جراح داخل بدنه وفي الامتناع أنه صلى الله عليه وسلم قال برحم الله
 ابني عفران فانهما قد اشترى كافي قتل فرعون هذه الامة ورأس اثمة الكفر فليل
 ما رسول الله من قتله معهما قال الملائكة وذاته ابن مسعود وهذا السؤال يقتضى
 ان معنى قوله صلى الله عليه وسلم انهما قد اشترى كافي قتل فرعون هذه الامة
 ان غيرهما شاد كهما في ذلك فليتنامل وفي شرح الروض وهو من أجل كتبنا
 ان عبد الله بن رواحة وابني عفران هاتلا مع ابني جهل مبارزة وأنه صلى الله عليه
 وسلم علم ذلك وأقره وجعلوا ذلك دليلا على اياحاة تبارز القوي لكافرا لم يطلب
 المبارزة أى وأما ما تقدم من أمره صلى الله عليه وسلم لحمزة وعلي وعبيدة بن
 الحارث بمبارزة عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة فذاك لكافرا لم يطلب
 المبارزة فقد تقدم ان عتبة خرج بين أخيه شيبة وولده الوليد حتى فصل من
 الصف ودعا المبارزة وأنه خرج اليه فقتل من الانصار ثلاثة أخوة أشقاهم معاذ
 ومعوذ وعوف بنو عفران وقيل يدل عوف عبد الله بن رواحة فلم يرضوا بمبارزتهم
 فعند ذلك أمر صلى الله عليه وسلم من ذكر بمبارزتهم وعدى ان ما ذكره في شرح
 الروض من مبارزة عبد الله بن رواحة وابني عفران لابي جهل اشتباها وانما هو
 لهؤلاء الثلاثة ولم تقع منهم معاقلة وكيف مبارزة لانه واحد فليتنامل وجاء في الحديث
 ان الله قتل فرعون هذه الامة ايا جهل فالحمد لله الذي صدق وعده ونصر دينه
 والله أعلم وكان على الملائكة يوم بدر عمام بيض قد أرسلوها في ظهورهم أى
 الاجبريل فانه كان عليه عمامة صفراء أى وقيل حمراء قال بعضهم قال كان
 بعضهم بعمامة خضر وبعضهم بعمامة جردى وبعضهم بعمامة بيض وبعضهم بعمامة سود

فلا منافاة وذكر ان عمارة جبريل يوم اغرق فرعون كانت سوداء **وفي رواية**
 سيماءهم عمامة سود وعند ابن سعد كان سيماء الملائكة يوم بدر عمامة ثم قد أرخواها
 بين أكتافهم خضر وصفر وحمر انتهى أي وبيض وسود وفي كلام بعضهم
 نزلت الملائكة يوم بدر بعمائم صفرو رواية بيض وسود ضعيفة وفي كلام ابن اسحاق
 عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ذل كانت سيماء الملائكة يوم بدر عمامة بيض
 قد أرخواها على ظهورهم الا جبريل فانه كان عليه عمامة صفراء من نور كانوا يوم
 أحد بعمائم حمرو يوم حنين كذلك وفي الجاهل الصغير كانت سيماء الملائكة يوم بدر
 عمامة سود ويوم أحد عمامة حمرو وما ذكر لآينه في ما قبل سيماءهم ببدر عمامة صفر
 قد أرخواها بين أكتافهم وما جاء كان على الزبير ببدر عمامة صفراء معتبر اسها فقال
 صلى الله عليه وسلم نزلت الملائكة على سيماء أبي عبد الله يعني الزبير محو ازان يكون
 أكثرهم كان بعمائم صفرو قد ذكر ان الزبير قاتل يوم بدر قتالا شديدا حتى كان
 الرجل يدخل يده في الجراح في ظهره وعاتقه وقد سئل الحافظ السيوطي عن قوله
 تعالى يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مستومين ما السمة التي كانت
 عليهم فأجاب بأن ابن أبي حاتم ذكر في تفسيره بأسانيد عن علي انها الصوف الابيض
 في نواصي خيولهم وآذانهم وعن مكحول وغيره انها العمامة وعن ابن عباس انها
 كانت عمامة بيضا قد أرسلوها الى ظهورهم وفي سنده رجل ضعيف وعنه أيضا
 عمامة سود وفي سنده متر وك ثم قال ورواية البيض والسود ضعيفة هذا كلامه
 أي وعلى تقدير صحة ما يجاب بما قدمنا و كان شعار الانصار أي علامتهم التي
 يتعارفون بها في ذلك اذ جاء الليل أو وقع اختلاط أحد أحد أي وشعار المهاجرين
 يومئذ يابني عبد الرحمن أي وعند زيد بن علي قال كان شعار النبي صلى الله عليه
 وسلم أي المهاجرين أو هو لا يشتبهه بغيره يا منصور أمت ويقال أحد أحد وشعار
 الخزرج يابني عبد الله وشعار الاوس يابني عبد الرحمن وعن ابن سعد يقال كان
 شعار الجميع يومئذ يا منصور أمت أي وقد يقال لا منافاة بين هذه الرواية
 وما قبلها من الروايات لان المراد بالجميع المجموع لكن يحتاج الى الجمع بين تلك
 الروايات السابقة على تقدير صحة ما كانت خيل الملائكة بلقاوون على رضي الله
 تعالى عنه قال كان سيماء الملائكة أي سيماء خيولهم يوم بدر والصوف الابيض أي وفي
 لفظ بالعهد لا حمر في نواصي الخيل واذ ناسها أي ولا منافاة لو ازان يكون بعضهم كذا
 وبعضهم كذا وعند ذلك قال صلى الله عليه وسلم سوموا أي خيلكم فان الملائكة قد
 سووت فهو أول يوم وضع فيه الصوف أي في نواصي الخيل واذ ناسها ولم أقف على كون

المصوف الذي وضع في ذلك وعن ابن عباس قال حدثني رجل من بني غفار قال
 أقيمت أنا وابن عمي حتى سعدنا في جبل يشرف بنا على بدروجن مشرق كان ننظر
 الوقعة على من تكون الدبرة أي لغلبة فتنهب مع من ينهب فبينما نحن في الجبل إذ
 دنت مناسمها فسمعنا فيها ججة الخيل فسمعت قائلا يقول أقدم حيزوم فأما ابن
 عمي فأنكشف قناع قلبه أي غشاؤه فبات مكانه وأما أنا فكذت أهلك ثم تماسكت
 وأقدم بضم الدال من التقدم كلمة نزع بها الخيل وحيزوم باليم وور بما قيل بالنون
 اسم فرس جبريل ولعلها هي الحياة وأحد هما اسم لها والآخر قب وقيل لها الحياة
 لأنها ما سهاشيء الا صار حيا وهي التي قبض من أنزها أي من تراب حافرها
 السامري نسبة الى سامر قرية أو طائفة ما ألقاه في الحبل الذي صاغه من حلي القبط
 فكان له خوار أي صوت فكان اذا خارته بعدوا واذا سكت رفعوا قال في النهر الظاهر
 أنه قامت به الحياة وقيل لما صنع السامري أجوف تحيل لتصويته بأن جعل
 في تجويفه أنابيب على شكل مخصوص وجعله في مهب الرياح فتدخل في تلك
 الأنابيب فيظهر له صوت يشبه الخوار وفي كلام بعضهم فرس جبريل التي هي
 حيزوم كان سهيله التسبيح والتقديس واذا نزل عليه جبريل علمت الملائكة أن
 نزوله للرحمة واذا نزل منشورا لاجحة علمت أن نزوله للعذاب أي وحينئذ فنزل
 جبريل عليهم أي يوم بدر كان لرحمة المسلمين وان كان عذابا على الكافرين ويكون
 نزوله لا عليهم بل منشورا لاجحة اذا كان لحض العذاب ويحتمل أن يكون حيزوم
 غير فرس الحياة واليه ذهب السهيلي فقال والحياة أيضا فرس جبريل قال
 الحافظ ابن حجر ومن الاخبار الواهية أن الموت كبش لا يجدر بوجه شيء الا ما
 والحياة فرس بلقاء أي أي خطوتها كما في العرائس مذهب البصر وهي التي
 كان جبريل والأنبياء يركبونها أي كلهم كافي العرائس لا تمر بشيء ولا يجدر بوجهها
 شيء الا حي هذا وفي أثر مرسل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل
 من القائل يوم بدر من الملائكة أقدم حيزوم فقال جبريل يا محمد ما كل أهل السماء
 أعرف قال ابن كثير وهذا الاثر يرد قول من زعم أن حيزوم اسم فرس جبريل
 أي وفيه أنه لا بعد أن يقول أحد من الملائكة لفرس جبريل أقدم حيزوم
 ولا يعرف ذلك القائل وكأن الحافظ ابن كثير فهم من قوله صلى الله عليه وسلم
 من القائل الخ أن ذلك لفرس لذلك القائل نعم ان كان هذا الاثر وقع بعد الرواية التي
 نل هذه وهي جاءت بحساب الخ أو أن ذلك الاثر سقط منه لفظة لفرسه والاصل من
 القائل يوم بدر من الملائكة لفرسه اتجه ما فهمه ابن كثير فليتأمل قال وفي رواية

جاءت مصابة فسمعتنا أصوات الرجال والأسلح وسبعنا رجلا يقول لقمره أقدم
 حيزوم فنزلوا على هيئة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءت مصابة أخرى نزل
 منها رجال كانوا على ميسرة صلى الله عليه وسلم ثم جاءت مصابة أخرى نزل منها
 رجال كانوا على ميسرة فاذا هم على الضعف من فرس فقتل ابن عبي وأما أنا
 فتماسكت وأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم وأسلمت ومن ثم ذكر في المعجزة وفي
 النور هذا الرجل المذكور في العجزة وليس في الحديث أي الرواية الأولى ما يدل
 على إسلامه إلا أن تحديده لابن عباس رضي الله تعالى عنهما بهذه المعجزة التي صلى
 الله عليه وسلم يشعر بإسلامه هذا كلامه وفيه أن قوله ونحن مشركان يدل على
 أنه كان مسلما عند تحديده لابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقد جاء عن ابن عباس
 أن الغمام الذي نزل بني إسرائيل في التيه هو الذي يأتي الله تعالى فيه يوم القيامة
 وهو الذي جاءت فيه الملائكة يوم بدر أي وعى على رضي الله تعالى عنه هبت ريح
 شديدة ما رأيت مثلها قط ثم جاءت أخرى كذلك ثم جاءت أخرى كذلك ثم جاءت
 أخرى كذلك وكانت الأولى جبريل نزل في ألف من الملائكة أي لعلمه إمامه
 أخذ من قوله وكانت الثانية ميكائيل نزل في ألف من الملائكة عن عيسى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وكانت الثالثة إسماعيل نزل في ألف من الملائكة عن ميسرة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي ذلك سكوت عن الرابعة أي زاد في الامتاع وكان
 إسماعيل صلى الله عليه وسلم وسط المصف لا يقاتل كما يقاتل غيره من الملائكة
 وظاهر هذا أن كلام جبريل وميكائيل قاتل وقد علم أنهم في هذه الغزاة التي هي
 غزاة بدر قيل لم يمدوا إلا بألف من الملائكة ورواية ألفين ضعيفة جاءت عن علي
 رضي الله تعالى عنه فتكون هذه الرواية التي جاءت عن علي أيضا كذلك ولا نظير
 لما تقدم عن بعضهم أن امدادهم يوم بدر بثلاثة آلاف أولاهم وعدوا أن يمدوا
 بخمسة آلاف ان ثبتوا وصبروا هو ما عليه الأكثر لما علمت أن ذلك إنما كان في أحد
 وسياق ذلك مع زيادة قال بعضهم ولم تقاتل الملائكة إلا في يوم بدر أي وفي غيره
 يكونون معددا من غير مقاتلة وسياق أنهم قاتلوا يوم أحد يوم حنين ففي مسلم عن
 سعد بن أبي وقاص أنه رأى عن عيسى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن شمالة يوم
 أحد رجلين عليهما ثياب بيض ما رأيتهما قبل ولا بعد يعني جبريل وميكائيل عليهما
 السلام يقاتلان كما شد القتال قال الامام النووي فيه أن قتال الملائكة لم يختص
 بموعد واحد هو الصواب خلافا لمن زعم اختصاصه فان هذا صريح في الرد عليه
 أقول يمكن الجمع بأن المختص ببدر قتال الملائكة عنه وعن أصحابه وفي غيره كان

عنه خاصة فلامنا فانه ثم رأيتني ذكرت هذا الجمع في غزوة أحد عن البيهقي وتعبته
بما جاء أن الملائكة قالت في ذلك اليوم عن عبد الرحمن بن عوف وعلى تسليم ورود
ذلا فيه أنهم لوقاتنا يوم أحد لظهور أثر قتلهم كما ظهر في يوم بدر وقد يقال مرادهم
بالمقاتلة يوم أحد المدافعة من غير أن يقعوا فعلا وفي يوم بدر المراد بالمقاتلة إيضاح
ألفعل والله أعلم وانكسر سيف عكاشة بتشد يد الكافي أكثر من تخفيفها ابن محسن
وهو ياتل به فأعماه رسول الله صلى الله عليه وسلم جذلا من حطب أي أصلا من
أصول الحطب وقال له قاتل بهذا عكاشة فلما أخذه من رسول الله صلى الله عليه
وسلم هزه فعاد في يده سيفاً طويلاً القامة شديد المتين أبيض الحديد فقاتل به حتى
فتح الله تعالى على المسلمين وكان ذلك السيف يسمى العون ثم لم ينزل عند عكاشة
وشهيد المشاهد كما هاج رسول الله صلى الله عليه وسلم وسياً في مثل ذلك في أحد
لعبد الله بن جحش وانكسر سيف سلمة بن أسلم فأعطاه رسول الله صلى الله عليه
وسلم فضيلاً كان في يده أي عرجونا من عراجين النخل وقال اضرب به فاذا هو
سيف جيد فلم ينزل عنده قال وعن خبيب بن عبد الرحمن قال ضرب خبيب
جدي يوم بدر قال شقه فنفل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا معه ورده
فانطبق وعن رفاعة بن مالك قال لما كان يوم بدر رميت بسهم ففقت عيني فبصق
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاني فأذا في مناهشي انتهت ثم أمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتل من المشركين أن ينقلوا من مصارعهم
التي أخبر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وجودها فعن عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يري مصارع أهل بدر
يقول هذا مصرع عتبة بن ربيعة وهذا مصرع شيبة بن ربيعة وهذا مصرع أمية
ابن خلف وهذا مصرع أبي جهل بن هشام وهذا مصرع فلان غدا إن شاء الله تعالى
أي ويضع يده الشريفة على الأرض قائماً حتى أحدهم عن موضع يده كما تقدم عن
أنس وتقدم عنه أن ذلك كان ليلة بدر بعد أن وصل إلى محل الواقعة ألا يتصور وضع
يده على الأرض إلا إذا كان محل الواقعة وبه يعلم ما ذكر بعضهم أن أخباره صلى
الله عليه وسلم بمصارع القوم تكرر منه مرتين قبل الواقعة بيوم أو أكثر يوم الواقعة
هذا كلامه إلا أن يقال قوله يوم الواقعة هو بناء على أنه وصل بدر في النهار والقول
بأن ذلك كان ليلاً بناء على أنه وصل بدر ليلاً ومعلوم أنه إنما وضع يده في محل الواقعة ثم
أمر أن يطرحوا فطرحوا في القليب إلا ما كان من أمية بن خلف فإنه انفتح في درعه
فلما فذهبوا البحر كوه فترايل أي تقطعت أوصاله فأقروه وألقوا عليه ما غيبه من

التراب والنجاسة وهذا دليل على أن الحزبي لا يجب دفنه وبه قال الثمالي في جواب
 اغراء الكلاب على جيفته ولما اتى عتبة والد أبي حذيفة رضي الله تعالى عنه
 في القليب تغير وجه أبي حذيفة ففعلان بفتح الفاء له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال له املك ذلك من شأن أبيك شيئا فقال لا والله واسكني كنت أعرف من أبي
 رأيا وحلما ونفلا فمكت أرجو أن يهديه الله للإسلام فلما رأيت مامات عليه
 احترني ذلك فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير وقال له خيرا أقول وذكر
 بمهاونا أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أبا حذيفة عن قتل أبيه في هذه الغزوة
 وقد أراد ذلك والله أعلم ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وقف على
 شعير القليب أي قبل بعد ثلاثة أيام من القاءهم في القليب وذلك لئلا ي
 وفي الصحاح عن أنس رضي الله تعالى عنه كان صلى الله عليه وسلم إذا ظهر على
 قوه أقام بالعرصة ثلاث ليال فلما كان اليوم الثالث أمر براحلته فشد عليها رحلها
 ثم مشى واتبعه أصحابه حتى قام على شفة الركي أي وهو القليب وجعل يقول يا فلان
 ابن فلان ويا فلان ابن فلان هل وجهك رتم ما وعد الله ورسوله حقا فاني وجدت
 ما وعدني الله حقا وجاء في بعض الطرق نداءهم بأسمائهم فقال يا عتبة بن ربيعة
 ويا شيبة بن ربيعة ويا أمية بن خلف ويا أبا جهل بن هشام وهذا يقتضي أنه في تلك
 الرواية نطق بلفظ يا فلان بن فلان ولا يفي بعده ما يتأمل واعتراض بأمية بن
 خلف لم يكن من أهل القليب لما علمته وأجاب بأنه كان قريبا من القليب بنفس
 عشيرة النبي صلى الله عليه وسلم كنتم لي يكم كذبتموني وصدقني الناس وأخرجتموني
 وآواني الناس فآلمتموني وبصري لناس فقل عمر يا رسول الله كيف تكلم
 أحساد الأرواح في أروى رواية أجساد أجد فجوا في لفظ قد جيفوا فقال ما أنتم
 بأسماع وفي رواية لا سمع لما أقول منهم غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا شيئا وعن قتادة
 أحياءهم الله حتى سمعوا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم توبخا لهم وتصغيرا ونقمة
 وحسرة أقول والمراد بأحيائهم شدة تعلق أرواحهم بأجسادهم حتى صاروا
 كالأحياء في الدنيا لا لغرض المذكور لأن الروح بعد مفارقة جسدها يصير لها تعلق به
 أو بما تقي منه ولو عجب الذنب فانه لا يفي وإن اضمحل الجسد بأكل التراب أو بأكل
 السباع أو الطير أو النار وبواسطة ذلك التعلق يعرف الميت من نزوهه ويأنس به
 ويردسه لانه إذا سلم عليه تكلمت في الأحاديث والغالب أن هذا التعلق لا يصير
 الميت به حيا كحياته في الدنيا بل يكره كالميت الذي لا يعلق لروحه
 بجسده وقديرة حتى يكره كالميت في الدنيا ولعله مع ذلك لا يكون فيه القدرة على

الافعال الاختيارية فلا يصح ما حكى عن السعداء انه تعالى لم يخلق في الميت
 القدرة والافعال الاختيارية هذا كلامه والكلام في غير الانبياء والشهداء أي شهاده
 المعركة أما ما يتعلق ارواحهم بأجسادهم تصيرهم أجسادهم حية كحياتهم في الدنيا
 ويكون لهم القدرة والافعال الاختيارية فقد روى البيهقي في الجزء الذي ألفه في حياة
 الانبياء في قبورهم عن أنس رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 الانبياء أحياء في قبورهم يصلون وجاء ان علي بن عبد موقى كعلى في الحياة وروى أبو
 يعلى عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن نزلن عيسى ابن مريم ثم ان قام على قبري
 فقال يا محمد لا جنة ومن ثم قال الامام السبكي حياة الانبياء والشهداء كحياتهم في
 الدنيا ويشهد له صلاة موسى عليه السلام في قبره فان الصلاة تستدعي جسدا حيا
 وكذا الصفات المذكورة في الانبياء ليلة الاسراء كلها صفات لأجسام ولا يلزم من
 كونها حياة حقيقية أن تكون لأبدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج الى
 الطعام والشراب وأما الادراكات كالم والسمع فلا شك أن ذلك ثابت لهم ولسائر
 الموتي هذا كلامه وسائر الموتي شامل للمعاري وأكل الشهداء وشربهم في البرزخ
 لا عن احتياج بل لمجرد الاكرام وكون الشهداء اختصوا بذلك دون الانبياء لا مانع
 منه لان المفضل قد يخص بما لا يوجد في الفاضل ألا ترى أن الانبياء شرعت الصلاة
 وجو باعليهم وحرمت على الشهداء وهذا برزق قول بعضهم في الاستدلال على حياة
 الانبياء بقوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم
 يرزقون والانبياء أولى بذلك لاسمهم أحل وأعظم وما من نبي الا وقد جمع بين النبوة
 ووصف الشهادة فدخلون في عموم لفظ الآية ولانه صلى الله عليه وسلم قال في مرض
 موته لم أزل أجد ألم الطعام الذي أكلته بخير فهذا أو ان انقضاء أبهرى من ذلك
 الدم فثبت كونه صلى الله عليه وسلم حيا في قبره بنص القرآن اما من عموم اللفظ
 أو من مفهوم الموافقة ووجه رده أن الاولوية قد تمنع بل أصل القياس لما علمت أنه قد
 يوجد في المفضل ما لا يوجد في الفاضل والانبياء وان جمعوا بين النبوة والشهادة الا
 أن المراد في الآية شهداء المعركة لا مطلق شهداء اذ شهادة المعركة لم تحصل لاحد
 من الانبياء ثم لا يخفى أن الذي ثبت حياة الانبياء وصلاتهم في قبورهم ووجههم وأما
 صوهم وأكلهم وشربهم في ذلك فلم أقف على ما يدل على ذلك في شيء من الاحاديث
 والافعال وقياسهم في ذلك على الشهداء علمت أنه قد يمنع لما أنه قد يوجد في المفضل
 ما لا يوجد في الفاضل والذي يدل على أنهم يحجون ما جاء عن ابن عباس رضي الله
 تعالى عنهم ما سرتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة فررنا بواب

فقال أي والله أقسم لو أدي الأزرق فقلل كافي أنظر إلى موسى وأطعمه أثنى عليه
 في أذنيه له جوار إلى الله تعالى بالتلبية ما را بهذا الوادي ثم سرنا - نى آتينا على ثنية
 قال كافي أنظر إلى يونس على ناقة جراء عليه جبة صوف ما را بهذا الوادي مليا وقد
 جاء في موسى أنه كان على بعير وفي رواية على نور ولا منافاة لجواز تكريره أو ركبه
 البعير مرة والثور أخرى ولا يخفى أن رزق الشهداء يصدق على الجماع لأنه مما تذهب
 كلا كل والشرب ثم رأيت سيدي أبا المواهب الشاذلي قال في كتابه المسمى
 بعنوان أهل السر المصون في كشف عورة أهل المجون وأخبر سبحانه عن الشهداء
 أنهم أحياء عند ربهم يرزقون وحله أهل العلم على الحقيقة أنهم يأكلون ويشربون
 ويكون حقيقة وقائل غيره هذا أي أن الأكل والشرب والنكاح عبارة عن لذة
 تحصل لهم كاللذة الدائمة عن الأكل والشرب والنكاح صرف للآية عن ظاهرها
 من غير ضرورة تلجئ إلى ذلك ثم فاس الانبياء على الشهداء في ذلك لما تقدم من أنهم
 أحل وأعظم وما من نبي الا وقد جمع بين النبوة والشهادة وقد علمت حوازم منع
 القياس ثم رأيت عن أفتاء شيخنا الشمس الرملي الانبياء والشهداء يأكلون
 في قبورهم ويشربون ويصلون ويسومون ويحجون ووقع الخلاف هل ينكحون فتقبل
 نعم وقيل لا وانهم يشربون على صلاتهم وصومهم وحجهم ولا تكليف عليهم في ذلك
 لاقطاع التكليف بالموت بل من قبيل التكرمة ورفع الدرجات هذا كلامه
 ولعل مستنده في اثبات ما عدا الصلاة والحج للانبياء قياسهم على الشهداء وقد
 علمت ما فيه وانبات الخلاف الذي ذكره شيخنا في نكاح الانبياء لا أدري هل هو
 خلاف أهل عصره أو من تقدمهم على ان اثبات النكاح للانبياء ربما يعده ما ذكره
 في حكمة قوله صلى الله عليه وسلم حبيب إلى من دنياكم النساء والطيب حيث
 لم يقل من دنياي ولا من الدنيا فانه أشار بهذه الاضافة إلى أن النساء والطيب من
 دنيا الناس لانهم يقصدونهما للاستلذاذ وحفظ النفس وهو عليه الصلاة
 والسلام منز عن ذلك وانما حبيب اليه النساء لينقلن عنه محاسنه ومعجزاته
 الباطنة والاحكام السرية التي لا يطلع عاينها عاينها وغير ذلك من الفوائد الدينية
 وحبيب اليه الطيب للملافة للملائكة لانهم يحبونه ويكرهون الريح الخبيث
 لان حقيقة الاكرام أن يحصل له في البرزخ ما كان ياتذبه في الدنيا ليكون حاله فيه
 كحال في الدنيا وفيه أن الحكمة المذكورة لاتناسب قوله صلى الله عليه وسلم
 فضلت على الناس بأربع وعشرين منها كثرة الجماع وهم كغيرهم في هذا التعلق
 بتفاوتين بحسب مقاماتهم وانه يعبر عن قوة هذا التعلق بعبود الحيات ومنه

ما ذكر عن قتادة وتعود الروح ومنه قول بعضهم أرواح الانبياء والشهداء بعد
 خروجهما من أجسادها تعود الى تلك الاجساد في القبر وأذن لهم في الخروج من
 قبورهم والتصرف في الملكوت العلوي والسفلي ومن ثم قال ابن العربي رحمه الله
 تعالى رؤية المصطفى عليه الصلاة والسلام بصفته العلية ادراكه على الحقيقة
 وعلى غير صفته العلية ادراك للمثال ويعبر عنه بردها ومنه قوله صلى الله عليه وسلم
 ما من أحد يسلم علي الا رد الله تعالى علي روعي حتى أرتد عليه السلام أي الاقوى
 تعلق روعي وذلك اكراما لهذا المسلم حيث لا يرد عليه سلامه الا وقد قوى تعلق
 روحه الشريف بجسده الشريف والروح بناء على أنها غير عرض مع كونها في مقامها
 لها تعلق بجسدها وبما بقي منه كما تقدم كالشمس في السماء الرابعة ولها تعلق بالارض
 وربما عبر عن ضعف هذا التعلق بصعودها وطلوعها وبناء على أنها عرض بزيالها
 وبعود مثاها وقد أوضحت ذلك في النسخة العلية في الأجوبة الحلية عن الأسئلة
 القروية وهي أسئلة سئلت عنها من بعض أهل القرى المصرية وذكريت أن هذا
 أو لي مما أطال به الجلال السيوطي من الأجوبة مع ما فيها مما لا يخفى ورأيت
 في حديث عن عمار بن ياسر رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول أن الله لما مكأعطاء الله سمع العباد كلهم وأنه ما من أحد يصلي على
 صلاة الا بلغنيها واني سألت ربي عز وجل أن لا يصلي على أحد صلاة الا صلى الله عليه
 بها عشرة أمثالها وذكر الحافظ الذهبي ان راوى هذا الحديث تفرد به متناو أسنادا
 والله أعلم وعن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها أنكرت قوله صلى الله عليه وسلم لقد
 سمعوا ما قلت وقالت انما قال لقد علموا أن الذي كنت أقول حق وقالت انما أريد
 النبي صلى الله عليه وسلم أي بقوله في حق أهل القلوب ما أنتم بأسمع منهم أنهم الا أن
 لي علمون أن الذي أقول لهم هو الحق أي لانهم يسمعون ما أقول بحاسة سمعهم التي كانت
 موجودة في الدنيا ثم قرأت اي محجة على ذلك قوله تعالى أنك لا تسمع الموتى الآلة
 وبقوله وما أنت بسمع من في القبور ويحاجب بأنه لا مانع من إبقاء السمع هنا على
 حقيقته لانه اذا قوى تعلق أرواح هؤلاء الكفار بأجسادهم بحيث صاروا أحياء
 كحياتهم في الدنيا للعرض المذكور لا مانع من سماعهم بحاسة سمعهم ابتداء محل تلك
 الحاسة منهم كما أن الجسد بذلك التعلق يقوى على الجلوس للسؤال في القبر والسماع
 المنفي في الآيتين بمعنى السماع النافع وقد أشار الى ذلك الجلال السيوطي بقوله
 سماع موتي كلام الخلق قد جاء به عندنا الاثار في الكتب
 وآية النفي معناها سماع هدى لا يقبلون ولا يصغون للادب

ألا تعالی شبه الكفار الأحياء بالأموات في القبور في أنهم لا ينتفعون بالدهاء
إلى الإسلام النافع * ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدالله بن رواحة
بشير الأهل العالية أي وهي محل قريب من المدينة على عدة أميال وزيد بن حارثة
بشير الأهل السافلة راكبا ناقته القصوى وقيل المصنبا بمافتح الله على رسوله
صلى الله عليه وسلم والمسلمين فجعل عبدالله بن رواحة ينادي في أهل العالية
يا معشر الأنصار أبشروا بإسلامة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل المشركين
وأسرهم ونادي زيد بن حارثة في أهل السافلة بمثل ذلك أي ويقولان قتل فلان وفلان
أي وأسرفلان وفلان من أشرف قريش وصارعدو الله كعب بن الأشرف
يكذبهم ما يقول ان كان محمد قتل هؤلاء القوم فبطن الأرض خير من ظهرها
قال أسامة بن زيد فأنانا الخبر حين سويننا التراب على رقية بنت رسول الله صلى
الله عليه وسلم أي ولما عزي فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمد لله دفن
البنات من المكرمات وفي رواية من المكرمات دفن البنات ويعجني قول
الباخذري رحمه الله تعالى

القبور أخفى سيرة البنات * ودفنها بروي من المكرمات

أما رأيت الله عز اسمه * قد وضع المعش بحسب البنات

وجاء عثمان من رقية هذه بولي يقال له عبدالله فأ كتنى به وكان قبل ذلك يكنى أبا عمرو
وتزوج بعدها أختها أم كلثوم بوحى فقد روى أنه صلى الله عليه وسلم رأى عثمان بن
عفان وهم وما بعد موت رقية رضى الله عنها فقال له مالي أراك لهنأنا مهنه وما فقال
بني يا رسول الله وهل دخل على أحد ما دخل على انقطع المهر بيني وبينك فبينما
هو يحاوره اذ قال صلى الله عليه وسلم هذا جبريل يأمرني عن الله عز وجل أن أزوجه
أختها أم كلثوم على مثل صداقها وعلى مثل عشرتها فزوجه أياها ولما تزوجهما
دخل عليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بنيتي أأنتي خير بعيل وأفضله فقال يا بنيتي
له بعض حاجاته قال كيف رأيت بعلاك قالت يا أبتى خير بعيل وأفضله فقال يا بنيتي
كيف لا يكون كذلك وهو أشبه الناس بمحمد إبراهيم وأبيك محمد وجاء عثمان من
أشبهه أصحابي بي خلعة وجاء عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لي جبريل ان أراد أن تنظر من أهل الأرض شبيهة يوسف
الصديق فأنظر إلى عثمان بن عفان واتزوجه بنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل
له ذوالنورين ولم يجمع أحد منذ آدم إلى اليوم بين بنتي نبي غيره ومن ثم لما سئل رسول
الله صلى الله عليه وسلم عليا عنه قال ذاك أمر يدعي في الملاء الأعلى ذا النورين ولما

ماتت أم كلثوم فحتمه وذلك سنة تسع قال صلى الله عليه وسلم زوجوا عثمان لو كان لي
 ثالثة لزوجته إياها وما زوجته إلا بوحى من الله وجاء أنه صلى الله عليه وسلم قال له
 لو أن لي أربعين زوجة واحدة بعد واحدة حتى لا يبقى منهن واحدة وأم عثمان بنت
 عمته صلى الله عليه وسلم أروى بنت عبد المطلب تومة عبد الله أبي النبي صلى الله
 عليه وسلم قال وقال رجل من المنافقين لا بى لبابة قد تفرق أصحابكم تفرقا
 لا يجتمعون بعده أبدا فقتل محمد وغالب أصحابه وهذه ناقته عليه السلام زيد بن حارثة
 لا يدري ما يقول من الرعب قال أسامة فبحثت حتى خلوت بأبى لبابة وسأته عما
 أسر له الرجل فأخبرني بما أخبره به فقلت أحق ما تقول قال أى والله حق ما أقول
 يا بنى فقويت نفسي ورجعت إلى ذلك المنافق فقلت أنت المرجف برسول الله صلى
 الله عليه وسلم لقد منك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قدم فيضرب عنقك
 فقال انما هو شئ سمعت من الناس يقولونه انتهى أى وهذا كان قبل أن يجتمع
 أسامة بأبيه زيد بن حارثة ثم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا إلى المدينة
 فلما خرج من مضيق الصفراء قسم النفل أى الغنime وكانت مائة وخمسين من الأبل
 وعذرة أفراس ومتاعا وسلاحا وانطاعا ونيا با وأدما كثيرا راحله المشركون للتجارة
 ونادى ما دى رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل قبيلة فله سلبه ومن أسرا أسيرا
 فهو له أى كما تقدم ولعله تكرر ذلك منه مرتين مرة لتعريض على القتال ومرة عند
 القسمة فالقسوة ما بقى بعد اخراج السلب واخراج الاسراء قسم على المسلمين بالسوية
 بعد الاختلاف فيه فادعى من قاتل العدو وصده أنهم أحق به وادعى من جمعه أنهم
 أحق به وادعى من كان يحرس رسول الله صلى الله عليه وسلم في العريش أن
 غيرهم ليس بأحق به منهم أى لأن سعد بن معاذ قام على باب العريش الذى به صلى
 الله عليه وسلم وأبو بكر فى نفر من الانصار وفى رواية عن عبادة بن الصامت أن
 جماعة خرجت فى أثر العدو وعند انهم زامه وجماعة أكبوا على جمع الغنime فجعلوها
 وجماعة عند انهم زام العدو وأحد قوا به صلى الله عليه وسلم فى العريش خوفا أن
 يصيب العدو منه غرة ولعل هؤلاء كانوا زيادة عن كان مع سعد بن معاذ على باب
 العريش فادعى من أكب على جمعها أنهم أحق بها وادعى من عداهم أن أولئك
 ليسوا بأحق بها منهم أى وكون جماعة أحد قوا به صلى الله عليه وسلم بعد انهم زام
 العدو وقد يقال لا ينال ذلك ما تقدم عن ابن سعد أنه لما انهم زام المشركون رثى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أثرهم بالسيف مصلتا تلو هذه الآية سيمز
 الجميع ويولون الدبر لجواز أن يكون خرج فى أثرهم برهنة من الزمان ثم عاد إلى

العريش فأحرق به هؤلاء مع من تقدم قاتل الله تعالى سورة الانفال يسألونك
عن الانفال قل الانفال لله والرسول فالنفل قد يطلق على الغنمة كما هنا كما أشرنا
اليه وسماها الله تعالى أنفالاً لانها زيادة في أموال المسلمين وكذا التي المذكور في
سورة الحشر التي نزلت في غزوة بني النضير يطلق على الغنمة وسمى في آلان الله أفاءه
على المؤمنين أي رده عليهم من الكفار فان الأصل أن الله انما خلق الاموال اعانة
على عبادته لانه انما خلق الخلق لعبادته فقدر ذالهم ما يستحقونه كما يقال ويرد
على الرجل ما غصب من ميراثه وان لم يقبضه قبل ذلك ومنه قول بعضهم كان أهل
النبي بمعزل عن أهل الصدقة وأهل الصدقة بمعزل عن أهل النبي كان يعطى من
الصدقة اليتيم والمسكين والضعيف فاذا احلم اليتيم نقل الى النبي أي الى الغنمة
وأخرج من الصدقة فزعه الله من أيديهم فجعله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
أي يضعه حيث شاء فدللت الآية على أن الغنمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم
خاصة ليس لاحد من المقاتلة شيء منها ثم نبهت هذه الآية بقوله تعالى واعلموا
أنما غنمتم من شيء فان لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين
وابن السبيل والاربعة أخماس الباقية للمقاتلة أي فكان ذلك الخمس بخمس
خمس أخماس واحده صلى الله عليه وسلم يفعل فيه ما أحب والاربعة من ذلك
الخمس لمن ذكر في الآية والاربعة الاخماس الباقية تكون للمقاتلة وسيأتي
في سرية عبد الله بن جحش نخلة أنه صلى الله عليه وسلم خمس العير الذي جاء به عبد
الله كذلك فجعل خمس ذلك لله وأربعة أخماسه للجيش وقيل عبد الله هو الذي
أنهسها كذلك وأقره صلى الله عليه وسلم على ذلك وهي أول غنمة في الاسلام
بما أقول غنمة خست فكان تخميسها قبل نزول الآية لما علمت أن نزول
تلك الآية كان بعد بدرفه من الآيات التي تأخرت تلاوتها عن حكمها قال
بعضهم وكان ابتداء تحليل الغنائم لهذه الامة في وقعة بدر كما ثبت في الصحيحين وذلك
في قوله تعالى فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً فأحل الغنمة لهم به أقول وفيه أن هذا قد
يعين القول بأنه صلى الله عليه وسلم وقف غنائم نخلة حتى رجع من بدر ويضعف
ما سبق من أنه صلى الله عليه وسلم خمسها أو أن عبد الله هو الذي خمسها قبل بدر
وأقره صلى الله عليه وسلم على ذلك وقد علمت أن ما أصابه من بدر قسمه بين المسلمين
سواء أي لم يميز فيه أحد عن أحد الراجل مع الراجل والعارس مع الفارس سواء
فيه تفضيل الفارس على الراجل في ذلك اليوم وسيأتي التصریح بذلك وهذا يؤيد
القول بأن الجيش كان فيه خمسة أفراس أو فرسان دون القول بأنه لم يكن فيه

الأفرس واحد على ما تقدم حتى هو صلى الله عليه وسلم كان سهمه واحد منهم
 أي كفارس منهم بناء على ما تقدم أنه كان له فرسان الأماص طفاه وهو سيفه ودوالقمار
 كما سيأتي وحينئذ يكون قول سعد بن أبي وقاص يا رسول الله أتعطي فارس القوم
 الذي يغيظهم مثل ما تعطي الضعيف وفي مسند الإمام أحمد قال سعد بن أبي وقاص
 قلت يا رسول الله الرجل يكون حامية لآلته وم يكون سهمه وسهم غيره سواء فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نكالك أمك وهل تنصرون إلا بضعفائكم
 وما في مسند الإمام أحمد يدل على أن مراد سعد بالفارس القوي لقابليته في هذه
 الرواية بالضعيف فلا ينافي أنه أعطى الفارس لفارسه سهمين وله سهم كالرجل
 وقد أسهم لمن لم يحضر لمن أمره صلى الله عليه وسلم بالتخلف لعذر منه من الحضور
 كعثمان بن عفان فإنه صلى الله عليه وسلم خلفه لأجل مرض زوجته رقية بنت
 النسي صلى الله عليه وسلم كما تقدم أول ما كان به من الجدري على ما تقدم
 ولهذا عدم البدرين وأبي إسابة لأنه صلى الله عليه وسلم خلفه على أهل المدينة
 وعاصم بن عدي فإنه خلفه على أهل قبا والعالية ولن أرسله لكشف أمر العدو
 ويتجسس خبره فلم يجزىء الا وقد انقضى القتال وهما طلحة ابن عبيد الله وسعيد بن
 زيد كما تقدم والحارث بن حاطب أمره بما فرغ في بني عمرو بن عوف وخوات بن جبير
 والحارث بن الصمة لأن كلامهما كبير بالروحاء كما تقدم وبهذا يظهر أن توقف في
 قول الجلال السيوطي في الخصائص الصغرى وضرب لعثمان يوم بدر سهم ولا يضرب
 لاحد غاب غيره رواه أبو داود وعن ابن عمر قال الخطابي هذا خاص بعثمان لأنه كان
 يمرض ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا كلامه وأسهم لاربعة عشر رجلا
 قبلوا بسدر ولعلمهم ما توبعد انقضاء الحرب فلا يشك على ما قاله فقهاؤنا أن من
 مات قبل انقضاء الحرب لاحق له وتنقل صلى الله عليه وسلم زيادة على سهمه سيفه
 ذا الققار أي وكان ثبته بن الحجاج أي وقيل لابنه العاص قتل أيضا يوم بدر وقيل
 كان لعمه شيبة وفي كلام أبي العباس بن نيمية أنه كان لابي جهل أي ويمكن
 أن يكون ذلك السيف كان في الأصل لابي جهل ثم أعطا لثبته بن الحجاج أو لغيره ممن
 ذكر لا يقال أو بالعكس لأن سيف أبي جهل أخذه ابن مسعود كما تقدم فلا مخالفة
 وتنقل أيضا صلى الله عليه وسلم جل أبي جهل وكان مهر ياولم يزل يغزو عليه حتى
 ساقه في هدي الحديبية كما سيأتي وهذا الذي كان يأخذه زيادة على سهمه أي
 قبل قسمة الغنمة إذا كان صلى الله عليه وسلم مع الجيش يقال له الصفي
 والصفي عبد أو أمة أو دابة أو سيف أو درعا لكن في الامتاع عن محمد بن أبي

بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما كان لرسول الله صلى عليه وسلم منى من المظلم
 حضرا وغاب قال بعضهم وهو محسوب من سهمه وقيل يكسبون زائد عليه إلا أن
 يقال ذاك الذي وقع فيه الخلاف كان بعد نزول آية التخميس وهذا قبل ذلك فلا
 يخالف ما سبق أن ما أخذه قبل القسمة كان زائدا على سهمه المساوي لسهام القوم
 أى وكان في الجاهلية يقال للذي يأخذه الرئيس إذا غزا بالجنش المربع وهو ربع
 الغنيمة ولم يسمع مفعال إلا في الربع دون غيره من الخمس وما بعده وأما ما
 أشياء كان يصطفيها الرئيس لنفسه من خيما وما يغنم والنسيطة ما أصاب الجنش
 في طريقه قبل أن يصل إلى مقصده وكان للرئيس النسيطة أيضا وهو بعير يخرجه
 قبل القسمة فيطعمه الناس كذا في شرح الحماسة للتبريز قال وقد سئل في الإسلام
 النسيطة والنسيطة وأمر عليها فقتل النضر بن الحارث بالصفراء أى وفي الامتناع
 أنه صلى الله عليه وسلم نظر إلى النضر وهو أسير فقال النضر لا يسير الذي بجانبه محمد
 والله قاتلي فانه نظر إلى بعينين فيهما الموت فقال له والله ما هذا منك إلا رعب وقال
 النضر لصعب بن عمير يا مصعب أنت أقرب من هذا إلى وجهكم صاحبك أن يجعلني
 كرجل من أصحابي يعني المأسورين هو والله قاتلي فقال مصعب انك كنت تقول
 في كتاب الله كذا وكذا وتقول في نبيك كذا وكذا وكنت تعذب أصحابه وفي أسباب
 المنزول للسيوطي وأقره وكان المقداد أسير النضر فلما أمر بقتله قال المقداد يا رسول
 الله أسيري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول في كتاب الله ما يقول
 وقد رثته أخته وقيل بنته رضي الله تعالى عنها فأنسا أسلمت بعد ذلك يوم الفتح
 ثم سألت من آيات محمد يا خير مني كريمة * والذي رأته في الحماسة
 محمد ولانت مني نجيبة * في قومها والفحل فحل معرق
 أى له عرق في السكرم والضنى الولد

ما كان شرك لو مننت وربما * من الفتى وهو المغيظ المخذوق

وحين سمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكى حتى اخضل أى بل لحينه
 وقال لو بلغني هذا الشعر قبل قتله لمننت عليه أى لقبول شفاعتها عندى هذا
 الشعر وليس معناه الندم لانه صلى الله عليه وسلم لا يفعل لاحقاى وكان للنضر هذا
 أخ يقال له النضر بالنصغير وكان أسن من المهاجرين وقيل كان من مسلمة الفتح
 وربما يدل أنه صلى الله عليه وسلم أمر له بمائة بعير من غنائم حنين فجهاد شخص
 يبشره بذلك فقال لا أخذها فاني أحسب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعطني
 ذلك إلا لأفاء إلى الإسلام وما أريد أن ارتضى علي الإسلام فقبل له انها عطية

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبلها وأعطى البشر منها عشرة آلاف مرة ثم قتل
 عقبة بن أبي معيط بعرق الظبية بضم الظاء المعجمة وهي شجرة يستظل بها وقال حين
 قدم لأقتل من للصبيحة يا محمد قال النار وجاء عن ابن عباس أن عقبة لما قدم لأقتل
 نادى يا مشرك قريش مالي أقتل من بينكم برافق قال له النبي صلى الله عليه وسلم
 بكفرك وإفترائك على رسول الله صلى الله عليه وسلم أي وفي لفظ يبرأ قلت
 في وجهي أي فان عقبة كان يكسر بالسنة صلى الله عليه وسلم واتخذ ضيافة فدعا
 اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأكل من
 طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل وكان أبي بن خلف صديقه فعاتبه وقال صباأت
 يا عقبة قال لا ولكن أبي أن يأكل من طعامي وهو في بيتي فاستصيت منه فشهدت
 له الشهادة وليست في نفسي فقال وجهي من وجهي لم حرام أن لقيت محمدا فلم
 تطأ قفاه وقبرق في وجهه وتلطم عينه فوجده ساجدا في دار الندوة ففعل بهذا
 فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا القاك خارج مكة إلا علوت رأسك بالسيف
 كذا في الكشاف وفي لفظ آخر يكفرك وفجورك وعنتوك على الله ورسوله
 وأنزل الله فيه ويوم بعض الخالم على يديه الآية وذكر ابن قتيبة أنه صلى الله عليه
 وسلم لما أمر بقتل عقبة أي وقد قال يا مشرك قريش مالي أقتل من بينكم أي وأنا واحد
 منكم قال له يا محمد نأشدك الله والرحم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل
 أنت اليهودي من أهل صفورية وفي رواية قال له إنما أنت يهودي من أهل
 صفورية أي لا رحم بيننا وبينك أي لأن أمة جد أبيه خرج إلى الشام لما فرغ هاشم
 كما تقدم فأقام بصفورية ووقع على أمة يهودية ولها زوج يهودي من أهل صفورية
 فولدت له أبا عسر والذي هو والد أبي معيط على فراش اليهودي واستلحقه بتمك
 الجاهلية ثم قدم به مكة وكناه بأبي عمو وسماه كوان مع اب الولد للفراش وقيل
 كان عبد الأمية فبناه فلما مات أمة خلفه على زوجته وبذل لهذا الشافي
 ما ذكره بعض المؤرخين أن معاوية رضي الله تعالى عنه سأل رجلا كم عمرك قال
 أربعون ومائتا سنة قال كيف رأيت الزمان فقال سنين بلا وسنين رخاها لك
 والدو يخلف مولود فلولا المسالك لا تملأ الدنيا ولولا المولود لم يبق أحد قال فهل
 رأيت أمة يعني جده قال نعم يقوده عبده ذكوان قال كف فقد جاء غير ما ذكرت
 والقائل لعقبة عاصم بن ثابت وقيل على رضي الله تعالى عنهما أي وقيل صلب على
 الشجرة أقول قال محمد بن خبيب الهاشمي هو أول مصلوب في الإسلام ورده
 ابن الجوزي بأن أول من صلب في الإسلام خبيب بن عدي وقد يقال لا مخالفة لأن

المتراد بالثاني أول مصلوب من المسلمين وبالأول أول مصلوب من الكفار وذو
 ان أول من استعمل الصلب فرعون ولعل المراد به فرعون موسى بن عمران
 لا فرعون ابراهيم الخليل وهو أول الفراعنة ولا فرعون يوسف بن يعقوب وهوناني
 الفراعنة وفي قول أن فرعون يوسف هذا هو فرعون موسى بمعنى أنه بقي الى زمن
 موسى وكان ملاكه على يده وفي كلام ابن قتيبة عن سعيد بن جبير ضم طعيمة بن
 عدى الى عقبة بن أبي معيط والنضر بن الحارث أي لانه من قتل معها صبرا وفيه نظر
 فقد تقدم ان القاتل له حصة في الحرب وسيأتي في أحد ان قتل حصة كان بسبب قتله
 لطعيمة المذكور * ثم سار رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قدم المدينة قبل
 الاسارى بيوم أي وروى عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم قال لما قدمت الى
 المدينة وكنت جائعا استقبلتني امرأة يهودية على رأسها جفنة فيها جدى مشوى
 فقالت الحمد لله يا محمد الذى سلمك كنت نذرت لله ان قدمت المدينة سالما لا ذبحن
 هذا الجدى ولا شوينه ولا جلته اليك لتأكل منه فانطق الله الجدى فقال يا محمد
 لانا كلنى فاني مسموم أي بخلاف ما وقع له في خبر فانه لم يخبره الذراع بذلك الا بعد
 أكاه منه كما سيأتي وسيأتي أنه سأل المرأة عن سبب ذلك وهنالم يسألها ولما قدم
 المدينة أي فاربها خرج المسلمون للقائه وتهنئته بما فتح الله عليه فتلاقوا معه
 بالروحاء أي وقال لهم سلمة بن سلامة بن وقش ما الذى تهنرنا به فوالله ان لقينا أي
 ما لقينا الا بجمائز صاعا كالبدين المعقولة فتحنرناها فتبسم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقال أولئك الملائم من قريش أي الاشراف والرؤساء وتلقته الولائد عند دخوله
 المدينة بالدحرف والولائد جمع وليده وهي الصبية والامة وتلك الولائد يقن

طلع البدر علينا * من ثيات الوداع

وجب الشكر علينا * مادي الله داع

وثقاه أسيد بن الحضير فقال له الحمد لله الذى أظفرك وأقر عينك ولما أقبلوا من بدر
 فقد وارسول الله صلى الله عليه وسلم فوق فوافجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومعه على فقالوا يا رسول الله فقد ناك فقال ان أبا الحسن وجد مغساقى بطنه
 فخلقت عليه ثم لما قدمت الاسارى فرقمهم بين الصحابة وقال استوصوا بهم خيرا وكان
 أول من قدم مكة بمصاب قريش ابن عبد عمر رضى الله تعالى عنه فانه أسلم بعد
 ذلك فقال قتل عتبة وشيبة وأبو الحكم وأمية وفلان وفلان من أشرف قريش أي
 وأسرفلان وفلان فقال صفوان بن أمية وكان يقال له سيد البطحاء وكان من أفصح
 قريش لسانا وكان جالسا في الحجر والله أن يعقل أي ما يعقل هذا سلوه عنى فسلوه

أى قالوا له ما فعل صفوان فقال هو ذاك الجالس في الحجر وقد رأيت أباه وأخاه حين
 قتلا وعن عكرمة مولى ابن عباس رضى الله تعالى عنه قال قال أبو رافع مولى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت غلاما للعباس بن عبد المطلب أى ثم وجهه
 العباس له صلى الله عليه وسلم وسياقى الكلام عليه في السرايا وكان العباس رضى
 الله تعالى عنه أسلم وأسلمت زوجته أى أم الفضل قيل انها أول امرأة أسلمت بعد
 خديجة كما تقدمت وهي أم أولاده وهم عبدالله وعبيد الله وعبد الرحمن والفضل وقثم
 ومعبود وأم حبيب قيل رآها صلى الله عليه وسلم وهي تدب بين يديه فقال اربلت
 وأناحي تزوجتها فقبض صلى الله عليه وسلم قبل أن تبلغ قال ابن الجوزي فليس
 في الصحابييات من كبتها أم الفضل الزوج العباس قال أبو رافع وأسلمت أنا ونساء
 نسكن الاسلام أى لان العباس كان يكره خلاف قوميه لانه كان ذاملا كثيرا كثره
 متفرق فيهم أى وسياقى الجواب عن كونه أسرا وأخذ منه الغداء مع كونه مسلما
 وسياقى أنه لم يظهر اسلامه الا يوم الفتح فلما جاء الخبر عن مصاب قريش بدرنا
 ذلك اذا قبل أبو لبب يجر رجله بشر حتى جلس عندنا اذ قدم أبو سفيان بن الحارث
 وكان مع قريش في بدر فقال له أبو لبب هلم الى عندك الخبر فقال والله ما هو الا ان
 لقينا القوم فمضناهم أكتافنا يقتلوننا كيف شاؤوا ويأسروننا كيف شاؤوا وإيم
 الله ما ملت الناس لقينارجال بيض على خيل بلق بين السماء والارض والله ما يقوم
 لها شيء قال أبو رافع فقلت والله تلك الملائكة مرفع أبو لبب يده فضرب وجهي
 ضربة شديدة وناورته أى واثبتته أى قام كل لالا خرا حتملى وضربني الارض ثم
 برك على يضر بني فقامت أم الفضل الى عمود وضربت به ضربة في رأسه أثرت شهية
 منكورة وقالت استضعفته ان غاب سيده يعنى العباس فقام وليا ذليلا فوالله ما عاش
 الا سبع ليال حتى رمى بالعدسة أى ما عاش معها قبل أن يرمي بالعدسة الا سبع
 ليال أى وهي بكرة تشبه العدسة من جنس الطاعون فقتلته فلم يحفر والله - فبرة
 ولكن اسندوه الى حائط وقذفوا عليه الحجارة خلف الحائط حتى واروه أى لان
 العدسة قرحة كانت العرب تشاءم بها ويرون انها تعدى أشد الدوى فلما أصابت
 أبا لبب تباعد عنه بنوه وبقي بعده مائة ثلاثة أيام لا تقرب جنازته ولا يحاول دفنه
 حتى انتن فلما أفوا السببة أى سب الناس لهم في تركه فعلموا به ما ذكره في رواية
 حفر والله ثم دفعوه بعود في - فبرته وقذفوه بالحجارة من بعيد حتى واروه وعن عائشة
 رضى الله تعالى عنها أنها كانت اذا مرت بموضع ذلك غطت وجهها أقول قال
 في النور وهذا القبر الذي يرجم خارج باب شيعة أى الا ان ليس بقبر أبي لبب وإنما

هو قهر رجلين لهما الكعبة بالعدرة وذلك في دولتي العباس فان الناس أصبحوا
وجدوا الكعبة المظنة بالعدرة فرصدوا الفاعل فسكروه لميلاد أيام فصلب في ذلك
الموضع فصار رجلا إلى الآن والله أعلم فلما ظهر الخبر راحت قريش على قتلاهم
أي شهر أو جزاء النساء شعورهن وكرن يأتين بفارس الرجل أو راحلته وتسته بالسند
ويمنن حولها ويخرجن إلى الأزقة ثم أشير عليهم أن لا تغفلوا فيبلغ محمد أراحمابه
فيستمتوا بكم وتواصوا على ذلك وكان الاسودين عبد المطلب أصيب له في بدر ثلاثة
ولده أمو ولده ركان يهرب أن يبكي عليهم وقد ذهب بصره أي بدعوة النبي صلى
الله عليه وسلم عليه بذلك أي لانه كما تقدم كان من المستهزئين بالنبي صلى الله عليه
وسلم وأصحابه إذا رآهم يقول قد جاءكم ملك الارض ومن يغلب على ملك كسرى
ويقصرو بكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يشق عليه فده عليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالعبي وتقدم ذلك وتقدم سبب عماء وفي كلام بعدهم كان صلى
الله عليه وسلم دعا على الاسود هذا بان يعنى الله تعالى بصره ويشكل ولده فاستجاب
الله تعالى له سبق العبي إلى بصره أولا ثم أصيب يوم بدر بمن نساء من ولده أي وهو
زمنة وأخوه عقيل فانهم ما قتلوا كافرين ببدرفت اجابة الله تعالى لرسوله صلى الله
عليه وسلم فاذا قد سمع صوت باكية بالليل فقال لعلامه أنظر هل أحل النعب
أي البكاء هل بكى قريش على قتلاهم لم يأت أبكي فان جوف في قد احترق فلما رجع
الغلام قال انما هي امرأة تبكي على بغير لها أصلمته فأنشد من أبيات

أتبكي أن يضل لها بعير * ويمنعها من النوم السهود

فلا تبكي على بكر وأكن * على بدر تقاصرت الجدود

والسود بضم السين المهملة عدم النوم والبكر الفتى من الابل والجدود بضم الجيم

جمع جد بفتحها وهو الحظ والسعد وبعد هذين البيتين بيت آخر وهو

الا وقد ساد بعد همور رجال * ولولا يوم بدر لاي سودوا

يعرض بأبي سفيان فانه وأمس قريش * قال وقد جاء في بعض الروايات اختلاف

المصاحبة فيما يفعل بالاسرى لما قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ماترون في هؤلاء

الاسرى ان الله قد مكنتكم منهم أي يخالف هذا ما سبق من قوله ان من أسرا أسيرا

فهو له وقد يقال لا مخالفة لان معنى كونه له أنه مخير فيه بين قتله وأخذ قدائه ولعله

لا يخالف ما تقدم أنه صلى الله عليه وسلم لما أراد قتل الضمر قال المقداد وكان أسيره

يا رسول الله أسيري فقال له انه كان يقول في كتاب الله ما يقول وفي رواية استشار

صلى الله عليه وسلم أبا بكر وعمر عليا أي وفي رواية أبا بكر وعمر عبد الله بن جحش

فيما هو لا يصلح من الامر من القتل واخذ الغداء فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه
 يا رسول الله أهلك رقومتك وفي رواية هؤلاء بنو العم والعشيرة والاخوان قد أعصاك
 الله الظفر ونصرك عليهم أرى ان تستبقهم وتأخذ الغداء منهم فيكون ما أخذنا منهم
 قوة لنساع على الكفار وعسى الله أن يهديهم بك فيكونون لنا عضد فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ما تقول يا ابن الخطاب قال يا رسول الله قد كذبوك وأخرجوك
 وقاة بك ما أرى ما أرى أبو بكر واسكن أرى أن تمكثني من فلان قريب وفي لفظ
 فسيب لعمر فأضرب عنقه وتمكن عليا من أخيه عقيل فيضرب عنقه وتمكن حمزة
 من فلان أخيه أي العباس رضي الله تعالى عنه فيضرب عنقه حتى يعلم أنه ليست
 في قلوب بني أمية للمشر كبر ما أرى أن تكون لك أسرى فأضرب أعناقهم هؤلاء
 صناديدهم وأنتهم وقادتهم أي وقال ابن رواحة أنظروا كثير الحطب فأضرمه عليهم
 نار فقال العباس رضي الله تعالى عنه وهو يسمع فكذلك رجل فدخل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم البيت أي ولم يرد عليهم فقال بعض الناس يأخذ بول أبي
 بكر وقال بعض الناس يأخذ بول ابن رواحة ولم يقل فائل يأخذ بول عمر ثم خرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله لا يبر قلوب أقوام فيه حتى تكون الين
 من اللبن وان الله لا يشدن قلوب أقوام فيه حتى تكون أشد من الحجارة مثلك يا أبا بكر
 في الملائكة مثل ميكائيل ينزل بالرحمة له لا ينزل الا بالرحمة فلا ينسأ في أن جبريل
 ينزل بالرحمة في بعض الاحيان كما تقدم قريسا ومن ثم جاء في الحديث أرفأ متى
 بأمي أبو بكر ومثلك في الانبياء مثل ابراهيم حيث يقول من تبعني فانه مني ومن
 عصاني فانه عفا ودرجيم ومثلك يا أبا بكر مثل عيسى ابن مريم اذ قال ان تعذبهم
 فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم قيل ان قوله أنت العزيز الحكيم
 من مشكلات القواصل اذ كان مقتضى الظاهرة أنك أنت الغفور الرحيم ورد بأن
 العزيز الذي لا يغلبه أحد ولا يتغفر لمن استحق العذاب الا من ليس فوقه أحد يرد
 عليه حكمه والحكيم هو الذي يصع الشئ في عمله ومثلك يا عمر في الملائكة مثل
 جبريل نزل بالشدّة والبأس والنعمة على أعداء الله تعالى أي أغلب أحواله ذلك
 فلا ينسأ في أنه ينزل بالرحمة في بعض الاوقات كما تقدم ومثلك في الانبياء مثل نوح اذ
 قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ومثلك في الانبياء مثل موسى اذ قال
 ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم قال
 الجلال السيوطي في الخصائص الغري ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم أن
 من أعصابه من يشبهه بجبريل وابراهيم ونوح وموسى وعيسى ويوسف

وبلغان المحكم وبصاحب يس هذا كلامه وقد علمت أن أبا بكر شبه بيكائيل
 ولم يذ كر ميكائيل ولا ينظر من شبه من أصحابه بيوسف ثم وابتقى ذكرت فيما تقدم
 قريباً أنه عثمان بن عفان ولا ينظر من شبه من أصحابه بلقيان وبصاحب يس ثم هل
 صلى الله عليه وسلم لابي بكر وعمر لو وافقتما ما خالفتكما ولا يفلس منهم احداً لا يفداه
 أو ضرب عنق وقد وقع له صلى الله عليه وسلم أنه قال مثل ذلك لما وقد اختلفا في تولية
 شخصين أراد صلى الله عليه وسلم تولية أحدهما على بني تميم فقال أبو بكر يا رسول
 الله استعمل فلانا وقال عمر يا رسول الله استعمل فلانا فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أما أني **ك**ما التواجعة تهما لا أخذت برأيكما وإني كذا اختلفتما على
 أحينا فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقعدوا بين يدي الله ورسوله واستدل
 بقوله صلى الله عليه وسلم مثلك يا أبا بكر الخ على جواز ضرب المثل من القرآن وهو جاز
 في غير المزمع ولغير الحديث والأكراه ونسبة الاختلاف في أسارى بدر لابي بكر
 وعمر لا يحالف ما سبق من نسبته لأصحابه رضي الله تعالى عنهم لانه يجوز أن يكونوا
 هم المرادون بالأصحاب وعدم ذكر علي رضي الله تعالى عنه مع ادخاله في الاستشارة
 وكذا عبد الله بن جحش على ما تقدم لانه يجوز أن يكون وافق أحدهما أي فقد
 ذكر ابن رواحبة مع عدم ادخاله في الاستشارة وفي كلام الامام أحمد رحمه الله
 استشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس في الأسارى يوم بدر فقال ان الله قد
 مكنكم منهم قال فقام عمر رضي الله تعالى عنه وقال يا رسول الله اضرب أعناقهم
 فأعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم ثم عاد فقال يا أيها الناس ان الله قد مكنكم
 منهم وانما هم اخوانكم بالامس فقام عمر رضي الله تعالى عنه فقال يا رسول الله
 اضرب أعناقهم فأعرض عنه صلى الله عليه وسلم ثم عاد فقال للناس مثل ذلك فقام
 أبو بكر رضي الله تعالى عنه فقال يا رسول الله نرى أن تعفو عنهم وأن تقبل منهم
 الفداء قال فذهب عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان فيه من الغم فغنى
 عنهم وقبل الفداء فلما كان الغد غداهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا
 هو أبو بكر بيكيان فقال يا رسول الله ما بيكيان في لفظ ما ذا بيكيان أنت
 وما حبلك فان وجدت بكاء بكيت والاتباكيت لبكائك فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان **ك**كاد لمنا في خلاف ابن الخطاب عذاب عظيم لو نزل عذاب
 ما أفلت منه الا ابن الخطاب وفي مسلم والترمذي عن ابن عباس أنه صلى الله
 عليه وسلم قال لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أبكي للذي عرض على أصحابك
 من أخذهم الفداء أي لأعذاب الذي **ك**كاد يقع على أصحابك لأجل أخذهم الفداء

أى ارادة أخذ ملقود عرض على عقابهم أى فى أى أقرب من هذه الشجرة لشجرة قريبة
 منه صلى الله عليه وسلم وأنزل الله تعالى ما كان لنبى أن تكون له أسرى حتى
 يشحن فى الأرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم لولا كتاب
 من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم الآيات * أقول قال بعضهم
 فى هذه الآيات دليل على أنه يجوز الاجتهاد للأنبياء لأن اعتبار الذى فى الآيات
 لا يكون فيما صدر عن وحى ولا يكون فيما كان صوابا وإذا أخطئوا لا يتركون عاياه بل
 ينهون على الصواب وأجاب ابن السبكي رحمه الله بأن ذلك من خصه الله أى ما كان
 هذا النبى غيرك ولا يخفى عليه ما فيه وفى كلام بعضهم ما يقتضى أن الأنبياء عليهم
 الصلاة والسلام خير نبينا صلى الله عليه وسلم يجوز أن يقرأوا على الخمة لأن من بعد
 من يخفى منهم بين خطأ بخلاف نبينا صلى الله عليه وسلم : بى بعده بين خطأ
 فلا يترعى الخطأ وفيه أن بعد نبينا عليه الصلاة والسلام عيسى عليه الصلاة
 والسلام وأنه يوحى اليه ونظرب بعضهم فى وقوع الخطأ من الأنبياء واستمرارهم عليه بأنه
 غير لا يثق بمصعب النبوة لوجود من يستدرك الخطأ لا يدفع مقتضيه وفيه حوار
 وقوع الخطأ والعمل به قبل محى الاستدراك وقد تم حوار الاجتهاد له مطلقا فى
 خصوص الحرب واستثناء عمر بن الخطاب أن جميع الصحابة رضى تعالى عنهم وافقوا أبا
 بكر على أخذ الفداء وخالفوا عمر مع أنه تقدم قريبا أن سعد بن معاذ كره ذلك قبل عمر
 فقد تقدم أن المسلمين لما وضعوا أيديهم بأسرون رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الى سعد بن معاذ فوجد فى وجهه الكراهية لما يصنع القوم فقل له رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لكأنك يا سعد تكره ما يصنع القوم قال أحمل والله ياربى والله
 كانت أول وقعة أو تعها الله تعالى بأهل الشرك فكان الاثنان فى القتل أحب
 الى من استبقاء الرجال ومن ثم قال لو نزل عذاب لم يغلب منه إلا ابن الخطاب وسعد
 ابن معاذ كما سيأتى وفيه أن بن رواحة كرهه بل أشار بأحراقهم بالنار وفى الأصل
 أن جبريل نزل على النبى صلى الله عليه وسلم فى أسارى بدر فقال ان شئتم أخذتم منهم
 الفداء ويستشهدونكم سبعون بعد ذلك فنادى منادى النبى صلى الله عليه وسلم
 فى أصحابه فجاؤا أو من جاء منهم أى وهم المعظم فقال ان هذا جبريل يخبركم بين
 أن تقدموهم فتقتلوهم وبين أن تفادوهم ويستشهدوا قبل منكم بعدتهم فقالوا بل
 تفادوهم فتقتلوهم عليهم ويدخل قابل من الجنة سبعون وفى لفظ ويستشهدوننا
 عدتهم فليس فى ذلك ما ذكره وهو كما ترى يدل على أن الصحابة وافقوا أبا بكر على
 أخذ الفداء ولعل هذا الاخبار بالتخير كان بعد الاستشارة التى تكلم فيها

أبو بكر وعمر وإن بكاه صلى الله عليه وسلم كان بعد هذه الاستشارة الثانية وقول
 صاحب الهدى بكاه صلى الله عليه وسلم ويكاه الصديق رجة خشية أن العذاب
 به ولا يصيب من أراد ذلك خاصة يفيد أن الذي أشار بأخذ الفداء ما ثقة من الصحابة
 لا يكلمهم به أقول وفيه أن هذا يشكل عليه قوله لو نزل عذاب ما أقلت منه إلا ابن
 الخطاب أو إلا ابن الخطاب وسعد بن معاذ فإن فيه قصر يحايل أن العذاب لو وقع لا يعم
 وأنه لا يصيب إلا من أشار بالفداء وفيه أن من أشار بالفداء غاية الامراتهم اختاروا
 غير ألا صلح من الأمرين واختيار غير الأصح لا يقتضي العذاب على أن حل
 أخذ الفداء علم من واقعة عبد الله بن جحش التي قتل فيها ابن الحضرمي فانه أسرفها
 عثمان بن المغيرة والحكم ابن كيسان ولم ينكره الله تعالى وذلك قبل بدر بأزيد
 من عام إلا أن يقال أراد الله تعالى تعظيم أمره ولكثرة الأسارى فيها مع شدة تصلبهم في
 مقاتلته صلى الله عليه وسلم وفي المواهب كلام في الآية المذكورة يتأمل فيه ورأيت
 فيها عن ابن عباس رضي الله عنهما لولا أني لأعذب من عصاني حتى أقدم عليه
 الحجة لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم وعن الأعمش سبق منه أنه لا يعذب أحد أشهد
 بدر أو من ثم جاء كما يأتي أن رجلا قال يا رسول الله إن ابن عجي نأفق أي أئذن لي أن
 أضرب عنقه فقال له أنه شهد بدر ما يدريك لعل الله أطلع على أهل بدر فقال اعملوا
 ما شئتم والله أعلم ولا ينافي قتل سبعين منهم في قابل أي في أحد كون بعض الأسارى
 في بدر مات في الأسر ولم يؤخذ فداه وهو مالئ بن عبيد الله أخو طلحة بن عبيد الله
 وكون بعضهم أطلق من غير أخذ فداء لأن المنكر عدم قتل أولئك السبعين الذين
 أسروا قال بعضهم اتفق أهل العلم بالسيرة على أن الخاطبين بقوله تعالى أولما أصابتكم
 مصيبة قد أصبتم مثليها هم أهل أحد أي قد أصبتم يوم بدر مثلي من استشهد منكم يوم
 أحد سبعين قتيلًا وسبعين أسيرا والله أعلم وتواصت قريش على أن لا يعجلوا في طلب
 فداء الأسرى ثم لا يتعالى محمد وأصحابه في الفداء فلم ياتت ذلك المطلب بن أبي وداعة
 السهمي بل خرج من الليل خفية وقدم المدينة فأخذ أباها بربعة آلاف درهم وقد كان
 صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه لما رأى أبا وداعة أسيرا أن له بمكة ابننا كيسان ما جازا
 مال ولا نكح به قد جاء في طلب فداء أبيه أي فكان أول أسير فدى واسم أبي وداعة
 الحارث وذكر في الصحابة قال الزبير بن بكار زعموا أنه كان شريكا للبي صلى الله عليه
 وسلم بمكة أي والمنه هو وأن شريكه إنما هو السائب بن أبي السائب الذي قال في حقه
 وقد أسلم يوم الفتح وقد جعل الناس يشنون عليه أنا أعلمكم به هذا شريك نعم الشريك
 كان لا يدري ولا يماري وفي رواية أنه لما قال صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم به قال

مسلماً قتل بآبي أنت وهي كنت شريكك فتم الشريك لا تدارى ولا تمارى . عند
 ذلك بعثت قريش في فداء الاسارى وكان الفداء فيهم على قدر أموالهم وكان من
 أربعة آلاف الى ثلاثة آلاف درهم الى ألفين الى ألف ومن لم يكن معه فداء أى وهو
 يحسن الكتابة دفع اليه عشرة غلمان من غلمان المدينة يعلمهم الكتابة فاذا تعلموا
 سلك ذلك فداءه . وجماعة جبير بن مطعم وهو كما قرأ الى المدينة يسأل النبي صلى الله
 عليه وسلم في اسارى بدر فقال له صلى الله عليه وسلم لو كان شيخك أو الشيخ أبوك
 حياً فأتانا فيهم لشفعناه وفي رواية لو كان مطعم حياً وكلنى في هؤلاء النفر وفي رواية
 في هؤلاء الاثنى لتركتم له لان الطعام كان أجار النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم من
 الطائف وكان ممن سعى في نقض العتيقة كما تقدم ذلك وكان من جملة الاسارى عمرو
 ابن أبي سفيان بن حرب أخوه ماوية أى أسره على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه
 (هـ) فقبل لابي سفيان أقد عمر البت قال أجمع على دعى ومالى قتلاوا حنظلة يعنى ابنه
 وهو شقيق أم حبيبة أم المؤمنين وأقضى عمر ادعوه فى أيديهم بمسكونه ما بد لهم فبينما
 أبو سفيان اذ وجد سعد بن النعمان أخو بني عمرو بن عوف أى قد وفد من المدينة
 فغمر أقد عليه أبو سفيان فحبسه بانه عمرو فضى بنو عمرو بن عوف الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فأخبروه خبر سعد بن النعمان وسألوه أن يعطيهم عمرو بن أبي
 سفيان فيفسكون به صاحبهم ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعثوا به الى أبي
 سفيان فخلى سبيل سعد أى ولم يذكر عمرو وهذا ممن أسلم من الاسارى والظاهر أنه
 مات على شركه وكان في الاسارى زوج بنت النبي صلى الله عليه وسلم زينب وهو
 أبو العاص بن الربيع بكسر الموحدة وتشديد الياء مفتوحة قال في الاصل ختن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أى بناء على ما تقول العامة ان ختن الرجل زوج
 ابنته والمعروف لغة ان ختن الرجل أخو زوجته مثل أبيهما وأخيهما ومع ذلك
 لا ينبغي أن يقال في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم ختن أبي العاص ولا ختن على
 لإيهامه النقص وفي حفظي أن عند المالكية من قال عنه صلى الله عليه وسلم يني
 أبي طالب وخن حيدرة كان مرتداً وفي عبارة أو بدل الواو ورواية أو مينة لا مراد
 من رواية الواو وان ما أفهمته من اعتبار الجملة ليس مراداً وحيدرة اسم على رضى
 الله تعالى عنه وأبو العاص أسلم بعد ذلك كما سيأتى وهو ابن خالته ما هالة بنت
 خويلد أخت خديجة أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها وأبو ولدها على الذى أردفه
 صلى الله عليه وسلم خلفه يوم فتح مكة ومات مراهما وأبو بنتها امامة التى
 كان يحملها صلى الله عليه وسلم فى الصلاة أى وكان يحبسها حبسا شديداً فعن

عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهديت له هدية
 فيها قلادة من حذع فقال لا دفعها إلى أحب أهل إلى قالت النساء ذهبت بها ابنة
 أبي قحافة فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم أمانة بنت زينب وعلقها في عنقها
 وتزوجها على بعد موت خالتها فاطمة رضي الله تعالى عنها بوصية من فاطمة
 زوجة الهال الزبير بن العوام وكان أبوها أوصى بها إلى الزبير ومات عنها
 فتزوجها المغيرة بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب فمات عنه وكان تزويجها
 للمغيرة بوصية من علي رضي الله تعالى عنه فإنه لما حضرته الوفاة قال لها اني لا آمن أن
 يخطبك معاوية وفي لفظ هذا الطاغية بعدموتى فان كان لك في الرجال حاجة فقد
 رضيت لك المغيرة بن نوفل عشيرا فلما انتقضت عذتها أرسل معاوية إلى مروان أن
 يخطم عليه ويذل لها مائة ألف دينار فلما طلبها أرسلت إلى المغيرة بن نوفل ان هذا
 الرجل أرسل يخطبني فان كان لك حاجة في فجاب وخطبها من الحسن بن علي
 أي فزوجها منه أي ولا يخالف ما تقدم ان المزوج لها الزبير بن العوام لانه يجوز
 أن يكون الحسن كان هو السبب في تزويج الزبير لها فبعثت زينب في فداء زوجها
 أي العاص قلادة لها كانت أمها خديجة أدخلتها عليها حين بنى بها أي
 وأجاءى بها أخوه عمرو بن الربيع ولا يعلم لعمر وهذا اسلام فلما رأى تلك القلادة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رق لها رق شديدة وقال للعصاة ان رأيتم أن
 تطلقوها لاسيرها وتردوا عليها قلادتها فافعلوا فلو انتم يا رسول الله فأطلقوه وردوا
 عليها القلادة وشرط عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحل سبيل زينب
 أي أن تهاجر إلى المدينة أي وقد كان كفار قريش مشوا إليه أن يطلق زينب
 بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم كما طلق ولدا أبي لهب بنتي النبي صلى الله
 عليه وسلم قبل الدخول بهما رقية وأم كلثوم كما تقدم وقالوا له تزوجك أي
 امرأة من قريش شئت فأبى ذلك وقال والله لا أفارق صاحبتي وما أحب أن لي بها
 امرأة من قريش فشكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك وأثنى عليه بذلك
 خير فلما وصل أبو العاص مكة أمرها بالحق بأبيها فخرجت وقد كان صلى الله
 عليه وسلم أرسل زيد ابن حارثة ورجلا من الانصار قال لهما تكونان بحمل كذا المحل
 قريب من مكة حتى تمر بكما زينب فتصعبا ما حتى تأتيا بها أي وذكر أن جاءها
 كناية بن الربيع أخو زوجها فقدم لها بعيرا فركبته وأخذ قوسه وكمانه ثم خرج
 بهما فارقوها في هودج لها وكانت حاملا فحدث بذلك رجال من قريش فخرجوا
 في طلبها حتى أدركوها بذي طوى فكان أول من سبق إليها هبار بن الاسود رضي

لله تعالى عنه فإنه أسلم بعد ذلك ونحس العير بالجمع فوقعوا وقت حوا وفي رواية
 أنه سبق إليها هبار ورجل آخر يقال له نافع وقيل خالد ابن عبد قيس ثم ان كنانة
 برك ونثر كنانته وأخذ قوسه وقال والله لا يدنومي رحل الا وضعت فيه سهمي
 فجاء اليه اوسفيان في رجال من قريش وقال كف عنا نيك حتى نكلمك نفسك
 ثم قال له انك لم تصب في فعلك فانك خرجت بالمرأة جهارا على روس الاشهاد وقد
 عرفت مصيبتنا التي كانت وما دخل علينا من محمد فيظن الناس اذا خرجت
 زينب علانية على رؤس الناس من بين أظهرنا أن ذلك من ذل أصابنا وأن ذلك
 ما ضعف ووهن ولعمري ما لنا بحبسها عن أيها من حاجة ولا نكن أرجع بها
 حتى اذا هدت الاصوات وتحدث الناس أن قدر دناها فسر بها سرا فالحقها بأبيها
 ففعل وأقامت ليالي ثم خرج بها ليلا حتى أسلمها الى زيد بن حارثة وصاحبه وفي رواية
 أنه صلى الله عليه وسلم قال لزيد بن حارثة ألا تنطق فنجي زينب قال بلى
 يا رسول الله قال فخذ خاتمي فأعطها فانطلق زيد فلم يزل يتلف حتى لقي راعيا فقال
 لمن ترعى قال لابي العاص قال فلن هذه الغنم قال لزيد بن بنت محمد فتكلم معه ثم
 قال له هل ان أعطيتك شيئا تعطها اياه ولا تذكره لاحد قال نعم فأعطاه الخاتم
 فانطلق الراعي الى زينب وأدخل غنمه وأعطاهما الخاتم فمهرفته فقالت من
 أعطاك هذا قال رجل قالت فأين تركته قال بمكان كذا وكذا فسكتت حتى اذا كان
 الليل خرجت اليه فلما جاءته قال لها زيد اركبي بين يدي على بعيري قالت لا ولكن
 اركب أنت بين يدي فركب وركبت خلفه حتى أتت المدينة وذلك بعد شهرين
 من بدر وكان صلى الله عليه وسلم يقول زينب أفضل بناتي أصيبت بي أي
 بسببي ومن العجب ان هذه العبارة ساقها الامام سراج الدين البلقيني في فتاويه
 في حق فاطمة حيث قال وقدر وى البرار في مسنده من طريق عائشة رضي الله
 تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة هي خير بناتي لانها
 أصيبت في هذا كلامه ولينظر ما الذي أصيبت فاطمة بسببه صلى الله عليه وسلم وقد
 يقال اصابتها بسببه موته صلى الله عليه وسلم في حياتها ثم رأيت الحافظ بن حجر
 أجاب بذلك حيث قال لانها رزيت بأبيها فكان في صحيفته أي فهو من أعلام نبوته
 أو ان قوله في زينب ما ذكر كان قبل ما وهب الله لفاطمة من الكمالات وقد سئل
 الامام البلقيني رحمه الله تعالى هل بقية بناته صلى الله عليه وسلم أي بعد فاطمة سواء
 في الفضل أو يفضل بعضهم على بعض ولم يجب عن ذلك ولا مخالفة بين خروج زينب
 الى زيد ونجسها الى زيد وهذا أي بتأخر هجرة زينب بظهور التوقف في قوله

ابن اسحاق أما بناته صلى الله عليه وسلم فكلهن أدركن الاسلام وأسلمن وهاجرن
 معه إلا أن يقال المراد اشتراكه في الهجرة وتقدم ما في قوله وأسلمن وكون الجاهل
 في فداء أبي العاص أخوه عمرو وبخالف ما جاء أن زينب بنت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أرسلت في فداء أبي العاص وأخيه عمر وبن الربيع بمال وبعثت فيه
 بقلادة الحديث ولعلها تضيف وأن الأصل بعثت في فداء أبي العاص أخاه عمرو وبن
 الربيع وبدل لذلك أنه صلى الله عليه وسلم قال في هذه الرواية إن رأيتم أن تردوا
 لها أسيرها فأطلقوه ولم يقل أسيرها أو ككان في الأسارى سهيل بن عمرو والعامري
 وتقدم أنه كان من أشرف قريش وخطبائها فقدم سهل بن سعيد بن المسيب عن
 خطباء قريش في الجاهلية فقال الاسود بن عبد المطلب وسهيل بن عمرو وش عن
 خطبائهم في الاسلام فقال معاوية بن أبي سفيان وابنه يعني يزيد وسعيد بن العاص
 وابنه يعني عمرو بن سعيد وعبد الله بن الزبير لعل هذا لا يخالف ما تقدم من قول
 الأصمعي الخطباء من بني مر وأن عتبة بن أبي سفيان أخو معاوية وعبد الملك بن
 مر وأن ومما يؤثر عن عتبة ازدحام الكلام في السبع مضلة لفهم كما تقدم وقال
 عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم دعني أنزع ثقتي سهيل بن عمرو وويلع أي
 بالهال والعين المهملتين يخرج لسانه أي لانه كان أعلم والأعلم إذا نزع ثقتك
 لم يستطع الكلام فلا يقيم عليك خطيبا في موطن أبدا فقال له رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا أمل به فيمثل الله تعالى بي وإن كنت نبيا وعسى أن
 يقوم مقام لا تدمه وكان كذلك فانه لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أراد أن يخرج أهل مكة الرجوع عن الاسلام حتى خانهم أمير مكة عتاب
 ابن أسيد وتوارى فقام سهيل بن عمرو وخطيبا فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم ذكر وفاة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أيها الناس من كان يعبد محمدا فان محمدا قد
 مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت ألم تعلموا أن الله قال الميت وإهم
 ميتون وقال وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل الآيات وتلى آيات آخرهم
 قال والله اني أعلم أن هذا سيمتد امتداد الشمس في طلوعها وغروبها فلا يغرنكم هذا
 من أنفسكم يعني أبا سفيان فانه لم يعلم من هذا الأمر ما أعلم لكنه قد ختم على صدره
 حسد بني هاشم وتوكلوا على ربكم فان دين الله قائم وكلمة الله تامة وإن الله ناصر من
 نصره ومقودبته وقد جمعكم الله على خيركم يعني أبا بكر رضي الله تعالى عنه وقال
 أن ذلك لم يزد الاسلام الا قوة فمن رأساه أو تد ضربنا عنقه فتراجع الناس وكفوا
 عما هموا به وعند ذلك ظهر عتاب بن أسيد وقدم مكر بن حفص في فداء سهيل فلما

ذكر قدرا أرضاهم به قالوا له مات فقال اجعلوا رجلى مكان رجله وخذوا سبيله حتى
 سبغت اليكم بفداؤه فخلوا سبيل سهيل وجلسوا مكرزا وكان في الاسارى الوليد بن
 الوليد أخو خالد بن الوليد أخته أخواه هشام وخالد فلما اقتدى أسلم فعاتبوه في ذلك
 فقال كرهت أن يظن بي أني جرعت من الاسر ولما أسلم وأراد الهجرة حبسه أخواه
 وكان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو له في القنوت كما تقدم ثم أفلت ولحق بالنبي
 صلى الله عليه وسلم في عرة القضاة كما سيأتي أي وكان في الاسارى السائب وهو
 الابن الخامس لامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه وكان صاحب راية بني
 هاشم في ذلك اليوم أي التي كان يقال لها في الحرب العقاب ويقال لها راية الرؤساء
 ولا يحملها في الحرب إلا رئيس القوم وكانت لابي سفيان أول رئيس مثله ولغيبه أبي
 سفيان في العير جعلها السائب لشرفه وفدى نفسه وأما أبوه الرابع الذي هو شافع
 الذي ينسب اليه امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه الذي هو ولد السائب لابي النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو مترعر فأسلم وكان في الاسارى وهب بن عير رضي الله
 تعالى عنه فانه أسلم بعد ذلك وأسره وفاعة بن رافع وكان أبوه عير شيطانا من شياطين
 قريش وكان ممن يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بمكة رضي الله
 تعالى عنه فانه أسلم بعد ذلك فجلس يوما مع صفوان بن أمية رضي الله تعالى عنه فانه
 أسلم بعد ذلك وكان جلوسه معه في الحجر فتذاكرا أصحاب القليب ومصابهم فقال
 صفوان ما في العيش والله خير بعدهم فقال له عير والله صدقت أما والله لو لادين على
 ليس له عندي قضاء وعيال أخشى عليهم الضيقة بهدي كنت أتي محمدا حتى أقتله
 فان لي فيهم عيلة أبنى أسير في أيديهم فاغتنمها صفوان وقال له على ذلك أنا أقضيه
 عنك وعيالك مع عيالي أو أسيرهم ما بقوا قال عير فاكتم عني شأني وشأنك قال فافعل
 ثم ان عميرا أخذ سيفه وشجذه بالهجمة أي سنه وسمه أي جعل فيه السم ثم انطلق حتى
 قدم المدينة فبينما عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في نفر من المسلمين يقصد ثون
 عن يوم يذراذ نظر الى عير حين أناخ راحلته على باب المسجد متوشها بالسيف فقال
 هذا الكذاب عدو الله عير ما جاء الا بشر فدخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا نبي الله هذا عدو الله عير بن وهب قد جاء متوشعا سيفه قال صلى الله عليه
 وسلم فأدخله على فأقبل عمر حتى أخذ بحمالة سيفه في عنقه والحمالة بكسر الحاء
 المهدلة العلاقة فسكبه بها وقال لرجال ممن كانوا معه من الانصار أذخلوا على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فاجلسوا عنده فان هذا الخبيث غير مأمون ثم دخل به على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر أخذ

بجباله سيفه في حلقه قال أرسله يا عمر أدن يا عمر فدنا ثم قال عمر انعموا صباها وكانت
 نحية أهل الجاهلية بينهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أكرمنا الله بنحية
 خير من نحييتك يا عمر بالسلام نحية أهل الجنة ما جاء بك يا عمر قال جئت لهذا الأسير
 الذي في أيديكم يعني ولده وهب فأحسنوا فيه قال فما بال السيف قال قبضها الله من
 سيفي وهل أغنت عن شيء قال صلى الله عليه وسلم أمدة قني ما الذي جئت له قال
 ما حدث إلا ذلك قال بل قد عدت أنت وصفوان بن أمية في الحجر فذكرتمنا أصحاب
 القلب من قريش ثم قلت لولاد بن علي وعياض أخرجت حتى أقتل محمد افتعل لك
 صفوان بدنك وعيالك على أن تقتلني له والله حائل بينك وبين ذلك قال عمر أشهد
 أنك رسول الله قد كنا يا رسول الله نكذبك بما تأتي به من خبر السماء وما ينزل عليك
 من الوحي وهذا أمر لم يحضره إلا أنا وصفوان فوالله أني لأعلم ما أتاك به إلا الله تعالى
 فالحمد لله الذي هدانا لهذا لا كنا لسلام وساقني هذا المساق ثم شهد شهادة الحق فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقهوا خاكم في دينه وأقرؤه القرآن وأطلقوا أسيره ففعلوا
 ذلك ثم قال يا رسول الله أني كنت جاهدا على أطفاء نور الله شديد الذي لمن كان على
 دين الله فأنا أحب أن تأذن لي فأقدم مكة فأدعوهم إلى الله وإلى الإسلام لعل الله
 يهديهم والآن آذيتهم في دينهم كما كنت أؤذي أصحابك في دينهم فأذن له رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فالحق بمكة وأسلم ولده وهب وكان صفوان حين خرج عمر يقول أبشروا
 بوقعة تأتيكم الآن تنسيكم ووقعة بدر وكان صفوان يستل عنه الركبان حتى قدم
 راكب فأخبره عن أسلامه فلحلف أن لا يكاهمه أبدا وأن لا ينفعه بنفع أبدا أي ولما
 قدم عمر لم يبدأ بصفوان بل بدأ ببيته وأظهر الإسلام ودعاه إليه فبلغ ذلك صفوان فمال
 قد علمت حيث لم يبدأني قبل منزله أنه قد انكسر وصبا ولا كلمة أبدا ولا أنفعه ولا
 عياله بنافعة ثم أن عمر وقف على صفوان وناداه أنت سيد من ساداتنا أرايت الذي
 كنا عليه من عبادة الحجر والذبح له أهذا دين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا
 عبده ورسوله لم يجبه صفوان بكامة وعند فتح مكة هو الذي استأمنه صلى الله عليه
 وسلم لصفوان كما سألني وكان في الأسارى أبو عريز بن عمر أخو مصعب بن عمير لبيه
 وئمة قال أبو عريز مر بي أخى مصعب فقال للذي أسرفي شديدك به فان أمة ذات متاع
 أهلها تفدته منك فقلت له يا أخى هذه وصانك بي فبعثت أمة في فدائه أربعة آلاف
 درهم ففدته بها وكان في الأسارى العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم أي وقد
 شدوا رقاه فأن فلم يأخذه صلى الله عليه وسلم نوم فقبل ما سهرك يا رسول الله قال
 لابن العباس فقام رجل وأرخى وثاقه وفعل ذلك بالأسارى كلهم والذي أسره أبو

اليسر كعب بن عمرو وكان دميما أي بالمهمة من سفر الجنة والعباس جسيما طويلا فقبل
 للعباس رضي الله تعالى عنه لو أخذته بكفك لو سخته كفك فقال ما هو ان لقبته فظهر
 في عيني كأنه مذمة أي وهو جبل من جبال مكة أي وأبو اليسر هذا هو الذي انتزع
 راية المشركين وكانت بيد أبي عزيز بن عمير قال وفي رواية أن النبي صلى الله عليه
 وسلم سأل كعبا وقال له كيف أسرت العباس قال يا رسول الله لقد أعانني عليه
 ملك كريم أي وفي رواية أن العباس رضي الله تعالى عنه لما قبل له ما تقدم قال
 والله إن هذا ما أسرفي لقد أسرفني رجل أبلغ من أحسن الناس وجهها على فرس أبلق
 فما أراه في القوم فقال الذي جاء به والله أنا الذي أسرته يا رسول الله فقال استكثرت
 فقد أيدك الله بملك كريم وفي الكشف أن العباس عم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لما أخذ أسيرا بدر لم يجدوا له قيسا وكان رجلا طويلا فكساه عبد الله بن أبي بن
 سلول قيسه وجعل صلى الله عليه وسلم فداء العباس أربعمائة أوقية وفي رواية مائة
 أوقية وفي رواية أربعين أوقية من ذهب وفي رواية جعل على العباس أيضا فداء
 عقيل بن أخيه ثمانين أوقية أي وجعل عليه فداء ابن أخيه نوفل بن الحارث في رواية
 أمه صلى الله عليه وسلم قال له أقد نفسك يا عباس وابني أخيك عقيل بن أبي طالب
 ونوفل بن الحارث ابني عبد المطلب وحليفك عتبة بن عمرو فنقدى نفسه بمائة أوقية
 وكل واحد بأربعين أوقية وسيأتي ما يدل على أنه انما فدى نفسه وابن أخيه عقيل
 فقط وقال للنبي صلى الله عليه وسلم تركتني فقير قريش ما بقيت وفي لفظ تركتني
 أسأل الناس في كني فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأن المال الذي دفعته
 لام الفضل يعني زوجته وقلت لها إن أسبت فهذا البني الفضل وعبد الله وقته وفي
 كلام ابن قتيبة فالفضل كذا ولعبد الله كذا ووقته كذا فقال والله أني لأعلم أنك رسول
 الله إن هذا شيء ما علمه إلا أنا وأم الفضل زادت في رواية وأنا أشهد أن لا إله إلا الله
 وأنت عبده ورسوله وفي رواية أن العباس قال للنبي صلى الله عليه وسلم لقد تركتني
 فقير قريش ما بقيت فقال له كيف تكون فقير قريش وقد استودعت بنادق
 الذهب أم الفضل وقلت لها إن قتلت فقد تركت غنية ما بقيت وفي رواية أن
 المال الذي دفعته أنت وأم الفضل فقال أشهد أن الذي تقوله قد كان وما اطلع عليه
 إلا الله وتقدم عن أبي رافع مولى العباس أن العباس رضي الله تعالى عنه وزوجته
 أم الفضل كانا مسلمين بل تقدم أنها أول امرأة أسلمت بعد خديجة وكانا يكتمان
 إسلامهما وإن أبا رافع كان كذلك ومما يؤيد إسلام العباس أنه جاء في بعض الروايات
 أن العباس رضي الله تعالى عنه قال علي م يأخذ منا الفداء وكنا مسلمين أي وفي

رواية كثر مستطابوا يكن القوم استكرهوني فقال له النبي صلى الله عليه وسلم الله أعلم بما تقول ان يك حقا فان الله يزركم ولكن ظاهرا أمرك أنك كنت علينا وقد أنزل الله تعالى يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا أي عسايا يؤتكم خيرا مما أخذ منكم أي من الفداء الآيات فعند ذلك أي عند نزول الآيات قال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم لوددت أنك صككت أخذت مني اخذها فقد آتاني الله خيرا منها مائة عبد وفي لفظ أربعة من عبد اكل عبد في يده مال يضرب به أي يجير فيه واني لارجو من الله المغفرة أي وهذا القول من العباس رضي الله تعالى عنه يدل على تأخر نزول هذه الآيات وجاء أن العباس رضي الله تعالى عنه خرج لبدر ومعه عشرون أوقية من ذهب ليطلع بها المشركين فأخذت منه في الحرب فحکم النبي صلى الله عليه وسلم أن يحسب العشرين أوقية من فدائه فأبى وقال أمانة أي خرجت تستعين به علينا فلا تتركه لك وجاء في بعض الروايات أن العباس رضي الله تعالى عنه لما أسرتو أعدت طائفة من الانصار على قتله فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لعمر بن أم المطلب من أجل عبي العباس زعمت الانصار أنهم قاتلوه فأتني عمر الانصار فقال لهم أرسلوا العباس فقالوا والله لا نرسله فقال لهم عمر فان كان رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وسلم رضي فقالوا ان كان رضي فخذوه فأخذوه عمر فلما صار في يده قال له يا عباس أسلم فوالله لان تسلم أحب الي من أن يسلم الخطاب أي وفي أسباب النزول لا واحد لما أسر العباس يوم بدر وقبل المسلمون عليه يعبروه بكفره بالله وقه ببيعة الرحم وأغلظ على له القول فقال العباس ما لكم ورتد كرون مساوي بنا ولا تذكرون محاسننا فقال له على ألكم محاسن قال نعم انالنعمر المسجد الحرام ونجحي الكعبة ونسقي الحاج ونفك العاني فأنزل الله تعالى ما كان للمشركين أن يعمروا مسجدا لله الآية وجاء أنه قال للمسلمين لئن كنتم سبقتمونا بالاسلام والهجرة والجهاد لقد كنا نعمر المسجد الحرام ونسقي الحاج فأنزل الله تعالى أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله الآية وذكر بعضهم أن العباس رضي الله تعالى عنه كان رئيسا في قريش واليه عمارة المسجد الحرام فكان لا بدع أحدا يتشبه فيه ولا يقول فيه هجر أو التشبب ترقيق الشعر بذكر النساء والعجز الكلام الفاحش فكانت قريش اجتمعت وتعاهدت على تسليم ذلك للعباس وكانوا عوفاه على ذلك ومن ثم قيل في العباس هذا والله هو الشرف يطعم الجائع ويؤذي السفه فان طعامه كان لفقراء بني هاشم وقيل وسوطه معد لسفهاهم واذا كان ذلك لسفهاء بني هاشم فاسفهاء غيرهم بطريق الاولى والظاهر أن ذلك لا يختص بكونهم في المسجد كما

قد يدل عليه الرواية الاولى ولا ينافي هذا في قول عمر له أسلم الى آخر ما تقدم عن
 مولاه أبي رافع من أن العباس كان مسلما ومن قوله للنبي صلى الله عليه وسلم
 انه كان مسلما ومن آتيانه بالشهادتين عنده صلى الله عليه وسلم لان ذلك لم يظهره
 علانية بل أظهره صلى الله عليه وسلم فقط ولم يعلم به عمر ولا غيره ولا يظهر النبي
 صلى الله عليه وسلم اسلام العباس وبقائه لما تقدم أن العباس كان له ديون
 متفرقة في قريش وكان يخشى أن أظهر اسلامه ضاعت عندهم ومن ثم لما قهرهم
 الاسلام يوم فتح مكة أظهر اسلامه أي فلم يظهر اسلامه الا يوم الفتح وكان كثيرا
 ما يطلب الهجرة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكتب له مقابلة بمكة خيرا لك
 أي وفي رواية استأذن العباس رضي الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم في الهجرة
 فكتب اليه ياعم أقم مكانك أنت فيه فان الله عز وجل يختم بك الهجرة كما ختم
 في النبوة كان كذلك وفي رواية أنه قال لابن عمه نوفل بن الحارث بن عبد
 المطلب أفد نفسك يا نوفل قال مالي شيء أفدى به نفسي قال أفد نفسك من مائة
 الذي يجدة وفي لفظ بآرماحك التي بجدة فقال أشهد أنك رسول الله والله ما أحد
 يعلم أن لي بجدة أرماحا غير الله أي وفدى نفسه ولم يفده العباس يدل لذلك ما رواه
 البخاري عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بمال من البحرين أي من
 خراجها فقال انتموه في المسجد فكان أكثر مال أتى به رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أي كان مائة ألف وكان أول خراج حل اليه صلى الله عليه وسلم وكان
 باقي في كل سنة وحينئذ لا يرض هذا قوله صلى الله عليه وسلم لجابر لو قد جاء مال
 البحرين أعطيتك فلم يقدم مال البحرين حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لان المترادف لم يقدم في تلك السنة ولما نثر ذلك المال في المسجد خرج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الى الصلاة ولم ياتفت اليه فلما قضى الصلاة جاء فجلس اليه
 فكان لا يرى أحدا الا أعطاه فجاءه العباس فقال يا رسول الله أعطني
 اني فاديت نفسي وفاديت عقيلاي ولم يقل نوولا ولا حليفه عتبة بن عمر وقال خذ
 فمخني في ثوبه ثم ذهب بقله فلم يستطع فقال مر بعضهم يرفعه الى قال لا قال فارتفعه
 أنت على قال لا فنزمنه ولا زال يفعل كذلك حتى بقي ما يقدر على رفعه فرفعه على
 كأهله أي بين كفيه ثم انطلق وهو يقول انما أخذ ما وعد الله فقد أنجز فآزال
 صلى الله عليه وسلم يتبعه بصره عجا من حرصه حتى خفي * ومن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم علي ففر من الاسارى بغير فداء منهم أبو عزة عمر والجمحي
 الشاعر كان يؤذى النبي صلى الله عليه وسلم وأسلمين بشعره فقال يا رسول الله

اني فقير وذو عيال وماجة قد هزمتها فأتيتني على فن عليه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أي وفي رواية قال له أن لي خمس بنات ليس لمن شيء فتصدق بي عليهن ففعل
 وأعتقه وأخذ عليه أن لا يظهر عليه أحدا ولما وصل إلى مكة قال سهرت همدا
 ولما كان يوم أحد خرج مع المشركين يحرض على قتال المسلمين بشعره فأسروا قتل
 معها وحملت رأسه إلى المدينة كما سيأتي أي فعلم أن أسرى بدر ومنهم من فدى ومنهم
 من خلى سبيله من غير فداء وهو أبو العاص وأبو غرة وهب بن عمرو ومنهم من مات
 ومنهم من قتل وهو النضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط كما تقدم ولما بلغ النجاشي
 نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر فرح فرحاً شديداً فغن جعفر بن أبي
 طالب رضى الله تعالى عنه أن النجاشي أرسل إليه وإلى أصحابه الذين معه بالحبيشة
 ذات يوم فدخلوا عليه فوجدوه جالساً على التراب لا يسأئوا بأب خلقه فقال لهم اني
 أبشركم بما يسركم انه قد جاءني من نحو أركم عيني لي فأخبرني أن الله عز وجل
 قد نصر نبيه وأهلك عدوه فلانا وفلاناً وعددهما انتموا بمجمل يقال له بدر فقال له
 جعفر مالك جالس على التراب عليك هذه الاخلاق قال أنا مجد فمما أنزل الله على
 عيسى ان حقاً على عباد الله أن يمجّدوا الله عز وجل تواضعا عندما أحدث لهم نعمة
 وفي رواية كان عيسى ملوثاً بالله وسلامه عليه اذا حدث له من الله نعمة
 ازداد تواضعا فلما أحدث الله تعالى نصرته صلى الله عليه وسلم أحدثت
 هذا التواضع وفي رواية أنا مجد في الانجيل أن الله سبحانه وتعالى اذا أحدث بعبد
 نعمة وجب على العبد أن يمجّد لله تواضعا وان الله قد أحدث اليانا واليكم
 نعمة عظيمة الحديث ✽ قال ولما أوقع الله تعالى بالمشركين يوم بدر واستأصل
 وجوههم قالوا ان ناربنا بأرض الحبشة فانرسل الى ملكها ليدفع اليانا من عنده
 من اتباع محمد فنقتلهم بمن قتل منا فأرسلوا عمرو بن العاص وعبد الله بن ربيعة رضى
 الله تعالى عنهما فانرما أسلما بعد ذلك الى النجاشي ليدفع اليهما من عنده من
 المسلمين فأرسلوا معهما هدايا وتحفا للنجاشي فلما باغ ذلك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعث الى النجاشي عمرو بن أمية الضمري بكتاب يوصيه فيه على المسلمين
 انتهى وفي الاصل هنا ما يوافقه وفيه ان عمرو بن أمية لم يكن أسلم بعد أي لانه
 كما في الاصل شهد بدرا واحداً مع المشركين وأول مشهده مشهده مع المسلمين بشر
 معونة وأسرى ذلك وحزت ناصيته واعتق وكان ذلك في سنة اربع كما سيأتي
 ✽ قال فلما وصل عمرو وعبد الله الى النجاشي ردهما خائبين انتهى أي فعن عمرو
 ابن العاصي قال دخلت على النجاشي فسجدت له فقال مرحبا بصديقك أهديت لي

من بلادك شيئا فقلت نعم أيها الملك أهديت لك أدما كثيرا ثم قربته إليه فاعجبته
وفرق منه أشياء بين بطارقه وأمر بسائرهم فأدخل في موضع وأمر أن يكتب ويحفظ
به قال عمرو فلما رأيت طيب نفسه قلت أيها الملك اني رأيت رجلا يخرج من عندك
يعني عمرو بن أمية الضمري وهو رسول عدو لنا قد وترنا وقتل أشرا فذا وخيارنا
فاعطيه فاقبله فغضب ثم رفع يده فضرب بها أنفي ضربة ظننت أنه قد كسره
فجعلت أنفي الدم يثاني وفي رواية ثم رفع يده فضرب بها أنفي فغضب ظننت أنه قد
كسره وقه يجمع بوقوع الامر من منه وعند ذلك قال عمرو فأصابني من الذل
ما لو انشقت لي الأرض لدخلت فيها فرأيت أنه قد كسره فقلت أيها الملك لو ظننت أنك تكبره
ما قلت ما سألتك فقال يا عمرو تسألني أن أعطيك رسول رجلا يأتيه الساموس
الاكبر الذي كان يأتي موسى والذي كان يأتي عيسى ابن مريم لتقتله قلت وتنهى
أنت أيها الملك أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم أشهد أنه رسول الله صلى
الله عليه وسلم أشهد بذلك عند الله يا عمرو فأطعني واتبعه فوالله أنه ألقى قلت له
أفبايعني له على الاسلام قال نعم فزيد فبايعته على الاسلام ثم خرجت الى أصحابي
وقد كساني فلما رآه كسوة الملك سر وابتدأ وقالوا له من صاحبك قضاء لحاجتك
يعنور قتل عمرو بن أمية فقلت لهم كرهت أن أكاه أول مرة وقلت أعود اليهم
قالوا الرأي ما رأيت وفارقتهم وهذا يدل على أنه كان معه ومع عبد الله جماعة
آخرون من قريش ويحتمل أنه عني بأصحابه عبد الله بن ربيعة ويؤيد الاول ما يأتي
فليتأمل وكأني أعمد الى حاجة فعمدت الى موضع السفن فوجدت سفينة قد شمت
مركبت معهم ودفنوها من ساعتهم حتى انتهوا الى الشعيبة وهو محل معروف
كان مودة لجمدة فخرجت من السفينة فاتبعت بعيرا وتوجهت الى المدينة حتى
إذا كنت بالمداء اسم محل إذا رجلان وهما خالد بن الوليد وعثمان بن أبي طلحة
فرحبا بي وإذا هما يريدان الذي أريد فتوجهنا الى المدينة فقد علمت ما في ارسال
عمرو بن أمية الى النجاشي عقب وقعة بدر من أنه كان في ذلك الوقت كافرا لانه
شهد مع الكفار أحد اومن ثم قال في الاصل هنا فلما كان شهر ربيع الاول وقيل
المحرم سنة سبع أي وقيل سنة ست حكاه ابن عبد البر عن الواقدي من هجرة
رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي
كتابا يدعو فيه الى الاسلام وبعث به عمرو بن أمية الضمري فلما قرى عليه
الكتاب أسلم وكتب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبعث اليه من بقي عنده من أصحابه
وكتب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبعث اليه من بقي عنده من أصحابه

ويحملهم ففعل وقد تقدم القول عند ذكر الهجرة الى أرض الحبشة أن ترجمه عمرو
 بكاتب النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحرم سنة سبع يدعوه في أحدهما الى
 الاسلام والثاني في تزويجه عليه الصلاة والسلام أم حبيبة وقيل ارسال عمرو كان
 في شهر ربيع الاول منها وسيأتي ذكر كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى
 النجاشي مع عمرو عند ذكر كتبه الى الملوك هذا كله كلام الاصل فليست أم مافيه
 ثم رأيت صاحب النور قال قد رأيت غير واحد صرح بأن النجاشي أسلم في السنة
 السابعة يعنون من الهجرة وهذا يعكر على تصديقه واسلامه عند ارسال عمرو بن
 العاص وعبد الله بن ربيعة أي عقب بدر حيث قال أنا شاهد أنه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الى آخر ما تقدم هذا كلامه أي فكيف يكون ارسال عمرو بن أمية
 الى النجاشي ليسلم وقد يجاب بأن المراد اظهار اسلامه أي بعث له عمرو بن أمية
 لاجل أن يظهر اسلامه ويعان به بين قومه أي لانه كان يحقق اسلامه عن قومه
 ولما بلغ قومه أنه اعترف بأن عيسى صلوات الله وسلامه عليه عبد الله ووافق
 جعفر بن أبي طالب على ذلك بخطوا وقالوا أنت فارق ديننا وأظهر والله الخصامة
 قال سئل النجاشي الى جعفر وأصحابه فهاهم سفنا وقال اركبوا فيها وكونوا
 كما أنتم قال هربت فاذهبوا حيث شئتم وان ظفرت فأقيموا ثم عمدا الى كتاب فكتب
 هو يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله ويشهد أن عيسى عبده ورسوله
 وروحه وكلمته ألقاها الى مريم ثم جعله في قباية عند منكبها الايمن وخرج الى
 الحبشة وصغوا فقال يا معشر الحبشة لست أرفق الناس بكم قالوا بلى قال فكيف
 بهرتم سير في فيكم قالوا خير سيرة قال فانا لكم قالوا فارق ديننا وزعمت أن عيسى
 عبد اقال فاذا تقولون أنتم في عيسى قالوا نقول هو ابن الله فقال لهم النجاشي ووضع
 يده على صدره على قباية وقال هو يشهد أن عيسى ابن مريم ولم يزد على هذا وانما
 يعني ما كتب فرضا منه ذلك وبذلك أن عليا رضي الله عنه وجد ابن النجاشي
 عند تأجر مكة فاشتراه وأعتقه مكافأة لما صنع أبوه مع المسلمين وكان يقال نير زمولى
 على كرم الله وجهه ويقال ان الحبشة لما بلغهم خبره أرسلوا وفدا منهم اليه ليملكوه
 ويتوجهوه ولم يختلفوا عليه فأنزل وقال ما كنت لأطلب الملك بعد ان من الله على
 بالاسلام على أن ابن الجوزي ذكر أن ذهاب عمرو بن العاص الى النجاشي كان عند
 منصرفه مع قريش في غزوة الأحزاب أي لأعقب بدر ففزع عمرو بن العاص رضي الله
 تعالى عنه لما انصرفنا مع الأحزاب عن الحندق جمعت رجالا من قريش كانوا
 يرون مكاني ويسمعون مني فقلت لهم تعلمون والله اني لا أرى أمر محمد يعولوا الامور

علموا نكروا في قدر أيت رأيا فساترون فيه قالوا وما رأيت قال ان نلقى بالنجاشي
فمن نكون عنده فان ظهر محمد على قومهنا كمننا عند النجاشي فانما ان نكون تحت يديه
أحب اليانا ان نكون تحت يدي محمد وان ظهر قومهنا فنحن من قدهم فوافقناهم
الاخير فقالوا ان هذا هو الراي فقلت اجمعوا ما بهدي له وكان أحب ما بهدي اليه
من أرضنا الا دم فجعنا له أدمما كثيرا ثم خرجنا اليه فوالله اننا لعنده اذ جاءه عمرو بن
أمية الضمري بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن جعفر وأصحابه الجديث
وهذا لا يمنع أن يكون عمرو بن العاص وقد على النجاشي هو وعبد الله بن ربيعة عقب
بدر فيكون وفود عمرو بن العاصي على النجاشي كان ثلاث مرات مرة مع حنيفة وعقب
مهاجرة من هاجر الى الحبشة ومرة مع عبد الله بن ربيعة عقب بدر وهذه المرة الثالثة
التي كانت عقب الاجزاب وان ارسال عمرو بن أمية واسلام عمرو بن العاصي على
بدر النجاشي كان في هذه المرة الثالثة وحيث لا يشك كل ارسال عمرو بن أمية النجاشي
لانه كان مسلما وحيث لا يكون ذكر محبي عمرو بن أمية الى النجاشي في المرة الثانية
التي كانت عقب بدر اشتباه من بعض الرواة وكذا ذكر اسلام عمرو بن العاصي على
بدر النجاشي في المرة الثانية من تخليط بعض الرواة ثم رأيت في الامتاع ذل وقد
رويت قصة الهجرة الى الحبشة واسلام النجاشي من طرق عديدة متوافقة ومختصرة
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ير مد عمر بن أمية الضمري في أموره لانه كان
من رجال البعثة أي ومعلوم انه كان لا يرسله الا بعد اسلامه واسلامه قد علمت انه
كان سنة أربع وفي الاصل انه صلى الله عليه وسلم أرسله الى مكة بهذه لاني
سفيان بن حرب أي ولعل المراد بذلك ما حكاه بعض الصحابة قال دفاني رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقد أراد أن يبعثني بمال الى أبي سفيان يقبضه في قريش بمكة بعد
الفتح وقال لي التيس صاحب قال فجاءني عمرو بن أمية فقال يا بني انك تريد الخروج
الى مكة وتلتبس صاحباً قلت أجل قال فانما انت صاحب قال فبعثت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقلت وجدت صاحباً فقال من قلت عمرو بن أمية الضمري
فقال اذا مضى بلاد قومه فاحذروه فانه قد قال القائل أخوك البكري ولا تأمنه وقد
أسلم عبد الله ولده قبل أبيه عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه وروى انه
بعثني الى الله عليه وسلم قال فيم ما روي أم عبد الله نعم البيت عبد الله وأبو عبد الله وأم
عبد الله وكان صلى الله عليه وسلم لم يفضل عبد الله علي أبيه لانه كان من عباد
النجاشية وزهادهم وفضلهم وعلمائهم ومن أكثرهم رواية وذكر ابن مزيق
أن ابن عمر ببدر فاذا رجل يهذب وينين فناداه يا عبد الله قال فالتفت اليه فقال

استقنى ذوات أن أفضل مقال الاسود الموكل بتعذيبه لا بفعل | يا عابد الله طاب هذا
من المشركين الذين قتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه الطبراني
في الاوسط زاد السيوطي في الخصائص فأنبت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته
قال أو قد رأيته قلت نعم قال ذاك عدو الله أبو جهل وذاك عذابه الى يوم القيامة
وأخرج ابن أبي الدنيا والبيهقي عن الشعبي أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم
اني مررت ببدر فرأيت رجلا يخرج من الارض فيضربه رجل بجمعة حديد وفي لفظ
بعمود من حديد حتى يقبض في الارض ثم يخرج فيفعل به مثل ذلك فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذاك أبو جهل يعذب الى يوم القيامة * ومما جاء في فضل
من شهد بدرا أن جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما تعدون
أهل بدر فيكم قال من أفضل المسلمين أو كلمة يحورها قال جبريل عليه السلام
وكتبت لكم من شهد بدرا من الملائكة وفي رواية أن للملائكة الذين شهدوا بدرا
في السماء الفضل الأعلى من تخلف منهم وجاء بعض الصحابة رضى الله تعالى عنه
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انا ابن عبي نافع أي وقد كان من
أهل بدر أتأذن لي أن أضرب عنقه فقال صلى الله عليه وسلم انه شهد بدرا وعسى
أن يكفر عنه وفي رواية وما يدري ما فعل الله اطلع على أهل بدر وقال اعلموا
ما شئتم * قال وفي الطبراني بسند جيد عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلع الله على أهل بدر فقال اعلموا ما شئتم فقد
غفرت لكم أو قال فقد وحيبت لكم الجنة أي غفرت لكم ماضي وما سبق من
الذنوب أي وهو يفيد أن ما يقع منهم من الكبائر لا يحتاجون الى التوبة عنه لانه اذا
وقع يقع مغفورا وعبر فيه بالماضي مبالغة في تحققه وهذا كما لا يخفى بالنسبة للآخرة
لا بالنسبة لاحكام الدنيا ومن ثم لما شرب قدامة بن مظعون الخمر في أيام عمر حذره
وكان بدرا أي وقد يقال هذا يقتضي وجوب التوبة في الدنيا فاذا لم تقع لا يؤخذ
بذلك في الآخرة لان وجوب التوبة من احكام الدنيا لا يقال اذا سلم أن الذنب اذا
وقع منهم يقع مغفورا لا معنى لوجوب التوبة وانما حذره زجرا عن شرب الخمر
لا تا نقول بل لوجوب التوبة في الدنيا معنى وان كان الذنب اذا وقع يقع مغفورا لان
المراد بذلك عدم المؤاخذه في الآخرة وذلك لا ينافي وجوب التوبة عنه في الدنيا
لانه لا تلازم بين وجوب التوبة في الدنيا وبين غفران الذنب في الآخرة هذا وفي
الخصائص الصغرى نقلا عن شرح جمع الجوامع أن الصحابة كلهم لا يفسقون
بارتكاب ما يفسق به غيرهم وقد امة هذا كان متزوجا أخت عمر رضى الله تعالى

عنه وكان عمره تزوجا باخت قدامة وهي أم حفصة فكان خالا حفصة ولا أخيهما عبد الله وكان عام لا عمر في بعض النواحي أي البحرين فقدم الجارود سعد بن عبد القيس على عمر بن البحرين وكان قدامة واليا عليه فأخبر عمر أن قدامة سكر قال واني رأيت هذا من حدود الله حقا على أن أرفعه اليك فقال له عمر من يشهد معك قال أبو هريرة فشهد أبو هريرة أنه رأى سكران أي قال لم أراه يشرب ولكني رأيته سكران يعني فأتى حاضر قدامة فقال له الجارود أقم عليه الحد فقال له عمر أخصم أنت أم شاهد فصبت ثم طأوده فقال له عمر لم تسكن أولا سؤلك فقال ليس في الحق وفي لفظ أما والله ما ذللك بالحق أن يشرب ابن عمك وتسؤني فأرسل عمر إلى زوجة قدامة أي بعد أن قال له أبو هريرة أن كنت تشك في شهادتنا فأرسل إلى ابنة الوليد يعني زوجته فشهدت على زوجها بأنه سكر فقال عمر لقدامة أريد أن أحذك فقال ليس لك ذلك لقول الله عز وجل ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا فقال له عمر أخطأت التأويل فان بقية الآية إذا ما اتقوا و آمنوا و عملوا الصالحات فانك ان اتقيت اجتنب ما حرم الله تعالى عليك ثم أمر به فحذ قضاضة قدامة ثم هاجمها ففي يوم استنظ عمر من نومه فزها فقال عجلوا بقدامة أتاني أت فقال صالح قدامة فانه أخوك فاصطلحا أي وقد احتج به هذه الآية أيضا جمع من الصحابة شربوا الخمر وهم أبو جندل وضراب بن الخطاب وأبو الأزور فأراد أبو عبيدة وهو ووال بالشام أن يحدهم فقال أبو جندل ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما تقوا و آمنوا و عملوا الصالحات فكتب أبو عبيدة إلى عمر بذلك وقال خصمني أبو جندل بهذه الآية فكتب عمر لابي عبيدة ان الذي زين لابي جندل الخطيئة زين له الخصومة فاحدهم فلما أراد أبو عبيدة أن يحدهم قال أبو الأزور لابي عبيدة دعنا نلقى العدو غدا فان قتلنا فذاك وان رجعنا اليكم فحدونا فلقوا العدو واستشهد أبو الأزور وحدث الاخوان وفي حواشي البخاري للحافظ الدمي ما لي أن نعيم ان كان ممن شهد بدر أو سائر المشاهد وأتى به في شربه الخمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدوه أربعاً أو خمساً أي من المرات فقال رجل من القوم اللهم العنه ما أكثر ما يشرب وأمر ما يحد فقال عليه الصلاة والسلام لا تلغنه فانه يحب الله ورسوله ولعل هذا التعليل لا ينظر لفهمه وعند الامام أحمد عن حفصة رضي الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني لا رجوان لا يدخل النار ان شاء الله تعالى أحد شهد بدر أو الحديبية واهل الواو بمعنى أو ويدل لذلك ما في بعض الروايات عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة ولا يناق في ما في مسلم والترمذي
عن جابر أن عبد الحاطب جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو حاطبا إليه
فقال يا رسول الله ليدخلن حاطب النار فقال كذبت لا يدخلها فانه شهد بدرا
والحدبية لانه يجوز أن يكون ذلك لكونه أي الجامع بين بدر والحدبية الواقع لحاطب
وفي الطبراني عن رافع بن خديج رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال يوم بدر والذي نفسي بيده لو أن مرلودا ولد في فقه أربعين سنة من أهل
الدين يعمل بطاعة الله تعالى كلها ويحْتَنِبُ معاصي الله كلها إلى أن يرذال أو رذل
الع. وأورذال أن لا يعلم بعد علم شيئا لم يبلغ أحدكم هذه الآية وكان صلى الله عليه
وسلم يكرم أهل بدر و يقدمهم على غيرهم ومن ثم جاء جماعة من أهل بدر للنبي صلى
الله عليه وسلم وهو جالس في صفة ضيقة ومعه جماعة من أصحابه فوقفوا بعد أن
سلموا ليفسح لهم القوم فلم يفعلوا فشق قبياءهم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال
لمن لم يكن من أهل بدر من الجالسين قم يا فلان قم يا فلان بعدد الواقفين فعرى رسول
الله صلى الله عليه وسلم السكراة في وجهه من أقامه فقال رحم الله رجلا يفسح
لأخيه فنزل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا
يفسح الله لكم وإذا قيل انشروا فانشروا الآية فجعلوا يقومون لهم بعد ذلك أي وأعمل
المراد و يجلسونهم مكانهم وفي الخصائص المتعري وخص أهل بدر من أصحابه بأن
يزادوا في الجنازة على أربع تكبيرات يزلهم فضلهم وقد ذكر أن عمر بن عبد
العزيز بن مروان كان يختلف إلى عبيد الله بن عبد الله ليسمع منه فبلغ عبيد الله أن
عمر ينتقص عليه رضي الله تعالى عنه فأقام عمر فأعرض عبيد الله عنه وقام ليصلي
فجالس عمر ينتظره فلما سلم أقبل عليه وقال له متى بلغت أن الله سخط على أهل بدر
بعد أن رضى عنهم ففهمها عمر وقال معذرة إلى الله واليك والله لا أعود فاسمع بعد
ذلك بذكر عليا الأبخير

* (غزوة بني سليم) *

ولما قدم رسول الله الله عليه وسلم المدينة من بدر لم يتم الاتسع ليال حتى غزا
بنفسه يريد بني نسيب واستعمل على المدينة سباع بن عرفطة الغفاري أو ابن أم
مكتوم أي وفي أبي داود أن استخلف ابن أم مكتوم وإنما كان على الصلاة بالمدينة
دون القضايا والأحكام فان الزمير لا يجوز له أن يحكم بين الناس لانه لا يدرك
الأشخاص ولا يثبت الأعيان ولا يدرك من يحكم ولا على من يحكم أي تأمر القضايا
والأحكام يجوز أن يكون فرضه صلى الله عليه وسلم لسباع فلا مخالفة فلما بلغ ما من

ما هم يقال له الكدر رأى وقيل لهذا الماء الكدر لان به طيراني الوانها كدرة
 فأقام على ذلك ثلاث ليال ثم رجع الى المدينة ولم يلق حرباً أي وكان لواؤه أبيض منه
 على بن أبي طالب وكان في تلك السنة تزويج علي بفاطمة رضي الله تعالى عنهما
 أي عتمدها في رمضان وقيل في رجب ودخل بها في ذي الحجة وقيل بعد أن تزوجها
 بنى بها بعد سبعة أشهر ونصف أي فيكون عقد عليهما في أول جمادى الأولى وكان
 عمرها خمس عشرة سنة وكان سن علي يومئذ احدى عشر من سنة وخمسة أشهر
 أي وأول عليهما بكبش من عند سعد وأصع من ذرة من عند جماعة من الانصار ولما
 خطبها علي قال صلى الله عليه وسلم ان علياً يخطبك فسكتت أي وفي رواية قال لها
 أي بنيت ان ابن عمك علياً قد خطبك فاذ اقروا بين فبكت ثم قالت كأنك يا أبا عبد الله
 ادخرتني لفقر قريش فقال صلى الله عليه وسلم والذي بعثني بالحق ما تكلمت
 في هذا حتى أذن لي الله فيه من السماء فقالت فاطمة رضي الله ورسوله
 وقد كان خطبها أبو بكر ثم عمر إلى علي يأمره أن يخطبها هل علي فهماني أي لا امر كنت عنه
 غافلاً فحجته صلى الله عليه وسلم فقلت تزوجني فاطمة قال وعنديك شيء قالت
 فرسي وبدي أي درهي قال أما فرسك فلا بد لك منها وأما بديك فبعها فبعتها بأربعمائة
 وثمانين درهماً فحجته صلى الله عليه وسلم بها فوضعها في حجره فقبض منها قبضة فقال
 أي بلال ابع لنا بها طيباً وفي رواية لما خطبها قال له ما تصدقها وفي لفظ هل عندك
 شيء تستعملها به قال ليس عندي شيء قال فأين درعك الخطمية التي أعطيتك يوم
 كذا او كذا قال عندي فباعها من عثمان بن عفان بأربعمائة وثمانين درهماً ثم ان
 عثمان رد الدرع الى علي فجاءه علي بالدرع والدرهم الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فذاع لعثمان بدعوات وفي تناوي الجلال السيوطي أنه سئل هل لعمه
 ما قيل ان عثمان بن عفان رأى درع علي رضي الله تعالى عنه ايباع بأربعمائة درهم
 لأملة عرسه علي فاطمة فقال عثمان هذا درع علي فارص الاسلام لا يباع أبداً فوقع
 الغلام على أربعمائة درهم وأنسم أن لا يخبره بذلك ورد الدرع معه فلما أصبح عثمان
 وجد في داره أربعمائة كيس في كل كيس أربعمائة درهم مكتوب على كل درهم
 هذا ضرب الرحمن لعثمان بن عفان فخرج جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك
 فقال دنيا لك يا عثمان وفيها أيضاً أن علياً خرج ليبيع ازار فاطمة ليأكل بثمنه
 فباعه بستة دراهم فسأله سائل فأطامه اياه فاجابه جبريل في صورة عراقي ومعه
 ناقة فقيل يا أبا الحسن اشتري هذه الناقة قال ما هي ثمها قال الى أهل فاشترها بعمائة

ثم عرض له ميكائيل في صورة رجل في طريقة فقال أتبيع هذه الناقة قال نعم قال
بكم اشتريتها قال بمائة دل أخذها بمائة دل ومن الربح ستون فباعها له فعرض له
جبريل فقال بعت الناقة قال نعم قال ادفع الى ديني فدفعت له مائة ورجع بستين
فقال له فاطمة من أين لك هذا قال ضاربت مع الله بستة فأعطاني ستين ثم جاء
الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فقال البائع جبريل والمشتري ميكائيل
والمائة لفاطمة تركها يوم النقيامة فأجاب عن ذلك كله بأنه لم يصح أي وهي تصدق
بأن ذلك لم يرد فهو من الكذب ~~هو~~ ولما أراد أن يعقد خطب خطبة منها الحمد لله
المجود بنعمته المعبود بقدرته الذي خلق الخلق بقدرته ويزهم بحكمته ثم ان الله عز
وجل جعل المصاهرة نسباً وصهرًا وكان ربه قد رآهم ان الله أمرني أن أزوج
فاطمة من علي على أربع مائة مثقال فضة أرضيت يا علي قال رضيت بعد ان خطب
علي أيضا خطبة منها الحمد لله شكر الانعمة وآياديه وأشهد أن لا اله الا الله شهادة
تبلغه وترضيه أي وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم قال يا علي اخطب لنفسك فقال
علي الحمد لله الذي لا يموت وهذا حمي درسول الله زوجني ابنته فاطمة على صداق
مبلغه أربع مائة درهم فاسمعوا ما يقول واشهدوا قالوا ما تقول يا رسول الله قال
أشهدكم أني قد زوجته كذا رواه ابن عساکر قال الحافظ ابن كثير وهذا خبر منكر
وقد ورد في هذا الفصل أحاديث كثيرة منكورة وموضوعة ضربنا عنها ~~هو~~ ولم تم العقد
دعا صلى الله عليه وسلم بمصبق بسرفوضعه بين يديه ثم قال للحاضرين انتبهوا وقل
علي نهباني لا مركنت عنه غافلا لا ينافي ما روي عن أسماء بنت عميس أنها قالت
قيل لعلي ألا تزوج بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالي صفراء ولا بيضاء
واستبأبوا بالباء لموحدة يعني غير الصحيح الدين ولا المنهم في الاسلام أي لا أخشى
الفاحشة اذ الم تزوج وليلة بنى بها قال صلى الله عليه وسلم لعلي لا تحذث شيئا
حتى نلقاني فجاءت بها أم أيمن حتى قعدت في جانب البيت وعلي في جانب آخر وجاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لفاطمة ائتيني بماء فقامت تعثر في ثوبها
وفي لفظ في مرطها من الحياء فأتته بقعب فيه ماء فأخذ رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويح فيه ثم قال لها تعذمي فتعذمت فنضع بين يديها وعلى رأسها وقال اللهم
انني أعيد هابل وذريتهما من الشيطان الرجيم ثم قال ائتوني بماء فقال علي فعلت
الذي يريد فقمت وملأت القعب فأتته فأخذته فحج فيه وصنع بي كما صنع بفاطمة
ودعا لي بماء علهابه ثم قال اللهم بارك فيهما وبارك عليهما وبارك لهما في شملهما
أي الجسماع وتلا قل هو الله أحد والمعوذتين ثم قال ادخل بأهلك باسم الله والبركة

وكان فراشها أهاب كبش أى جلده وكان لها قطيفة اذا جعلها بالطول انكشفت
 ظهرها واذا جعلها بالعرض انكشفت رومها ثم مكث صلى الله عليه وسلم
 ثلاثة أيام لا يدخل على فاطمة وفي اليوم الرابع دخل عليها في غداة باردة وهما
 في تلك القطيفة فقال لهما كما أنتما وجلس عندهما رأسهما ثم أدخل قدميه وساقيه
 بينهما فأخذ على أحدهما فوضعهما على صدره وبتنه ليد فيها وأخذت فاطمة
 الأخرى فوضعتها كذلك وقالت له في بعض الأيام يا رسول الله مالنا فراش الاجلاد
 كبش ننام عليه بالليل ونعلف عليه ناضعا بالنهار فقال يا بنية اصبري فان موسى
 ابن عمران أقام مع امرأته عشرين سنين ليس لهم فراش الا عبادة قطوانية أى وهي نسبة
 الى قطوان موضع بالكوفة أى ولعل ذلك العبي التي كانت تجلب من ذلك الموضع
 خفيفة وعن علي رضي الله تعالى عنه لم يكن لي خادم غيرها وعنه رضي الله
 تعالى عنه لقد رأيتني مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا ربط الحجر عـلى
 بطني من الجوع وان صدقتى اليوم لتبلغ أربعين ألف دينار لعل المراد في السنة قال
 الامام أحمد بن حنبل ما ورد لأحد من الصحابة ما ورد لعل رضي الله تعالى عنه أى
 من ثناءه صلى الله عليه وسلم عليه وسبب ذلك أنه كثرت أعداؤه والطاعنون عليه
 من الخوارج وغيرهم فاضطر لذلك الصحابة أن يظهر كل منهم من فضله ما حفظه
 وداعلى الخوارج وغيرهم وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ما نزل في أحد من
 الصحابة من كتاب الله ما نزل في علي نزل في علي ثلاثمائة آية وعن ابن عباس رضي
 الله عنهما كما تكلمت به في التفسير فأنما أخذته عن علي * ومن كلامه
 البديعة الوجيزة لا يخافن أحد الا ذنبه ولا يرجون الا ربه ولا يستغي من لا يعلم
 أن يتعلم ولا من يعلم اداسئل عما لا يعلم أن يقول الله أعلم ما أبردها على التكبد
 اداسئل عما لا أعلم أن أقول الله أعلم ومن ذلك لما لم من عمل بما علم ووافق علمه
 عمله وسبب كون أقوام يحملون العلم لا يحاوذون تراقيم مخالف مريرتهم عـلا نيتهم
 ويخالف علمهم علمهم يجلسون حلقا فيباهى بعضهم بعضا حتى ان الرجل لينضب
 على جلسه ان يجلس الى غيره ويدعه أولئك لا تسمع راعمالهم من مجالسهم تلك الى
 الله وقال صلى الله عليه وسلم لعلي يهلك فيك رجلان يحب مطر وكذاب مقترى مكره
 لك يأتي بالكذب المغترى وقال له يا عـلى ستغترق أمتي فيك كما انفترقت في عيسى
 ابن مريم وجاء أنه صلى الله عليه وسلم قال ان بنى هشام بن المغيرة استأذوني
 في أن يتكلموا ابنتهم على ابن أبي طالب فلا اذن ثم لا اذن ثم لا اذن الا أن يريد ابن أبي
 طالب أن يطلق ابنتي ويتبع ابنتهم فانما هي بضعة مني يربطني ما رابها

غزوة بني قينقاع

بضم النون وقيل بكسرهما أي وقيل بفتحها فهي مثلثة النون والضم أشهر قوم من
اليهود وكانوا أشجع يهود وكانوا صاغية وكانوا حلفاء عبادة بن الصامت رضي الله
عنه وعبد الله بن أبي بن سائل فلما كانت وقعة بدر أظهروا البغي والحسد ونبذوا
العهد أي لأنه صلى الله عليه وسلم كان عاهدهم وعاهد بني قريظة وبني النضير
أن لا يماروا به وإن لا يظاهروا عليه عدوه وقيل على أن لا يكونوا معه ولا عليه وقيل
على أن ينصروه صلى الله عليه وسلم على من دهمه من عدوه أي كما تقدم فهم أول من
غدر من يهود فانه مع ما هم عليه من العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم قدمت
امرأة من العرب يجلب لها أي وهو ما يجلب لبيع من ابل وغنم وغيرهما (هـ) فباعته
بسوق بني قينقاع وجلست الى صائغ منهم أي وفي الامتاع ان المرأة كانت زوجة
لبعض الانصار أي ومعلوم ان الانصار كانوا بالدينة أي وقد يقال لا مخالفة لجواز أن
تكون زوجة لبعض الانصار من الاعراب وانها جاءت يجلب لها فجعلا أي جماعة
منهم براؤدها عن كشف وجهها فأبت فعمدا الصائغ إلى طرف ثوبها فعمدها إلى
ظهورها (هـ) قال وفي رواية خله بشوكة وهي لا تشعر فلما قامت انكشف ثوبها
فضحكوا منها فصاحت فوثب رجل من المسلمين على الصائغ فقتله وشدت اليهود على
المسلم فقتلوه فاستصرخ أهل المسلم المسلمين على اليهود فغضب المسلمون أي وتقدم
وقوع مثل ذلك وأنه كان سبب الوقوع حرب التجار الا قول ولما غضب المسلمون على
بني قينقاع أي ولهم صلى الله عليه وسلم ما على هذا أقرناهم تبرأ عبادة بن
الصامت رضي الله عنه من حلفهم أي قال يا رسول الله أتولى الله ورسوله والمؤمنين
وابرأ من حلف هؤلاء الكفار (هـ) وتشبث به عبد الله بن أبي بن سائل أي لم يتبرأ
من حلفهم كما تبرأ منه عبادة بن الصامت (هـ) أي وفيه نزلة ما أنها الذين آمنوا لا يتخذوا
اليهود والنصارى بعضهم أولياء بعض الى قوله فان خرب الله هم الغالبون فجمعهم
صلى الله عليه وسلم وقال لهم يا معشر يهود احذروا من الله مثل ما أنزل بقريش من
النقمة أي يدروا سلوا فانكم قد عرفتم أي مرسل تجدون ذلك في كتابكم
وعهد الله تعالى اليكم قالوا يا محمد دانك ترى أنا قومك أي نظننا أنا مثل قوتك
ولا يغرنك انك لميت قوما لا علم لهم بالحرب فأصبت لهم فرصة أنا والله لو حاربناك
لتعلمنا اننا نحن الناس (هـ) وفي لفظ لتعلم أنك لم تقا تل مثلنا أي لانهم كانوا أشجع
اليهود أكثرهم أموالا وأشد هم بغيا فأنزل الله قل للذين كفروا واستغلبون

الآية * أي وأنزل الله وأما تخاف من قوم خيانة فنبذ إليهم على سواء لا يثب
 ففحصوا في حصونهم ففسار إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولواؤه وكان أبيض
 بيده حمرة ابن عبد المطلب رضي الله عنه * قال ابن سعد ولم تكن الرايات
 يومئذ وقد قدمنا أن هذا أبرده ما قدم في ضمن غزاة بدر من أنه كان أمامه رايتان
 سوداوتان أحدهما مع علي ويقال لها العقاب ولعلها سميت بذلك في مقابلة الراية
 التي كانت في الجاهلية تسمى بهذا الاسم ويقال لها راية الرؤساء لأنه كان
 لا يحملها في الحرب إلا رئيس وكانت في زمنه صلى الله عليه وسلم مختصة بأبي سفيان
 رضي الله عنه لا يحملها في الحرب إلا هو أو رئيس مثله إذا غاب كما في يوم بدر
 * والأخرى مع بعض الانصار وسيأتي في خير أن العقاب كان قطعة من برد لعائشة
 رضي الله عنها * واستخلف صلى الله عليه وسلم على المدينة أبا البابة وحاصرهم
 خمس عشرة ليلة أشد الحصار لان خروجه صلى الله عليه وسلم كان في نصف
 شوال واستمر إلى هلال ذي العقدة الحرام فذفي الله في قلوبهم الرعب وكانوا
 أربع مائة حاسرو ثلاثمائة دراع فسألو رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخلى سبيلهم
 وأن يخرجوا من المدينة أي يخرجوا منها وان لهم نساءهم والذرية وله صلى الله عليه
 وسلم الأموال أي ومنها الحلقة التي هي السلاح * والفاء من كلامهم أنه لم يكن لهم
 فخيول ولا أرض تزرع * وخست أموالهم أي مع كونها مبالغة صلى الله عليه وسلم
 لانهم لم تحصل بقتال ولا جلاوا عنها قبل التقاء الصفين فكان له صلى الله عليه وسلم
 الخمس ولا صحابه الاربعة الاخماس * أقول ولا يخفى ان من جملة أموالهم دورهم ولم
 أقف على نقل صريح دال على ما فعل بها وعلم أنه صلى الله عليه وسلم جعل هذا النفي
 كالغنيمة ومذهبنا معاشر الشافعية ان النفي القابل للغنيمة كالواقع في هذه المأزوة
 وعزوة بني النضير الآية كانت في زمنه صلى الله عليه وسلم خمسة أقسام له صلى الله
 عليه وسلم أربعة منها والقسم الخامس يقسم خمسة أقسام له صلى الله عليه وسلم منها
 قسم فيكون له أربعة أخماس وخمس الخمس والاربعة الاخماس الباقية من
 الخمس منها واحد لذوي القربى وآخر لليتامي وآخر لساكنين وآخر لابن السبيل
 فجميع مال النفي مقسوم على خمسة وعشرين سهما منها أحد وعشرون سهما
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأربعة أسهم لاربعة أصناف هم ذوو القربى
 واليتامي والمساكن وابن السبيل ولعل أمامنا الشافعي رضي الله عنه رأى أن
 ذلك كان أكثر أحواله صلى الله عليه وسلم والافهوهنا وفي بني النضير كما سيأتي
 لم يفعل ذلك بل خمسة منها ونم استقل به أي لم يعط الجيش منه * وقد جعل

صلى الله عليه وسلم سهم ذوى القربى بين بنى هاشم أى وبنات هاشم وبنى أى
 وبنات المطلب دون بنى أخوهم ما عبد شمس ونوفل مع ان الأربعة أولاد عبد مناف
 كما تقدم * ولم يفعل ذلك جاء اليه صلى الله عليه وسلم جبير بن مطعم من بنى نوفل
 وعثمان بن عفان من بنى عبد شمس فقالا يا رسول الله هؤلاء اخواننا من بنى هاشم
 لا نتكر فضاهم لمكانك الذى وضعك الله منهم أرايت اخواننا من بنى المطلب أعطيتهم
 وتركتنا * وفى لفظ ومنعتنا وانما قربايتنا وقربايتهم واحدة * وفى رواية
 أن بنى هاشم شرفوا بمكانك منهم وبنو المطلب ونحو ندى اليك ينسب واحد ورجعة
 واحدة فبم فضلهم علينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بنو هاشم وبنو
 المطلب شئ واحد هكذا وشبك بين أصابعه زاد فى رواية انهم لم يفارقوا فى جاهلية
 ولا فى اسلام أى لان الصيغة انما كتبت على يد بنى هاشم والمطلب لانهم هم الذين
 قاموا ودونه صلى الله عليه وسلم ودخلوا الشعب * وبعده صلى الله عليه وسلم
 صار النصف أربعة أخماس للمرتزقة المرسدة للجهاد وخمس الخمس الخامس اصالح
 المسلمين والخمس الثانى منه لذوى القربى والخمس الثالث منه لليتامى والخمس
 الرابع منه للمساكين والخمس الباقى منه لابن السبيل * ثم لا يخفى أنه صلى
 الله عليه وسلم اذا كان مع الجيش وغنم شيا قتال أو إيجاف خيل أو جلا عنه أهله
 بعد التقاء الصفين كان من خصائصه صلى الله عليه وسلم ان يختار من ذلك قبل قسمته
 ويقال لهذا الذى يختاره الصنفى والصفية كما تقدم * أقول تقدم عن الامتاع
 عن محمد بن أبى بكر رضى الله عنهم ما خلافة وتقدم هل صفيه صلى الله عليه وسلم
 كان محسوبا عليه من سهمه أولا قيل نعم وقبل كان خارجا عنه وتقدم الجواب عن
 ذلك فى غزاة بدر أن هذا الخلاف لا ينافى الجزم ثم بآيه كان زائد على سهمه صلى الله
 عليه وسلم لان ذلك كان قبل نزول آية تخميس الغنمة فكان سهمه صلى الله عليه
 وسلم كسهم واحد من الجيش فصفيه يكون زائد على ذلك وأما سهمه صلى الله عليه
 وسلم بعد نزول آية التخميس للغنمة فهو خمس الغنمة فيجوز فيما يأخذ قبل القسمة
 الخلاف هل يكون زائد على ذلك الخمس أو يكون محسوبا منه فلا مخالفة
 بين أجراء الخلاف والجزم والله أعلم * وقيل لما نزلت بنو قينقاع أمر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أن يكتبوا فكتبوا فأراد قتلهم فكأفهم عبد الله
 ابن أبى سؤل وألح عليه أى فقال يا محمد أحسن فى موالى فأعرض عنه صلى الله
 عليه وسلم فأدخل يده فى جيب درع رسول الله صلى الله عليه وسلم من خلفه أى وتلك
 الدرع هى ذات الفضول فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك أرسلنى وغضب

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رؤوا لوجهه سمره أشد غضبه ثم قال رسول الله
 أرسلني فقال والله لا أرسلك حتى تحسن في موالى فانهم عزقوا وأنا امرأ خشي
 الدوائر فقال صلى الله عليه وسلم خلوهم لعنهم الله وأهله معهم وتركهم من القتل
 أى وقال له خذهم لا بارك الله لك فيهم * وأمر صلى الله عليه وسلم أن يجلبوا من
 المدينة أى ووكل بأجلاتهم عبادة بن الصامت رضى الله عنه وأمهاتهم ثلاثة أيام فجلبوا
 منها بعد ثلاث أى بعد أن سألوا عبادة بن الصامت أن يعيدهم فوق الثلاث فقال لا
 ولا ساعة واحدة وتولى إخراجهم وذهبوا إلى أذرعات بلدة بالشام * أى ولم يدر
 الحول عليهم حتى هلكوا أجمعون بدعوة صلى الله عليه وسلم في قوله لا بن أبى لا بارك
 الله لك فيهم * ويذكر أن ابن أبى قبل خروجهم جاء إلى منزله صلى الله عليه وسلم
 يسأله في إقرارهم فحجب عنه فأراد الدخول فدفعه بعض العصابة فصدم وجهه
 الحائط فشبهه فانصرف مضطرباً فقال بنو قينة أع لا نكث في بلد يفعل فيه بأبى الحجاب
 هذا ولا نتصهر له وتأهبوا للجلأ * قال وقيل الذى تولى إخراجهم محمد بن مسلمة
 رضى الله عنه أى ولا مانع أن يكون أى عبادة بن الصامت ومحمد بن مسلمة اشتركا
 في إخراجهم * ووجد صلى الله عليه وسلم في منازلهم سلاحاً كثيراً أى لانهم
 كما تقدم أكثرهم أموالاً وأشدهم بأساء وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من سلاحهم ثلاث قسي قوسا يدعى الكتوم أى لا يسمع له صوت إذا رمى به وهذه التى
 رمى به صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى تشقق بالظاء المشالة كما سيأتى وسيأتى
 ما فيه وقوسا يدعى الروحاء وقوسا يدعى البيضاء وأخذ درعين درعا يقال له
 السفذية أى بسين مهملة وغين معجمة * ويقال أنهما درعا داود التى لبسها صلى
 الله عليه وسلم حين قتل جالوت والآخرى يقال لها نضفة وثلاثة أرباع وثلاثة
 أسياق سيف يقال له قلبي وسيف يقال له تبار والآخر لم يسم انتهى أى وسماه
 بعضهم بالحليف وذهب صلى الله عليه وسلم درعاً للمجدين مسلمة ودرعاً لعماد
 ابن معاذ رضى الله عنهما والله تعالى أعلم

(غزوة السويق)

لما أصاب قريش في بدر ما أصابهم نذر أبو سفيان أن لا يمس رأسه ماء من جنابة
 أى لا يأتى النساء ولعل هذه العبارة وهى لا يمس رأسه ماء من جنابة وقعت من
 بعض الصحابة مراده ما ذكره من أنه لا يأتى النساء ويؤيده ما جاء في بعض الروايات
 لا يمس النساء والعائيب حتى يغزوه * هذا أو أن ذلك قاله أبو سفيان بناء على أنهم
 كانوا يغتسلون من الجنابة ومن ثم ذكر الدهيرى أن الحكمة في عدم بيان الغسل

في آية الوضوء كونه الغسل من الجنابة كان له ما قبل الاسلام طهية من دين ابراهيم واسماعيل فهذين الشرائع الندية وفي كلام بعضهم كانوا في الجاهلية يعقسلون من الجنابة في غسلين موتاهم ويكفونهم ويصلون عليهم وهو ان يقوم وليه بعد ان يوضع على سريره ويذكر بحاسنه ويثنى عليه ثم يقول عليك رحمة الله ثم يدفن وما ذكره الذميري تبع فيه السهيلي حيث قال ان الغسل من الجنابة كان معمولا به في الجاهلية بقية من دين ابراهيم واسماعيل كما بقي فيهم الحج والنسكاح فكان الحدت الاكبر معروفا عندهم ولذلك قال تعالى وان كنتم جنبا فاطهروا فلم يحتاجوا الى تنفيره واما الحدت الاضغر فلما لم يكن معروفا عندهم قبل الاسلام ليقل وان كنتم محدثين فتوضؤا بل قال فاعسلوا الا آية فخرج ابوسفيان في مائتي راكب من قريش ليبريئنه حتى نزل بمجل يذنه وبين المدينة فحويبريد ثم أتى لبني النضير أي وهم حي من يهود خيبر ينسبون الى هارون أخي موسى بن عمران هاهما الصلاة والسلام تحت الليل فأتى حي بن أخطب أي وهو من رؤساء بني النضير وهو أبو صفية أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها ففرب عليه بابه فأبى أن يفتحه لانه خافه فانصرف عنه وجاء الى الاسلام ابن مشكم سيد بني النضير أي وصاحب كثرهم أي المال الذي كانوا يجمعونه ويدخرونه لنواياهم وما يعرض لهم (هـ) أي وكان حليبا يعبرونه لاهل مكة فاستأذن عليه فأذنه واجتمع به ثم خرج الى أصحابه فبعث رجلا من قريش فأتوا ناحية من المدينة فحرقوا نخلها ووجدوا رجلا من الانصار قال في الامتاع وهذا الانصاري هو عبد بن عمرو وحليفاهم فقتلوهما ثم انصرفوا راجعين فعلم بهم الساس فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلبهم في مائتين من المهاجرين والانصار أي واستعمل على المدينة بشير بن عبد المندرو وكان خروجه لحمس خلون من ذي الحجة وجعل ابوسفيان وأصحابه يخفون لهرب أي لاجله فجعلوا يلقون جرب السويق أي وهو قمع أو شهير يلقى ثم يطحن ليسف تارة بماء وتارة بسمن وتارة بعسل وسمن (هـ) وهو عاتة أزوادهم فيأخذهم المسلمون ولم يلحقوا بهم وانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا الى المدينة وكانت غيبته خمسة أيام

✽ غزوة قرقرة الكدر ✽

ويقال غزوة قرقرة الكدره ويقال قرقرة بلع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن جمعا من بني سليم وخطفان بقرقرة الكدر أي لعله بلغه أنهم يريدون الاغارة على المدينة بعد أن غزاهم صلى الله عليه وسلم كما تقدم وقرقرة الكدر أرض ملسا فيها

طردوا الكفرة عرف بها ذلك الموضع كما تقدم أن الماء الذي بأرضهم الذي بلغه
صلى الله عليه وسلم ولم يجده أحد منهم يسمى الكدر لوجود ذلك الطير به فسار
اليهم في ما تبين من أصحابه وحمل لواءه علي بن أبي طالب واستخلف علي المدينة ابن
أم مكتوم وتقدم في تلك أنه استخلف علي المدينة سباع بن عرفطة وأبو أم مكتوم
وتقدم ما قبله فلما سار إليه أي إلى ذلك الموضع لم يجده أحد وأرسل نفر من أصحابه
إلى أعلى الوادي واستقبلهم في بطن الوادي فوجد خمسمائة بعير مع رعاة منهم غلام
يقال له يسار فحذروها واتحدروا بها إلى المدينة فلما كانوا يحمل على ثلاثة أميال
من المدينة خمسمائة صلى الله عليه وسلم فأخرج خمسة وقسم الأربعة أخماس على
أصحابه فخص كل رجل منهم بعيرين ووقع يسار في سهمه صلى الله عليه وسلم فأعنته
صلى الله عليه وسلم لانه رآه يصلي أي وقد أسلم وتعلم الصلاة من المسلمين بعد أسره أي
وفي كونه هذان غنيمة حيث قسمه كذلك وقفة وكانت مدة غنيته صلى الله عليه
وسلم خمس عشرة ليلة فعلم أنه غزى بنى سليم وأنه وصل إلى ماء من مياههم يقال له
الكدر لوجود ذلك الطير به وأنه استعمل على المدينة سباع بن عرفطة الغفاري
وأبو أم مكتوم وهما وقع الجرم بالإنسان وأن الأول لم يذكر أنه وجد فيها شيئاً من
التم وظاهره هذا يدل على التعذر وجرى عليه الأصل أي وحديثه تكون تلك الطيور
توجد في ذلك الماء وفي تلك الأرض فعلى هذا يكون غزى بنى سليم مرتين مرة وصل
فيه لذلك الماء ولم يجد شيئاً من التم ومرة وصل فيها لتلك الأرض ووجد بها تلك التم
ولم أقف على أن محل ذلك الماء سابق على تلك الأرض أو أن تلك الأرض سابقة على
محل ذلك الماء وفي السيرة الشامية أن غزوة بنى سليم هي غزوة قرقرة الكدر عليه
يكون أنما غزى بنى سليم مرة واحدة أي وحيثما يكون الماء الذي كان به ذلك
الطير كان في تلك الأرض الملاء أو قريسا منها نلتاً تملى والحافظ الديلمى جعل
غزوة بنى سليم هي غزوة بجران الآتية وسنذكره

(غزوة ذي أمر)

بتشديد الراء اسم ماء أي ومماها الحالك غزوة أنما روي قال أنها غزوة غطفان بلغ
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلاً يقال له دعثور بضم الدال واسكان العين
المهملتين ثم مثلثة مضمومة ابن الحارث أي الغطفاني من بني محارب جمع جمعاء من
ثعلبة ومحارب بذى أمر أي وهو موضع من ديار غطفان أي ولعل به ذلك الماء المسمى
بما ذكر كما تقدم يريدون أن يصيبوا من أطراف المدينة فخرج اليهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم في أربع مائة وخمسين رجلاً لا ثلثي عشرة ليلة مضت من شهر

ربيع الاقل واستخلف على المدينة عثمان بن عفان وأصاب أصحابه رجلا منهم أي
يقال له جبار وقيل جباب بكسر الحاء المهملة وبالباء الموحدة من بني ثعلبة فأدخل
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره من خبرهم أي وقال له لن يلاقوك ولو
سمعوا بمسيرك هربوا في رؤس الجبال وأبأسوا ثم مكثوا عدة رسول الله صلى الله
عليه وسلم للاسلام فأسلم وضمه صلى الله عليه وسلم إلى بلال أي وأخذ به ذلك الرجل
طريقا ويطه به عليهم فسمعوا بمسير رسول الله صلى الله عليه وسلم فهربوا في رؤس
الجبال أي فبلغوا ما يقال له ذوارف فمكثوا وأصابهم مطر أي كثير بل ثياب
رسول الله صلى الله عليه وسلم وثياب أصحابه (هـ) فنزع رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثوبيه ونشرهما على شجرة ليحفظا واضطلع أي جمر أي من المشركين واشتغل
المسلمون في شؤونهم فبعث المشركون دعوته الذي هو سيد القوم واتبعهم المجمع لهم
أي فقالوا له قد انقرد محمد فعليك به (هـ) أي وفي لفظ أنه لما رآه قال قتلى الله ان لم أقتل
محمد أفجسأه دعوته وروحه سيفه حتى قام على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم قال من يمنعك مني اليوم وفي رواية الآن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الله ودفع جبريل في صدره فوق السيف من يده أي بعد وقوعه على ظهره فأخذ
السيف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له من يمنعك مني قال لا أحد أشهد أن لا
إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله وفي رواية وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنت
رسول الله ثم أتى قومه أي بعد أن أعطاه صلى الله عليه وسلم سيفه (هـ) فجعل
يدعوهم إلى الاسلام وأخبرهم أنه رأى رجلا طويلا دفع في صدره فوق على ظهره
فقال علمت أنه ملك فأسلمت ونزلت هذه الآية بأهل الذين آمنوا إذ كروا نعمة الله
عليكم اذ هم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم الآية ثم أقبل رسول الله صلى الله عليه
وسلم إلى المدينة ولم يلق حربا وكانت مدة غيبته إحدى عشرة ليلة

✽ غزوة بجران ✽

بفتح الموحدة وتضم وسكون الحاء المهملة وعبر عنها الحافظ الدمي بطي بغزوة بني سليم
كما تقدم لما بلغه صلى الله عليه وسلم أن بجران وهو موضع بالحجاز معروف بينه وبين
المدينة ثمانية برد جمع كثير من بني سليم خرج في ثلاثمائة من أصحابه لست خلون
من جادى الأولى واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم أي ولم يظهر وجهه الأسير (هـ)
وأحدث الأسير حتى بلغ بجران فوجدهم قد تفرقوا في مياهم أي وكان قبل أن يصل إلى
ذلك بليدة لقي رجلا من بني سليم فأخبره أن القوم تفرقوا فحبسه مع رجل وسار إلى أن
وجدتهم كذلك فأطلق الرجل وأقام بذلك المحل أياما ثم رجع ولم يلق حربا وكانت

غيبتة عشر ليل وعلى مقتضى هذا السياق تبعا لالامل يكون غزى بنى سليم ثلاث
 مرات مرة عقب بدر وهذه الغزوة وغزوة ذي أمر كانت في السنة الثالثة من الهجرة
 وفي تلك السنة التي هي الثالثة عقد عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه على
 أم كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موت أختها رقية وتقدم وقت موتها
 وعقد صلى الله عليه وسلم على حفصة بنت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ما
 وذلك في شعبان لما انقضت عدة وفاة زوجها خنيس بن قذافة من شهداء بدر
 بعد أن عرضها عمر على أبي بكر فلم يجبه لشيء، وعرضها على عثمان فلم يجبه لشيء
 فقال عمر يا رسول الله قد عرضت حفصة على عثمان فأعرض عني فقال له رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد زوج عثمان خيرا من ابنتك وزوج ابنتك خيرا
 من عثمان فتزوج عثمان أم كلثوم وتزوج صلى الله عليه وسلم حفصة وتزوج أيضا
 صلى الله عليه وسلم زينب بنت خزيمة في رمضان وتزوج زينب بنت جحش بنت
 عمته أمية بنت عبد المطلب في تلك السنة وقيل تزوجها في السنة الرابعة وصححها
 في الاصل وقيل في الخامسة وكان اسمها برة بفتح الموحدة واسم أمها برة بضمها فغير صلى
 الله عليه وسلم اسمها وسمها زينب وقال لها صلى الله عليه وسلم لو كان أبوك مسلما
 لسميناها باسم رجل منا ولكن قد سميت برة بضمها أي والجحش في اللغة السيد وقد كان
 صلى الله عليه وسلم جاء اليها بالضبط المولاه زيد بن حارثة فقالت لست بنا كتحته قال
 بل فأنكحيه قالت يا رسول الله أو آمرأى أشأور نفسي فأني خير منه حسبا فانزل الله
 تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن تكون لهم الخيرة من
 أمرهم الآية فقالت عند ذلك رضى وفي رواية انها وهبت نفسها للنبي صلى الله
 عليه وسلم فزوجها من زيد فخطت هي وأخوه وقالوا انما أردنا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فزوجها عبده فنزلت الآية أي وعن مقاتل ان زيد بن حارثة لما أراد
 أن يتزوج زينب جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله أخطب على
 قال له من قال زينب بنت جحش فقال له لا أراها تفعل انها أكرم من ذلك نسبا فقال
 يا رسول الله اذا كلمتها أنت وقت زيد أكرم الناس على فعلت قال أنها امرأة لسنا أي
 قصيدة والمراد لسانها طويل فذهب زيد الى على رضى الله تعالى عنه فحمله على أن
 يكلم له النبي صلى الله عليه وسلم فأنطلق معه على الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فكلمه فقال اني فاعل ذلك ومرسلك باعلى الى أهلها لتكلمهم ففعل ثم عاد فأخبره
 بكراحتها وكراهة أخيه لذلك فأرسل اليهم النبي صلى الله عليه وسلم يقول قد رضى
 لكم واقضى أن تنكحوه فأنكحوه وساق اليهم عشرة دنانير وستين درهما ودرعا

ونجاوا وبلغت وازاروا وخسبن مذامن الطعام وعشرة أمداد من التمر أعطاه ذلك كله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بعد ذلك جاء صلى الله عليه وسلم بيت زيد يطلبه فلم
 يجده فتمت إليه زينب فأعرض عنها فقالت له ليس هو هاهنا يا رسول الله
 فادخل فأبى أن يدخل وأعجبت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي لان الریح رفعت
 الست فنفار اليها من غير قصد فوقعت في نفسه صلى الله عليه وسلم فرجع وهو يقول
 سبحان مصرف القلوب وفي رواية مقلب القلوب وسمعت زينب يقول ذلك فلما جاء
 زيد أخبرته الخبر فجاء إليه صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله لعل زينب أعجبتك
 فأفارقنا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عليك زوجك فما استطاع
 زيد اليها سبيلا بعد ذلك اليوم أي ولم يستطع أن يغشاها من حين رآها صلى الله عليه
 وسلم إلى أن طلقها فعنها رضى الله تعالى عنها لما وقعت في قلب النبي صلى الله عليه
 وسلم لم يستطعني زيد وما امتنع منه وصرف الله تعالى قلبه عني وجاءه يوما وقال
 يا رسول الله أن زينب اشتد علي لسانها وأنا أريد أن أطلقها فقال له اتق الله وأمسك
 عليك زوجك فقال استطالت فقال له أذن طلقها فطلقها فلما انقضت عذتها أرسل
 زيد إليها فقال له اذهب فاذهبي فإنا طلقك قال فلما رأيتها عظمت في صدري فقلت
 يا زينب ابشري أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك قالت ما أنا بصانعة
 شيئا حتى أوامر ربي أي استخيره فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس يتحدث
 مع عائشة أذنزل عليه الوحي بأن الله زوجه زينب فسرى عنه وهو يتبسّم وهو يقول
 من يذهب إلى زينب فيبشرها أن الله زوجها من السماء وجاء اليها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فدخل عليها بغير إذن قالت دخل علي وأنا مكشوفة الشعر
 فقلت يا رسول الله بلا خطبة ولا اشهاد قال الله المزوج وجبريل الشاهد أي
 وأنزل الله تعالى واذ تقول الذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك
 الآية فهذه الآية نزلت في زيد رضى الله عنه وقد قالها صلى الله عليه وسلم في حق
 ولده أسامة فقد جاء أحب أهلي إلى من أنعم الله وأنعمت عليه أسامة بن زيد وعلى
 ابن ابن طالب فنعمة الله على زيد وعلى ولده أسامة الاسلام ونعمة النبي صلى الله
 عليه وسلم عليهما العتق لان عتق أبيه عتق له أمله انما توجه هذا العتب
 أي لان الله تعالى كان أعلم بنيه أن زينب ستكون من أزواجه صلى الله
 عليه وسلم فلما شكى اليه زيد قال له أمسك عليك زوجك واتق الله وأخفي منه
 في نفسه ما الله مبدي ومظهره وهو ما أعلمه الله به من أنك ستزوجها فالذي أخفاه
 ما كان الله أعلم به وتخفى الناس أي اليهود والمنافقين أن يقولوا تزوج امرأة ابنه

والله أحق أن يتخشا في امضاء ما أحبه ورضيه لك وأعطاك أياه وقد جعل الله تعالى طلاق زيد لها وتزوج النبي صلى الله عليه وسلم أياها لزالة حرمة الثبني قال تعالى لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم وأولم صلى الله عليه وسلم عليها بمالم يولم به على نسائه وذم شاة وأطم فخرج الناس وبقي رجال يتعذنون في البيت بعد الطعام فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ففي البخاري فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يخرج ثم يرجع وهم يعود يتعذنون وفي البخاري أيضا فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فأتى إلى حجرة عائشة فقالت السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته فقالت وعليك السلام ورحمة الله وبركاته كيف وجدت أهلك بارك الله لك ثم دخل حجر نسائه كلهن يقول كما قال لعائشة ويقلن له كما قالت عائشة ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم فوجد القوم في البيت يتعذنون قال أنسر رضي الله تعالى عنه وكان النبي صلى الله عليه وسلم لم شديد الحياء فخرج فطلبها إلى حجرة عائشة فأخبر أن القوم خرجوا فرجع حتى وضع رجليه في أسكفة البيت داخله وأتت خارجة أرخت السترينين وبينه فنزلت آية الحجاب قال في الكشف وهي أدب أدب الله تعالى به الثقلاء وفي مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت خرجت سودة بعد ما ضرب علينا الحجاب تقضي حاجتنا أي بالناسع محل كان أزواجه صلى الله عليه وسلم يخرجن إليه بالليل لا تبرز وكانت امرأة جسيمة فراها عمر ابن الخطاب فقال يا سودة والله ما تخفين علينا فانظري كيف تخرجين فانكفأت رابعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي لينعشى وفي يده عرق فدخلت فقالت يا رسول الله اني خرجت فقال لي عمر كذا وكذا قالت فأوحى الله تعالى اليه ثم رافع عنه وان العرق في يده ما وضعه فقال انه قد أذن لكن أن تخرجن لحاجتكن وكان قول عمر لسودة حرصا على أن ينزل الحجاب قالت عائشة رضي الله تعالى عنها فانزل الله الحجاب وفيه أنه تقدم عنها أن قول عمر لسودة كان بعد أن ضرب الحجاب وقد يقال المراد بالحجاب هنا عدم خروجهن للبراز فلا ترى أشخاصهن والحجاب المتقدم عدم رؤية شيء من أبدانهن فلا مخالفة فليتأمل وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت دخلت على زينب بنت جحش وعندي رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فأقبلت عليه فقالت ما كل واحدة منا عندك الا على خلاه أي على ما أرادت ثم أقبلت على تسبيح فردعها النبي صلى الله عليه وسلم فلم تنته فقال لي سبيها فسيبتها وكنت أطول لسانا منها حتى جفرت في فها ووجه رسول الله صلى الله عليه وسلم بهتل سورا أي وفي يوم غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم على زينب

لغولها في صغية بنت حبي تلك اليهودية فهجرتها لذلك ذا الحجة والمحرّم وبعض صغرى
ثم أتاه بعد وعاد إلى ما كان عليه معها وعن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت
أرسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم تستأذن
والنبي صلى الله عليه وسلم معي فأذن لها فدخلت عليه فقالت يا رسول الله إن
أزواجك أرسلتني إليك يسألنك العدل في ابنة أبي قحافة أي أن تعدل بينهن ويدهن
وقال النبي صلى الله عليه وسلم أي بنية أليست تحبين ما أحب فقالت بلى قال فأحبي
هذه يعني فني فقامت فاطمة فخرجت فجاءت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم
فخذتهن بما فأتت وبما قال لها فقلن لها ما أغضيت عنا من شيء فأرجعي إلى النبي صلى
الله عليه وسلم فقالت والله لأأكله فيما أبدا فأرسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم
زينب بنت جحش فاستأذنت عليه وهو في بيت عائشة فأذن لها فدخلت فقالت
يا رسول الله أرسلني أزواجك يسألنك العدل في ابنة أبي قحافة ثم وقعت أي زينب
في تسمعي ما أكره فطقت أنظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم حتى يأذن لي فيها فلم
أزل حتى عرفت أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يكره أن انتصر فوقعت بها أسمها
ما تكره فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وقال لها إنها ابنة أبي بكر أي محل الفصاحة
والشهادة وسبب ذلك أي طلبهن أن يعدل بينهن وبين عائشة أن الناس كانوا
يخرون بهداياهم يوم عائشة يتغنون بذلك مرضات رسول الله صلى الله عليه وسلم

(غزوة أحد)

وكانت في شوال سنة ثلاث أي باتفاق الجمهور وروشد من قال سنة أربع وواحد جبل
من جبال المدينة قيل سمي بذلك لتوحيده وانفراده عن غيره من الجبال وهذا الجبل
يقصد لزيارة سيدنا خزيمة من فيه من الشهداء وهو على نحو مياين وقيل على ثلاثة
أميال من المدينة يقال أن فيه قبر هارون أخي موسى عليهما الصلاة والسلام وفيه
قبض فواراه موسى فيه وكانا قد ما حاجين أو معتمرين وعن ابن دحية أن هذا باطل
يقين وأن نص التوراة أنه دفن بجبل من جبال بعض مدن الشام وقد يقال لا مخالفة
لأنه يقال المدينة شامية وقيل دفن بالتيه هو وأخوه موسى عليهما الصلاة والسلام
كما تقدم قال صلى الله عليه وسلم أن أحدا هذا جبل يحبنا ونحبه إذا مررت به فكلوا من
شجره ولو من عظامه أي وهي كل شجرة عظيمة لها شوك والقصد الحث على عدم إهمال
الأكل من شجرة تبركابه وقال صلى الله عليه وسلم أحد ركن من أركان الجنة أي
جانب عظيم من جوانبها وفي رواية على باب من أبواب الجنة ولا يخالف ما قبله فإنه جاز
أن يكون ركنًا بجانب الباب وفي رواية جبل من جبال الجنة ولا مانع أن تكون المحبة

من الجبل على حقيقة ما قيل هو على جذفي مضاف أي يحبنا أهله وهم الانصار وأخذ
من هذا أنه أفضل الجبال وقيل أنصافها عرفة وقيل أبو قيس وقيل الذي كأم الله عليه
موسى وقيل قاف لما أصاب قريش يوم بدر ما أصابها مشى عبد الله بن أبي ربيعة
وعكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية رضي الله تعالى عنهم فاتهم أسلموا بعد ذلك
ورجال آخر من أشرف قريش إلى أبي سفيان رضي الله تعالى عنه فانه أسلم بعد
ذلك أيضا وإلى من كان له تجارة في تلك العير أي التي كان سبيها وقعة بدر وكانت تلك
العير موقوفة في دار الندوة لم تعظ لا رباها فقالوا إن محمد أقدم وترككم أي قتل رجالكم
ولم تدركوا دماءهم وقتل خياركم فأعينونا بهذا المال على حربه لعلنا ندركه منه
نأرا عن من أصاب منا أي وقالوا نحن طيبوا النفوس أن تجهزوا ويرجع هذه العير
حينئذ إلى محمد فقال أبو سفيان وأنا أول من أجاب إلى ذلك ونوا عبد مناف معي
فجعلوا ذلك ربح المال فسلم لاهل العير رؤس أموالهم وكانت خمسين ألف دينار
وأخرجوا أرباحها وكان الربح لكل دينار دينار أي مكان الذي أخرج خمسون
ألف دينار وقيل أخرجوا خمسة وعشرين ألف دينار وأنزل الله تعالى في تلك أن
الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون عليهم
حسرة ثم يغلبون وتجهزت قريش ومن والاهم من قبائل كنانة وثمالة وقال
صفوان بن أمية لاني عزة يا أبا عزة أنك رجل شاعر فأعنا بأسانك ولك على أن
رجعت أن أغنيك وإن أصبت أجعل بسانك مع باقي يمين ما أصاب من عسر
ويسرف قال أن محمد أقدم من على أي وأخذ على أن لا أظاهر عليه أحد حين أطلقني
وأنا في أسارى بدولا أريد أن أظاهر عليه قال بلى فأعنا بأسانك فخرج أبو عزة
ومسافع يستغران الناس بأشعارهما فأما مسافع فلا يعلم له اسلام لكن في كلام
ابن عبد البر مسافع ابن عياض بن حنظل القرشي التيمي له محبة وكان شاعرا لم يرو
شيئا ولا أدري هل هو هذا أو غيره وأما أبو عزة فظفر به رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعد هذه الواقعة بحمراء الاسد أي المكان المعروف الآن ببيانه قريسا وتقدم
استطردا ثم أمر عاصم بن ثابت فضرب عنقه وحملت رأسه إلى المدينة كما سياتي
وتقدم استطردا وداود عابدين بن مطعم بن عدى رضي الله تعالى عنه فانه أسلم بعد
ذلك غلاما له حبشيا يقال له وحشي رضي الله تعالى عنه فانه أسلم بعد ذلك وكان
يقذف بحربة له قذف الحبشة قل ما يخطئ بها فقال له أخرج مع الناس فان أنت قتلت
حزرة عم محمد يعني طعيمة بن عدى فأنت عتيق أي لان حزرة هو القاتل له وقيل
وحشي كان غلاما لطعيمة وأن ابنة سيده طعيمة قالت له ان قتلت محمدا أو حزرة

أن يحيا في أي فاني لا أدرى في القوم ~~حفظوا له~~ غيرهم فأنشأه فخرج منهم
 النساء بالفوف وفي كلام سبط ابن الجوزي وساروا بالقيان والفوف
 والعازف والحمور والبغايا هذا كلامه وخرج من نساء قریش خمس عشرة
 امرأة أي مع أزواجهن ومنهن هند زوج أبي سفيان رضي الله تعالى
 عنها فانما أسلمت بعد ذلك أي وأم حكيم بنت طارق مع زوجها عكرمة رضي الله
 تعالى عنها فانما أسلم بعد ذلك وسلافة مع زوجها طلحة بن أبي طلحة وأم مصعب
 ابن عمير يكن قنابلا بدرو بنن عليهم بحر ضنهم على القتال وعدم الهزيمة والقرار
 وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أرسل به اليه عمه العباس أي بعد أن
 راودوه على الخروج معهم فاعتذر بما لحقه من القوم يوم بدر ولم يساعدهم بشيء
 وذلك في كتاب جاء اليه وهو بقاء أرسله العباس مع رجل استأجره من بني
 غفار وشرط عليه أن يأتي المدينة في ثلاثة أيام بلياليها ففعل كذلك فلما جاءه
 الكتاب فلك ختمه ودفعه لابي فقرأه عليه أبي بن كعب واستكتم أيما ونزل صلى الله
 عليه وسلم على سعد بن الربيع فأخبره بكتاب العباس أي فقال والله اني لارجو أن
 يكون خيرا فاستكتمه اياه فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده قالت له
 امرأته ما قال لا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها لا أم لك وما أنت وذاك
 فقالت قد سمعت ما قال وأخبرته بما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسترجع
 وأخذ بيدها ولحقه صلى الله عليه وسلم فأخبره خبره اوقال يا رسول الله اني خفت
 أن يغشوا الخبر فيرى اني أنا المغشى له وقد استكتمتني اياه فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم خل عنها (ه) وسارت قریش وهم ثلاثة آلاف رجل وقال بعض الحفاظ
 جمع أبو سفيان قريشا من ثلاثة آلاف من قریش والحلفاء والاحابيش وخرج معه
 أبو عامر الراهب في سبعين فارسا من الاوس قال في الاصل والاحابيش الذين حالقوا
 قریشا وهم بنو المصطلق وبنو الهون بن خزيمه اجتمعوا عند حبش وهو جبل
 بأسفل مكة وتحالفوا على أنفسهم مع قریش يداوا واحدة على غيرهم ما سعى ليل
 ووضعها رومارح حبشي مكانه فسموا أحابيش باسم الجبل وقيل سموا بذلك
 لتحبسهم أي تجتمعهم وفيهم ما ثاقارس أي وثلاثة آلاف بدير وسبعائة دارع حتى
 نزلوا مقابل المدينة بذي الحليفة أي وهو ميقات أهل المدينة الذي يحرمون منه
 أي وارجفت اليهود والمنافقون فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عيينة له أي
 جاسوسين فأتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخبرهم ويقال ان عمرو بن سالم
 الخزاعي مع نفر من خزاعة فاروقا قریشا من ذي طوى وجاؤا الى النبي صلى الله عليه

وسلم وأخبروه خبرهم وانصرفوا ولما وصلوا أي كفا رقب ريش ومن معهم إلا بواء
 أرادوا نبش قبر أمه صلى الله عليه وسلم والمشير عليهم بذلك هند بنت عتبة زوج أبي
 سفيان رضي الله تعالى عنها فقالت لو محنتم قبر أم محمد فأن أسروكم أحد أقدبتم كل
 انسان بآرب من أربها أي جزء من أجزائها فقال بعض قريش لا يفتح هذا الباب
 والانبش بنو بكر موتانا عند مجيئهم وحرسنا المدينة وبات سعد بن معاذ وأسيب
 ابن حضير وسعد بن عباد وعليم السلاح في المسجد باب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حتى أصبحوا ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا قال رأيت البارحة
 في منامي خيرا رأيت بقراتذبح ورأيت في ذبابة سيفي أي وهو ذو الفقار ثلما باسكان
 اللام وفي لفظ وكان ضبة سيفي انكسرت وفي لفظ ورأيت سيفي ذا الفقار
 انقص من عنده ضبته فكرهته وهما مصيبتان ورأيت أني أدخلت يدي في
 درع حصينة وفي رواية ورأيت أني في درع حصينة أي واني مردف كبش قال
 صلى الله عليه وسلم بعد أن قيل له ما أولتم قال فأما البقر ففاس من أصحابي
 يقتلون وفي لفظ أولت البقر بقرا يكون فينا وأما الثلم الذي رأيت في سيفي فهو
 رجل من أهل يثبي أي وفي رواية من عترتي يقتل وفي رواية رأيت أن سيفي
 ذا الفقار قل فأولته ففلا فيكم أي وفلول السيف كسور في حذوه وقد حصل
 في حذو سيفه كسور وحصل انقصام ضبته وذهاها فكان ذلك علامة على
 وجود الأثرين وأما الدرع الحصينة فالمدنية أي وأما الكبش فاني أقتل كبش
 القوم أي حاميههم وقال صلى الله عليه وسلم لأصحابه ان رأيتم أن تقيموا بالمدينة
 وتدهوهم حيث نزلوا فان أقاموا أقاموا بشر مكان وان هم دخلوا علينا فالتنا فيهم أي
 فانا أعلم بهم منهم وكانوا قد شبهكوا المدينة بالبيان من كل ناحية فهي كاللحن
 وكان ذلك رأى أكابر المهاجرين والانصار قال ووافني على ذلك عبد الله بن
 أبي بن سلول أي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل اليه يستشير ولم يستشره
 قبل ذلك قال يا رسول الله أقم بالمدينة ولا تخرج فوالله ما خرجنا منه الى عدولنا قط
 الا اصاب منا ولا دخلها الا أصبنا منه فدعهم يا رسول الله فان أقاموا قاموا
 بشر محلس وان دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ورماهم الصبيان بالحجارة من
 وراءهم وان رجعو ارجعوا خائبين كما جاؤا انتهى وهذا هو الظاهر خلافا لما
 ذكره بعضهم من أنه صلى الله عليه وسلم دعا عبد الله بن أبي بن سلول ولم يدعه
 قط قبلها فاستشاره فقال يا رسول الله أخرج بنا الى هذه الاكالب
 اذ لا يناسب ذلك ما يأتي عنه من رجوعه وقوله خالفني الخ وانما قال ذلك رجل من

المشركين من أسكرهم الله بشهادة يوم أحد وقال رجال أي غالبهم أحداثاً أخبروا
 لقاء الصدوق (ع) وغالبهم من أسف على ما فاتته من مشهيد راخرج يسأل إلى أعدائنا
 لا مروناً أنا جنة عنهم وضعفنا أي فيكون ذلك جراءة منهم علينا والله لا تطمع العرب
 في أن تدخل علينا منازلنا أو في لفظ أن الانصار قالوا يا رسول الله ما علينا بعد ولنا
 أنا ما في دارنا أي في ناحية من نواحيها فكيف وأنت فينا وواقعةهم على ذلك حجة
 ابن عبد المطلب وقال للنبى صلى الله عليه وسلم والذي أنزل عليك الكتاب لا أطمع
 طعاماً حتى أجاد لهم بسبب في خارج المدينة كل ذلك ورسول الله صلى الله عليه
 وسلم كاره للخروج فلم يزالوا برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وافق على ذلك
 فصلى الجمعة بالناس ثم وعظهم وأمرهم بالبيعة والاجتهاد وأخبرهم أن لهم النصرة
 ما صبروا وأمرهم بالنهي لعدوهم ففرح الناس بذلك ثم صلى بالناس العصر وقد
 حشدوا أي اجتمعوا وقد حضر أهل العوان ثم دخل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بيته ومعه أبو بكر وعمر فعمماهم ولبساهم وصف الناس ينتظرون خروجه
 صلى الله عليه وسلم فقال لهم سعد بن معاذ وأسيد بن حضير استكرهتم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على الخروج فردوا الأمر إليه أي غسانهم أي وما رأيتم له فيه
 هو وراياً فاطبعوه فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد لبس لأمته وظاهر
 بين درعين أي لبس درعاً فوق درع وهما ذات الفضول ونضة التي أحاسها من بني
 قينقاع كما تقدم وذات الفضول هذه هي التي أرسلها إليه صلى الله عليه وسلم
 سعد بن عبادة رضى الله عنه حين سار إلى بدر وهي التي مات وهي مرهونة عند
 الميرودي وقتكها أبو بكر رضى الله عنه وأظهر الدرع وخزم وسطها بمنطقة
 من آدم من خاتل سيفه صلى الله عليه وسلم وأتكر الامام أبو العباس ابن تيمية أنه
 صلى الله عليه وسلم غنطق حيث قال لم يبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم شد وسطه
 بمنطقة وقد يقال مراد ابن تيمية المنطقة المعروفة وأليس هذا منها وفيه رد على بعضهم
 في قوله كان له صلى الله عليه وسلم منطقة من آدم فيها ثلاث حلق من فضة والطرف
 من فضة وقد يقال لا يلزم من كون له منطقة أن يكون غنطق بها فليتأمل وتقليد
 صلى الله عليه وسلم السيف والقي الترس في ظهره أي وفي رواية فركب صلى الله
 عليه وسلم فرسه السكب وتقلد القوس وأخذ قنابله أي ولا مانع أن يكون
 جمع بين ذلك فقالوا له ما كان لنا أن نخالفك ولانستكره لك على الخروج فاصنع
 ما شئت وفي رواية فان شئت فاقعد أي وقال قد دعوتكم إلى القعود فأبينم وما ينبغي
 لنبي إذا لبس لأمته أن يصنعها حتى يحكم الله بينه وبين أعدائه أي وفي رواية حتى

يقاتل وأخذ منه أنه يحرم على النبي نزع لأمته أو البسها حتى يلي العذر ويعدان
 وبه قال أئمتنا أي وقيل أنه مكروه واستبعد وقوله صلى الله عليه وسلم وما ينبغي
 لنبي يقتضي أن سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مثله في ذلك أي لأن نزع
 ذلك يشعر بالجن وذلك ممنوع على الأنبياء صلى الله عليه وسلم عليهم قاله في التور
 وما اختص به من المحرمات فهو مكروه له لأن المحرم في المنهيات كالواجب
 في المأمورات ومقد صلى الله عليه وسلم ثلاثة الوية لواء الاوس وكان بيد أسيد
 ابن حضير ولواء المهاجرين وكان بيد علي بن أبا طالب وقيل بيد مصعب بن عمير أي
 لأنه كما قيل لما سئل عن من يحمل لواء المشركين فقيل طلحة بن أبي طلحة أي
 من بني عبد الدار فأخذ صلى الله عليه وسلم من علي ودفعه لمصعب بن عمير أي لأن
 مصعب بن عمير من بني عبد الدار وهم أصحاب اللواء في الجاهلية كما تدم وسيأتي
 ولواء الخزرج كان بيد الحباب بن المسذر وقيل بيد سعد بن عباد ونحوه في ألف
 وقيل تسعمائة وأعله تصحيف عن سبعمائة لما سئلت أن عبد الله بن أبي ابن سلول
 رجع معه ثلاثمائة فبقي سبعمائة من أصحابه منهم مائة ذراع وخرج السعدان امامه
 صلى الله عليه وسلم يعدوان سعد ابن معاذ وسعد بن عباد دارعين واستعمل
 على المدينة ابن أم مكتوم أي وسار إلى أن وصل رأس الثنية أي وعنده وجد
 كهيئة كبيرة فقال ما هذا قالوا هؤلاء ملحقاء عبد الله بن أبي ابن سلول من يهود
 فقال أسلموا فقبل لا فقال أنا لا نتصرب بأهل الكفر على أهل الشرك فردهم أي
 وهؤلاء اليهود غير ملحقائه من بني قية قاع وسار صلى الله عليه وسلم وعسكر
 بالمخزبيين وهما أطمان أي جبلان وعند ذلك عرض قومه فرد جميعا أي شبابا لم يرههم
 بلغوا خمس عشرة سنة بل أربع عشرة سنة كذا نقل عن أمانا الشافعي رضي الله
 عنه ونقل عنه بعضهم أنه قال لم يرههم بلغوا أربع عشرة سنة منهم عبد الله بن عمر
 وزيد بن ثابت واسامة بن زيد وفيد ابن أرقم والبراء بن عازب وأسيد ابن ظهير وعرابة
 ابن أوس وأبو سعيد الخدري وسعد بن خزيمة رضي الله تعالى عنهم أي وزيد بن
 حارثة الأنصاري كان أبو حارثة من المنافقين من أصحاب مسجد الضرار ورافع
 ابن خديج وسمرة بن جندب ثم أجاز رافع بن خديج لما قيل له أنه دام وأصيب في ذلك
 اليوم بسهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أشهد له يوم القيامة ومات
 في زمن عبد الملك ابن مروان لما تقض عليه ذلك الجرح وعندما أجازة فقال سمرة بن
 جندب لزوج أمه وأجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم رافع بن خديج وردني
 وأما أمره فاعلم بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تصارفا فصرع سمرة

ابن جندب رافعا فأجازه وتقدم في بدر أنه صلى الله عليه وسلم رد زيد بن ثابت وعن
 رده صلى الله عليه وسلم يوم أحد لصغر سنه سعد ابن جشة فلما كان يوم الخندق رآه
 صلى الله عليه وسلم يقاتل قتالا شديدا فعداه ومسح على رأسه ودعاه بالبركة
 في ولده ونسبه فكان عمالا ربيعين وخالا ربيعين وأبا العشرين ومن ولده أبو يوسف
 صاحب أبي خزيمة رضي الله عنهم وتقدم في بدر أنه صلى الله عليه وسلم رد زيد بن
 ثابت وزيد بن أرقم وأسيد بن ظهير فافرج العرض الا وقد غابت الشمس فاذن بلال
 بالمغرب فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه ثم أذن بالعشاء فصلى بهم
 وبات واستعمل على الحرس تلك الليلة محمد بن مسلمة في خمسين رجلا يملكون
 بالعسكر وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم أي وذو كنوان بن عبد قيس
 يحرسه لم يفارقه لما قال صلى الله عليه وسلم من يحفظنا الليلة حتى كان السحر وماء
 أنه صلى الله عليه وسلم قال لقد رأيت أذ في اليوم الملائكة تغسل حجرة وأدبج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في السحر فحانت صلاة لصبح بالشرط حائط بين
 المدينة واحد من ذلك المكان رجع عبد الله بن أبي بن سلول ومن معه من أهل
 النفاق وهم ثلاثمائة رجل وهو يقول عصاتي وأمناع الولدان ومن لا رأى له شيء يعلم
 ماذر علي م تقتل أنفسنا ارجعوا يا الناس فرجعوا فقتلهم عبد الله بن عمرو بن
 حزام وهو والد جابر وكان من الخوارج كعبه الله ابن أبي يقول يا قوم اذكر كم الله
 أن تخذلوا بضم الذال الموحدة قومكم وبنيتكم أي تتركوا نصرتهم واهنتهم عندما حضر
 من عدوهم قالوا لو تعلم انكم تقتلون لما أسلمنا ولكن لا نرى انه يكون قتال
 وأبوا الا انصراف قال لهم أبعروكم الله أي أهلككم الله أعداء الله فسيقتل الله
 تعالى عنكم نبيه وفيه ان قوله المذكور يخالف قوله علي م تقتل أنفسنا الا أن يقال
 علي فرض انه يقع قال علي م تقتل أنفسنا فلما رجع عبد الله بن أبي سلول
 بن معه قالت طائفة نقتلهم وقالت طائفة أخرى لا نقتلهم هيا ان يقتلوا والله انفتان
 هيا بنو حارثة من الاوص وبنو سلمة من الخوارج فأنزل الله تعالى فسالكم في المناذرين
 فقتلن والله أركسهم أي ردهم الى كفرهم بما كسبوا وفي كلام سبط
 ابن الجوزي ولما رأى بنو سلمة وبنو حارثة عبد الله بن أبي قد خذلهم وابتدأ انصراف
 وكانوا جناحين ثم عصمهم الله وأنزل قوله تعالى اذهب طائفتان منكم أن تغشوا
 الآية فبقي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعائة رجل ومن هذا يعلم
 ما في المواهب من قوله ويقال ان النبي صلى الله عليه وسلم بارأ نصرته
 لكفرهم فكان يقال له الذو طلان الذين ردهم صلى الله عليه وسلم لكفرهم حلفا

عبد الله بن أبي بن سلول من يهود وكان رجوعهم قبل الشوط والذي رجع بهم
عبد الله كانوا منافقين ورجوعهم بهم كان من الشوط ولم يكن مع المسلمين الا فرسان
فرس لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفرس لابي بردة وقيل لم يكن معهم فرس
أى وهذا القيل نقله في فتح الباري عن موسى بن عقبة وأقره وقالت الانصار رأى
لما رجع ابن أبي (هـ) يا رسول الله الانستعين بمخلفائنا من يهود أى يهود المدينة
ولعلمهم عنواهم بنى قريظة لان بنى قريظة من حلفاء سعد بن معاذ وهو سيد
الاوس قال بعضهم كان فى الانصار كافر بكرى المهاجرى فقال لاحاجة لنا
فيهم * أقول وحينئذ يكون المراد قالت طائفة من الانصار وهم الاوس
ولم يكونوا سمعوا قوله صلى الله عليه وسلم أنا لاندتكم بأهل الشرك على أهل الشرك
والله أعلم وقال صلى الله عليه وسلم لا مصابه من رجل يخرج بنا على الفوم من
كثيب أى من طريق قريب لا يمر بنا عليهم فقال أبو خيثمة أنا يا رسول الله
نفذته من حرة بنى حارثة وبين أموالهم حتى دخل فى حائط للمربع بن قبطى
الحارثى وكان رجلا منافقا ضريرا فقام يحشى التراب أى فى وجوههم ويقول ان
كنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنى لأحل لك أن تدخل حائطى وفى يده حفنة
من تراب وقال والله لو أعلم انى لأصيب بها غيرك يا محمد لضربت بها وجهك فاستدر
اليه سعد بن زيد فضربه بالقوس فى رأسه فشهده وأراد القوم قتله فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تقتلوه فهذا الاعشى أعشى القلب أعشى البصر أى وغضب له
ناس من بنى حارثة كانوا على مثل رأيه أى منافقين لم يرجعوا مع من رجع مع
عبد الله بن أبي فذهب أسيد بن حضير - تى أو ماء أى أشار اليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم بترك ذلك (هـ) ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل الشعب
من أحد فجعل ظهره وعسكره الى أحد * قال واستقبل المدينة ومن المسلمون
فى جبل أحد أى بعد أن بات به تلك الليلة وحانت الصلاة صلاة الصبح والمسلمون
يريدون المشركين فأذن بلال وأقام وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه
صفوفا وخطب خطبة حثهم فيها على الجهاد ومن جملة ما ذكر فيها من كان مؤمنا
بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة الاصبيا أو امرأة أو مريض أو عبدا أو مملوكا
وفى رواية الامراء أو مسافر أو عبدا أو مريض بالرفع وعليه ما لم يستثنى محذوف أى
الأربعة وما ذكر بدل منها قال ومن استغنى عنها استغنى الله عنه والله غنى جيد
ما أعلم من عمل يقر بكم الى الله تعالى الا وقد أمرتكم به ولا أعلم من عمل يقر بكم
من الناس الا وقد نهيتكم عنه وأنه قد نغف أى أوى وألقى فى روعي بضم الراء أى قلبى

الروح الامين اى الذى هو جبريل اياه لن تموت نفس حتى تستوفى اقصى رزقها
لا يتقض منه شىء وان ابطأ عنها تقوا الله ربكم واجلوا اى احسنوا فى طلب
الرزق لا يحملنكم استبطؤه ان تطلبوه بحسبة الله والمؤمن من المؤمن كالرأس
من الجسد اذا اشتكى تداعى اليه ما ترجسده والسلام عليكم انتهى اى ولما
اقبل خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه فانه اسلم بعد ذلك ومعه عكرمة ابن ابي جهل
رضى الله تعالى عنه فانه اسلم بعد ذلك كما تقدم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
الزبير بن العوام وقال له استقبل خالد بن الوليد فمكنا بأزانه وأمر بخيل أخرى
فكانوا من جانب آخر ولعل المراد وأمر جماعة بأن يكونوا بأزاء خيل أخرى
للمشركين لانه تقدم أنه لم يكن معهم الا فرس أو الا فرسان اى وما وقع فى الهدى
أن الفرسان من المسلمين يوم أحد كانوا خمسين رجلا سبق قلم وقال لا تبرحوا حتى
أؤذنكم وقال لا يقاتلن أحد حتى أمره بالقتال وكان الرماة خمسين رجلا وأمر
عليهم عبد الله بن جبير وقال أنضج الخيل عنا بالنبل لا يأتونا من خلفنا وثبت
مكانك ان كانت لنا وعلينا اى وفى رواية أن رأيتونا تنضافنا الطير فلا تبرحوا
حتى أرسل اليكم وان رأيتونا ظهرنا على القوم وأوطانهم فلا تبرحوا حتى أرسل
اليكم زادى رواية وان رأيتونا قد غنمنا فلا تشركونا * قال وفى رواية
أنه قال اى للرماة الزموا مكائكم لا تبرحوا منه فاذا رأيتونا نهمهم حتى ندخل
فى عسكرهم فلا تمارقوا مكائكم وان رأيتونا تقتل فلا تغيثونا ولا تدعوا عنا
وارشقوهم بالنبل فان الخيل لا تقوم على النبل اما ان نزال غالبين ما مكثتم مكانكم
اللهم انى أشهدك عليهم انتهى وأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفا اى
وكان مكتوبا فى إحدى صفحاته

فى الجنب عاروفى الاقبال مكرمة * والمرء بالجنب لا ينجو من القدر
وقال من يأخذ هذا السيف بحقه فقام اليه رجال فأمسكه عنهم من جملتهم على رضى
الله تعالى عنه فاملىأخذه فقال اجلس وعمر رضى الله تعالى عنه فأعرض عنه
والزبير رضى الله تعالى عنه اى وطلبه ثلاث مرات كل ذلك ورسول الله صلى الله
عليه وسلم يعرض عنه (هـ) حتى قام اليه أبودجانة وقال ما حقه يا رسول الله قال
تضرب به فى العدو حتى يغنى قال أنا آخذه بحقه فدفعه اليه وكان رجلا شجاعا يخطئ
عند الحرب اى يمشى مشية المتكبر وحين رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم تجترع بن
الصفين قال نهامشية ببغضها الله الا فى مثل هذا الوطن اى لان فيها دليلا على عدم
الاكثر بالعدو وعندا مصطفى القوم نادى أبوسفیان بن حرب يا مشر الاؤس

والخروج خلوا بيننا وبين بني عمنا ونصرف عنكم فستمره أقمتم ولعنوه أشد
 لعنهم فقال وخرج رجل من المشركين على بعيره فدخل البراءة أجمع عنه الناس حتى
 دعا لانا فقام إليه الزبير فوثب حتى استوى معه على البعير ثم عاتقه فاقتتلا فوق
 البعير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي يلي فضيض الأرض يقتول فوق
 المشرك فوق عليه الزبير فذبحه فأنشئ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
 لكل نبي حوارى وأن حوارى الزبير وقال صلى الله عليه وسلم لولم يبرز إليه
 الزبير لبرزت إليه لما رأى من أجمام الناس عنه انتهى وخرج رجل من المشركين
 بين الصفيين أى وهو طلحة ابن أبى طلحة وأبو طلحة والده اسمه عبد الله بن عثمان
 ابن عبد الله أروكان بيده لواء المشركين لأن بنى عبد الله أروكانوا أصحاب لواء المشركين
 لأن اللواء كان لوالدهم عبد الله أروكانا تقدم وطلب طلحة المبارزة مرارا فلم يخرج إليه
 أحدهم فقال يا أصحاب محمد ذرعتهم أن قتلاءكم إلى الجنة وأن قتلاءنا إلى النار وفى
 رواية قال يا أصحاب محمد أنكم تزعمون أن الله تعالى يجعلنا بسيفكم إلى النار
 ويجعلكم بسيفنا إلى الجنة فهل أحدهم يكتم بجهنم بسيفه إلى النار أو يجعله
 بسيفي إلى الجنة كذبتهم واللات والـ زى لو تعلمون ذلك حقاً فخرج إلى بعضكم
 فخرج إليه علي بن أبى طالب فاختلفا ضربتين وقتله على رضى الله تعالى عنه أى
 وفى رواية فالتقيا بين الصفيين فبدره على فصرعه أى قطع رجله ووقع على الأرض
 وبدرت عورته فقال يا ابن عمى أنشدك الله والرحم فرجع عنه ولم يجهز عليه فقال
 له بعض أصحابه أفلا أجهزت عليه فقال له استقبلني بعورته فطغى عليه الرحم
 وعرفت أن الله قد قتله وفى رواية قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منك أن
 تجهز عليه فقال ناشدنى الله والرحم فقال اقتله فقتله أى ووقع لسيدنا على كرم
 الله وجهه مثل ذلك فى يوم صفين مرتين الأول جل على نضربن ارتطاه فلما رأى أنه
 مقتول كشف عن عورته فانصرف عنه والثانى جل على عمرو بن العاص فلما
 رأى أنه مقتول كشف عن عورته رضى الله عنه فانصرف على كرم الله وجهه
 (هـ) فأخذ لواء المشركين أخو طلحة وهو عثمان بن أبى طلحة وعثمان هذا هو أبو
 شيبة الذى ينسب إليه الشيبيون فيقال بنى شيبة فجعل عليه حزمة فقطع يده وكتفه
 حتى انتهى إلى مؤتره فرجع حزمة وهو يقول أنا ابن ساقى الحجج يعنى عبد المطلب
 فأخذه أخو عثمان وأخو طلحة وهو أبو سعيد بن أبى طلحة فرماه سعد بن أبى وقاص
 فأصاب خبيرة فقتله فجعله مسافع بن طلحة ابن أبى طلحة الذى قتله على رضى الله
 تعالى عنه فرماه عاصم بن ثابت ابن أبى الأفلح فقتله ثم جعله أخو مسافع وهو الحارث

ابن طلحة فرماه عاصم فقتله أي فكأنتم أمهما وهي سلافة معهما وكل واحد منهما
 بعد از رماه عاصم يأتي أمه ويضع رأسه في حجرها فتقول له يابني من أمسا بك فيقول
 سمعت رجلا حين رماني يقول خذها رأنا ابن أبي الأفلح فنذرت أن أمسا بك والله
 من رأس عاصم أن تشرب فيه الخمر وجعلت لمن جاء برأسه مائة من الأبل وسياقي
 مقتل عاصم في سرية الرجيع فجعله أخوه مسافع وأخوه الحارث وهو كلاب بن طلحة
 فقتله الزبير أي وقيل قرمان فجعله أخوهم وهو الجلاس بن طلحة فقتله طلحة بن عبيد
 الله فكل من مسافع والحارث وكلات والجلاس الأربعة أولاد طلحة بن أبي طلحة
 قتل كائهم طلحة وعيهم وهما عثمان وأبو سعيد وعند ذلك حمله أوطاة بن شرحبيل
 فقتله علي بن أبي طالب وقيل حمزة فجعله ثمريج بن قارظ فقتل أي ولم يعرف قتله ثم
 حمله أبو زيد بن عمرو بن عبيد بن مسافع ابن هاشم ابن عبد الله فقتله قرمان فجعله ولد
 لشرحبيل بن هاشم فقتله قرمان أيضا ثم حمله صواب غلامهم أي وكان حديثا فقاتل
 حتى قطعت يده ثم برك عليه فأخذه لصدده وعنقه حتى قتل عليه أي قتله قرمان
 وقيل القاتل له سعد بن أبي وقاص وقيل علي وقد كان أبو سفيان قال لأصحابه اللواء
 أي لواء المشركين من بني عبد الدار يحرضهم على القتال يابني عبد الدار أنكم
 تركتم لواءنا يوم بدر فأصابنا ما قدر أنتم وانما توفي الناس من قبل ديارهم إذا زالت
 زالوا فاما أن تكفونا لواءنا واما أن تخلوا بيننا وبينه فنكفيكموه فهم موابه وتواعدوه
 وقالوا نحن نسلم اليك لواءنا نستعلم عندك إذا التقينا كيف نصنع وذلك الذي أراد
 أبو سفيان قال ابن قتبية ويقال إن هذه الآية نزلت في بني عبد الدار أن شر الدواب
 عند الله الدم اليكم الذين لا يعقلون ولما صرع صاحب لواء المشركين أي الذي
 هو طلحة بن أبي طلحة استبشر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه أي لاه كبش
 الكتبية أي الخيش أي حاميم الذي رآه صلى الله عليه وسلم في رؤياه المتقدمة أنه
 مردفا كبشا وقال أولت ذلك أني أقتل كبش الكتبية فهذا كبش الكتبية وعند
 وجود ما ذكر من قتل أصحاب اللواء صاروا كتابا متفرقة فحاسب المسلمون بينهم
 ضربا حتى أجهضوه أي أزالوهم عن انقائهم أي وكان شعار المسلمين يومئذ أمت
 أمت وشعار الكفار بالاعزى وهي شجرة كنوا بعدونها كالليل وهو صنم كان داخل
 الكعبة وسياقي في فتح مكة أنه كان خارجا بجانب الباب وقد يقال لأمافاة
 لأنه يجوز أن يكون في أول الأمر كان داخل الكعبة ثم أخرج منها وجعل بجانبها (هـ)
 أي وأخرج عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله تعالى عنه فإنه أسلم بعد ذلك فقال من
 يبارز فنض إليه أبوه أبو بكر شاهرا سيفه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم

شتم سيفك وارجع الى مكانك ومتعنا بنفسك وتقدم طاب عبد الرحمن للمبارزة أيضا
في يوم بدر وتقدم عن ابن مسعود أن الصديق دعا ابنه يعني عبد الرحمن يوم أحد الى
البراز وهو يخالف ما هنا الا أن يقال انه هنا يجوز وقوع كل من الامرين أي طاب
المبارزة من الصديق لولده عبد الرحمن وطاب المبارزة من عبد الرحمن لولده
الصديق وقد وقع للصديق رضي الله تعالى عنه ان العرب لما ارتدت بعد موته
صلى الله عليه وسلم نخرج مع الجيش شاهرا سيفه فأخذ على رضي الله تعالى
عنه بزمام راحلته وقال له الى أين يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أقول لك
كما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد شتم سيفك ولا تنجسنا بنفسك
وارجع الى المدينة فوالله لئن فجعنا بك لا يكون للاسلام نظام أبدا فرجع وأرضى
الجيش وفي أول الامر حلت خيل المشركين على المسلمين ثلاث مرات كل ذلك
ينضم بالنبل فترجع مقولة أي بالقاء متفرقة وحمل المسلمون على المشركين
فنهكهم أي اضعفهم قتلا فلما التقا الناس وجيت الحرب قامت هند في الذسوة
اللاقى معها وأخذن الدفوف يضربن بها خلف الرجال ويقلن ويهان بنى عبد
الدار وبها حاة الادبار ضرر بأكل بنار ووبها كلمة اغراء وتحريض كما تقول
دونك يا فلان والادبار الاعقاب أي الذين يحمون أعقاب الناس والبنار السيف
القاسطع ويقلن نحن بنات طارق نمشي على النمارق مشى القطاء البوارق أي
الخفاف والمسل في المفارق والدر في المخانق أن تقبلوا نعانق ونفرش النمارق
أوتدبرون انفارق فراق غير وامي والطارق النجم قال تعالى والسماء والطارق
وما أدراك ما الطارق النجم الناقب قيل هو زحل أي نحن بنات من بلغ العلو وارتفاع
القدر كك النجم واعترض بأنهم الوأرادت النجم اقلت نحن بنات الطارق ثم رأيت
ان هذا الرجز لم يثبت طارق وحيفشذ فليس المراد بطارق النجم وانما هو الرجل
المعروف كأنها قالت نحن بنات طارق المعروف بالعلوم والشرف والنيارق الوسائد
الصغار المراد تفرش ما تجعل عليه الوسائد مع جعلها عليه والوامق الحب أي فراق
غير محب لان غير المحب لا يرجع اذا غضب بخلاف المحب ومن ثم قيل غضب المحب
في الظاهر مهابة سيف وفي الباطن كسحابة صيف ❀ قال وكان صلى الله
عليه وسلم اذا سمع ذلك أي تحريضه يذبحها ذكري يقول اللهم بك أحول بالحاء
المهملة أي اضع وبك أصول وبك أفاتل حسبي الله ونعم الوكيل انتهى أي
وفي رواية كان صلى الله عليه وسلم اذا التقى العدو قول اللهم بك أصاول وبك
أحاول أي أطلب وقائل أبو دجاجة حتى أمعن فمن الزبير قال وجدت أي غضبت

في نفسي حين سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم السيف أي الذي قال فيه
 من يأخذه بمقته ثلاث مرات وأنا ابن عمته فمنعني وأعطاه أبا دجاجة بقلت والله
 لا نظرن ما يصنع فاتبعته فأخذ عصاية جراء أي أخرجهما من ساق خفه وكان مكتوبا
 على أحد طرفيها نصر من الله وفتح قريب وفي طرفها الآخر الجبانة في الحرب
 عز ومن فرم ينج من النار فصبها رأسه فقالت الانصار أخرج أبو دجاجة عصاية
 الموت أي لانهم كانوا يقولون ذلك اذا تعصب بها فجعل لا ياتي أحد الا قتله أي
 وكان اذا كل ذلك السيف يشهده أي يحده بالحجارة ولم يزل يضرب به العدو وحتى
 انحنى وصار كأنه منجل وكان رجل من المشركين لا يدع لنا جريح الا ذفق عليه وأسرع
 قتله فدعوت الله أن يجمع بينه وبين أبي دجاجة فالتقيا فاختلعا ضربتين فضرب المشرك
 أبا دجاجة فاتقاها بدرقه فعضت الدرقه على سيفه وضربه أبو دجاجة فقتله ثم رأته
 حمل بالسيف على رأس هند أي بنت عتبة زوج أبي سفيان وقيل غيرها ثم رد
 السيف عنهم قال أبو دجاجة رأيت انفسا يجمع من الناس أي بالسيف المهمة حسا
 شديدا أي يشجعهم وبالشين المعجزة يوقد الحرب ويشيرها فعمدت اليه فلما جلت
 عليه بالسيف ولول أي دعا بالويل أي قال يا ويله فعلت أنه امرأة فأكرمت سيف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يضرب به امرأة وقاتل حزة بن عبد المطلب قتيلا
 شديدا ومرتبه سباع بن عبد العزى فقال له حزة لم أي أقبل يا ابن مقطعة البظور
 لان أمه أم أنمار مولاة شريف والد الاخفس كانت ختانة بمكة أي وفي البخاري
 يا سباع يا ابن أم أنمار مقطعة البظور اتحدا لله ورسوله أي تحاربهما وتعاندهما وفيه
 انهم لما اصطفوا للقتال خرج سباع فقال هل من مبارز فخرج اليه حزة فشد عليه
 فلما التقيا ضرب به حزة فقتله وفي رواية فكان كأمس الذاهب أي وكان تمام واحد
 وثلاثين قتلاهم حزة وفيه أنه سبأني عن الاصل وقتل من كفار قريش يوم أحد ثلاثة
 وعشرين رجلا واكب حزة عليه ليأخذ درعه قال وحشي غلام جبير بن مطعم
 اني لا نظرا لي حزة يهد الناس بسيفه يهد بالذال المهملة يهدم وبالذال المعجمة يقطع
 أي وقدر حزة فأنكشف الدرع عن بطنه فمزرت حربتي حتى اذا مضيت منها
 دفعتها عليه فوقع في ثنيته بالثلاثة وهو مضع تحت السرة وفوق العانة وفي لفظ
 مندرته حتى خرجت من بين رجله فأقبل نحوي فغلب فوقع فأمهله حتى اذا مات
 جثته فأخذت حربتي ثم تعيت الى العسكر ولم يكر لي في شيء ما حجة غيره أي وفي
 لفظ آخر كان حزة يقاتل بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم بسيفين وهو يقول
 أنا أسد الله فينا هو كذلك اذا عثر عثره وقع منها على ظهره فأنكشفت الدرع عن

بطلنه فطعننه وحشي ايشي بحربة ثم لم يزل يقاتل أصحاب لواء المشركين واحد بعد واحد ولم يقدر أحد يدنو منه انهزم المشركون وولوا الابلون على شيء ونساءهم دعون بالويل بعد فرحهم وضربهم بالدفوف واللقين الدفوف وقصدن الجبل كاشفات سيقانهن يرفعن ثيابهن وتسبح المسلمون المشركين يضعون فيهم السلاح وينتهبون الغنائم ففارق الرماة محلهم الذي أمرهم صلى الله عليه وسلم أن لا يفارقوه ونهاهم أميرهم عبد الله بن جبير فقالوا له انهزم المشركون فامتنا منا هاهنا وانطلقوا ينتهبون وثبت عبد الله ابن جبير مكانه وثبت معه دون العشرة وقال لا أجوز أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر خالد بن الوليد الى خلاء الجبل من الرماة وقوله من به منهم فذكر بالخييل ومعه عكرمة بن أبي جهل رضى الله تعالى عنهم ما فانهما أسلما بعد ذلك فحملوا على من بقي من الرماة فقتلهم مع أميرهم عبد الله بن جبير أي وشلوا به ومن كثرة طعنه بالرمح خرجت حشوته وأحاطوا بالمسلمين فبيدوا المسلمون قد شغلوا بالنهب والاسراذ دخلت خيول المشركين تنادى فرسانها (هـ) بشعارها يا لعزى يا لهبل ووضعوا السيوف في المسلمين وهم آمنون وتفرقت المسلمون في كل وجه وتركوها انتهبوا وحلوا من أسروا وانتقضت صفوف المسلمين واختلط المسلمون وصار يضرب بعضهم بعضا من غير شعار أي من غير أن يأتوا بما كانوا ينادون به في الحرب تتعارفون به في ظلمة الليل وعند الاختلاط وهو أمت أمت مما أصابهم من الدهش والتحيرة ولم يزل لواء المشركين ملقى حتى أخذته عمرة بنت عقبة ورفعت له فملاؤا أي بالثلثة استداروا واجتمعوا عنده ونادى ابن قتيبة بفتح القاف وكسر الميم وبعد هاهنا مرة ان محمدا قد قتل وقيل المنادى بذلك ابليس أي متمثلا بصورة جعال أو جعيل بن سراقبة وكان رجلا صالحا من أسلم قديما وكان من أهل الصفة قيل وهو الذي غير النبي صلى الله عليه وسلم اسمه يوم الخندق وسماه عمرا كما سيأتي وسيأتي ما فيه ثم أن الناس وشبوا على جعال ليقتلوه فتهرب من ذلك يقول وشهد له خوات بن جبير وأبو بردة بأن جعالا كان عندهما وبجنبهما حين صرخ ذلك الصارخ وقيل المادى بذلك أرب العقبة قال ذلك ثلاث مرات أي لانه لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صرخ الشيطان به قال هذا أرب العقبة بكسر الهمزة وسكون الزاي والارب القصير كما تقدم وقد ذكر ان عبد الله بن الزبير رأى رجلا طوله شبران على رحله فقال ما أنت قال ارب قال ما ارب قال رجل من الجن فضربه على رأسه بعود الشوط حتى هرب أي ويحوز أن يكون ذلك صدر من الثلاثة وهم ابن قتيبة وابليس وارب العقبة

فرجعت الهزيمة على المسلمين أي وقال فاثل يا عباد الله أنخرأكم أي احتزوا من جهة
أنخرأكم فنهطف المسلمون على أنخرأهم يقتل بعضهم بعضا وهم لا يشعرون وانهمزمت
طائفة منهم إلى جهة المدينة ولم يدخلوها وقال رجال من المسلمين حيث قتل رسول
الله صلى الله عليه وسلم أرجعوا إلى قومكم يؤمنوكم وقال آخرون إن كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد قتل أفلا تقتلون على دين نبيكم وعلى ما كان عليه نبيكم
حتى تلة والله شهداء أي وفي الامتاع أن ثابت بن الدحداح قال يا معشر الانصار
إن كان محمد قد قتل فإن الله حي لا يموت فاقولوا على دينكم فإن الله مظفركم وفاصركم
فتمض اليه نفر من الانصار فحمل بهم على كتيبة فيها خالد بن الوليد وعمر بن
العاص وعكرمة بن أبي جهل وضار بن الحباب فحمل عليه خالد بن الوليد بالرمح
فقتله وقتل من معه من الانصار رضى الله تعالى عنهم وكان من جملة من انهمز
عثمان بن عفان والوليد بن عقبة وخارجة بن زيد ورفاعة بن معلى فقاموا ثلاثة
أيام ثم رجعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذهبتم فيها حريضة وأنزل الله تعالى أن الذين تولوا منكم يوم التقا الجمعان
انما استرأهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفى الله عنهم قال وقال جماعة
ليت لنا رسولا إلى عبد الله بن أبي لا يأخذ لنا أمانا من أي سفيان يا قوم إن محمدا
قد قتل فارجعوا إلى قومكم قبل أن يأتوكم فيقتلوكم وانهمزمت طائفة منهم
حتى دخلت المدينة فلقيتهم أم أيمن فجعلت تحثو التراب في وجوههم وتقول لبعضهم
هاك المنزل فاغزل به ودهم سيفك انتهى أي أعطاني سيفك أي فالمنزموون في ذلك
اليوم طائفتان طائفة لم تدخل المدينة وأخرى دخلتها وفيه أم أيمن كانت في الجيش
تسقى الجرحى أي فقد جاء أن حبيب بن العرقه رعى بسهم فأصاب أم أيمن وكانت
تسقى الجرحى فوقعت وتكشفت فأعرق عدو الله في الضحك فشق ذلك على رسول
الله صلى الله عليه وسلم فدفع إلى سعد سمه لا نصل له وقال ارم به فوقع السهم في فخر
حباب فوقع مستلقيا حتى بدت عورته فضحك صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه
ثم قال استقاد لها سعد أجاب الله دعوته أي وفي رواية اللهم استجب لسعد إذا دعاك
فكان مجاب الدعوة وقد يقال لا منافاة بين كون أم أيمن كانت في الجيش وبين
كونها كانت في المدينة لجواز أن تكون رجعت ذلك الوقت من الجيش إلى المدينة
وقال رجال أي من المنافقين لما قيل قد قتل محمد الذين بقوا لم يذهبوا مع عبد الله بن
أبي ابن سلول لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ما هنا أي وقال بعضهم لو كان نبيا
ما قتل فارجعوا إلى دينكم الا قول وفي النهر أن فرقة قالوا لنلقى اليهم أي ديننا فانهم

قومنا وبنو عينا وهذا يدل على أن هذه الفرقة ليست من الانصار بل من المهاجرين
 قال وعن الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه قال لقد رأيته مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم أحد حين اشتد علينا الخوف وأرسل علينا النوم فمنا أحد
 الأذقنه في صدره فوالله انى لا سمع كالحلم قول معتب بن تيسر أى ويقال ابن بشير
 وكان ممن شهد العقبة لو كان لنا من الامر شئ ما قتلنا هاهنا فحفظتها وأنزل الله تعالى
 في ذلك قوله ثم أنزل عليه لكم من بعد الفم أمنة نعا سالا آة وعن كعب بن عمرو
 الانصارى رضى الله تعالى عنه قال لقد رأيته يومئذ في أربعة عشر من قومي أى
 حيث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أصابنا النعاس أمنة منه أى لانه لا نعس
 الا من يأمن ما منهم أحد الا غطى بطا حتى أن الجحف أى الدرق تننا طيح ولقد رأيت
 سيف بشر بن البراء بن معرور سقط من يده وما يشعر وأن المشركين لحننا انتهى
 وتقدم في بدرا أنه حصل لهم النعاس ليلة القتال لافيه على ما تقدم وتقدم أن النعاس
 في الصف من الايمان وفي الصلاة من الشيطان وثبت صلى الله عليه وسلم لما تفرقت
 عنه أصحابه وما رى يقول لى يا بلان الى يا فلان أنا رسول الله فيا عرج عاه أحد
 والنبل بأى اليه من كل ناحية والله يصرفه عنه أى وفى لا تساع أنه صلى الله عليه
 وسلم قال أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطالب أنا من العواتك فليتأمل فان المحفوظ
 أنه انما قال ذلك في حنين وان كان لا مانع من التعدد ثبت معه صلى الله عليه وسلم
 جماعة أى من أصحابه منهم أبو طلحة فانه استمر بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم
 يجوز عنه بحجفته وكان رجلا راميا شديدا الرمي فتركتنا بين يدي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أى وصار يقول نفسى لتفعل القداء ووجهى لوجهك الوفاء فلم يزل
 يرمى بها وكان الرجل يمر بالجمعة بضيق الحميم من النبل فيقول صلى الله عليه وسلم
 أنثرها لى طلحة أى وكسر ذلك اليوم قوسين أو ثلاثة وصار رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يشرف أى ينظر الى القوم وفى لفظ ليرى مواضع النبل فيقول له أبو طلحة
 يا نبي الله بأى أنت وأنى لا تشرف يصيبك سهم من سهام القوم نحري دون فحرك
 انتهى أى ويتناول أبو طلحة بصدريه يقى رسول الله صلى الله عليه وسلم واستدل
 بذلك على أن من خصائصه صلى الله عليه وسلم أنه يجب على كل مؤمن أن يؤثر
 حياته صلى الله عليه وسلم على حياته قال فلا خلاف أن هذا لا يجب لغيره وهذا
 المذکور عن أبى طلحة من قوله نحري دون فحرك نقله ابن المنير عن سعد بن أبى
 وقاص فقال ولماذا قال سعد يوم أحد نحري دون فحرك ولا زال صلى الله عليه وسلم
 يرمى عن قوسه أى السباعا بالكنوم لعدم تصويتها اذ ارمى عنها حتى صارت

شظايا أي ذهب منها قطع وفي رواية روى عن قوسه حتى اندقت سلتها والسنة
 ما انعطف من طرفي القوس الذين هما محل الوتر ^ي قال وما زال صلى الله عليه وسلم
 يرمى عن قوسه حتى تقطع وتره وبقيت في يده منه قطعة تكون شبرا في سنة
 القوس فأخذ القوس عكاشة بن محصن ليوتره فقال يا رسول الله لا يبلغ الوتر
 فقال مده يبلغ قال عكاشة فوالذي بعثه بالحق لمدده حتى بلغ وطويت منه لقتين
 أو ثلاثا على ستة القوس ورمى بالحجارة وكان أقرب الناس إلى القوم انتهى أي
 وأنكر الامام أبو العباس بن تيمية كونه صلى الله عليه وسلم روى عن قوسه حتى
 صارت شظايا أي لانه بعد وجود رمية من غير اصابة ولو اصاب أحد الذكرك لانه مما
 تتوفر له واعني على نعله وقاتل جماعة من أصحابه منهم سعد بن أبي وقاص فانه كان
 من الرماة المذكورين روى بقوسه قال سعد لقد رأيت ^ه يعني النبي صلى الله عليه وسلم
 يناولني النبيل ويقول ارم فد الكأني وأمي حتى أنه ايناولني السهم ماله نصل فيقول
 آدم به وقد تقدم أنه روى بسهم من تلك السهام التي لانصل لها من روى أم أيمن ^ه قال
 وفي رواية عن سعد قال أحسني رسول الله صلى الله عليه وسلم امامه فجلست
 أرمي وأقول اللهم سمك فارم به غدوك ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول
 اللهم استجب لسعد اللهم سدد رميته وأجب دعوته حتى اذا فرغت من كنانتي
 نثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في كنانته انتهى أي فكان سعد مجاب
 الدعوة كما تقدم واسمى أهل الكوفة به الى سيدنا عمر رضي الله تعالى عنه أرسل
 جماعة إلى الكوفة يسألون عن حاله من أهل الكوفة فصاروا كلما سألوا أحدا قال خيرا
 وأتى عليه معروفا حتى سألوا رجلا قال له أبو سعدة ذمه وقال لا يسم بالسوية
 ولا يعدل في القضية فلما بلغ سعد ذلك قال اللهم ان كان كاذبا فأطل عمره وأدم فقره
 وأعم بصره وعرضه للفتن فعمى وافقر وكبر سنه وصار يعرض للإمام في سكك
 الكوفة فادأقبل له كيف أنت يا أبا سعدة يقول شيخ كبير فقير فقنن أصابتنى دعوة
 سعد قيل لسعد لم تستجب دعوتك من دون الصحابة فقال ما رفعت الى في لفظة الا
 وأنا أعلم من أين جئت ومن أين خرجت أي لانه جاء عن ابن عباس رضي الله
 تعالى عنهم ما نليت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ^ه يا أيها الناس
 كلوا مما في الارض حلالا طيبا فقام سعد بن أبي وقاص وقال يا رسول الله ادع الله
 أن يجعلني مستجاب الدعوة فقال والذي نفس محمد بيده ان العبد ليعفد اللقم الحرام
 في جوفه ما يتقبل منه أربعين يوما وقد جاء في الحديث من ^ه كان ما كله حراما
 ومشر به حراما وملبسه حراما فأنى يستجاب له فليأت قل هذا الجواب وقد يقال مراد

سعد بقوله ادع الله أن يجعلني مستجاب الدعوة أي عمرياً كل الحلال الطيب وغيره
عند الأكل بين الحرام وبين غيره حتى أكون مستجاب الدعوة وال المراد بالاكل
ما يشمل الشرب ولعل السكوت عن اللبس لانه نادر بالنسبة للأكل وجوابه
صلى الله عليه وسلم بقوله والذي نفس محمد بيده تقرر بل ما هم سعد رضي الله عنه
ان من يأكل غير الحلال لا يكون مستجاب الدعوة تأمل والحق ان سبب استجابة
دعوة سعد دعا النبي صلى الله عليه وسلم له بذلك ولما سلم انما لم يجب بذلك لمن سأل
بقوله لم تستجاب دعوتك من بين الصحابة لانه يجوز أن يكون دعا النبي صلى الله
عليه وسلم له بذلك فآخرون هذا قلنا مل وفي الشرف ان سعد ارضى الله عنه
رعي يوم أحد ألف سهم ما مناسهم الا ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له
ارم ذلك أبي وأمتي ففعل في ذلك اليوم ألف مرة وعن علي كرم الله وجهه
ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذلك أبي وأمتي الا لسعد رضي الله
عنه وفي رواية فاجع صلى الله عليه وسلم أبو به لاحد الا لسعد رضي الله عنه
في النور الرواية الاولى أصح لانه أخبر فيها انه لم يسمع أي لانه حينئذ لا يخالف
ما جاء عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم جمع لايه
الزبير رضي الله عنه بين أبي به أي قال له فذلك أبي وأمتي كسعد أي وذلك في يوم
الخنندق حيث آتاه بخبر بني قريظة وكذا الرواية الثانية لا يخالف لانها محمولة
على سماعه وعلى الأخذ بظاهرها وعدم حملها على ذلك يجاب بما قال في النور
ظهر لي ان علياً كرم الله وجهه انما أراد تفدية خاصة وهي ألف مرة أي في خصوص
أحد وكان صلى الله عليه وسلم يقترب بسعد فيقول هذا سعد خاني فليرفي أمره خاله
لان سعد ارضى الله عنه كان من بني زهرة وكانت أم النبي صلى الله عليه وسلم
منهم كما تدم أي وكان رضي الله عنه اذا غاب يقول رسول الله صلى الله عليه
وسلم مالي لأرى الصبيح المليح الفصيح ولما كف بصره رضي الله عنه قبل له لو دعوت
الله سبحانه أن يرده عليك بمرءك فقال قضا الله أحب الي من بصرى ولما حضرت
الوفاء سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه دعا بخلق جبة من صوف فقال كفنوني
فيها فاني كنت لقيت فيها المشركين يوم بدر وانما كنت أخبروها لئلا يؤمن كان مشهوراً
بالرواية سهيل بن حنيف رضي الله عنه وكان من ثبت مع النبي صلى الله عليه
وسلم في هذا اليوم الذي هو يوم أحد قال بعضهم وكان يابيه صلى الله عليه وسلم يومئذ
على الموت فثبت معه صلى الله عليه وسلم حتى انكشف الناس عنه وجعل ينضح
بالنبيل يومئذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم نبأوا

شهيداً أي أعطوا الجبل لوجاً أن غاله صلى الله عليه وسلم وهو الأسود بن وهب بن عبد
 مناف بن زهرة استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم يا خالي ادخل فدخل فبسط له صلى الله عليه وسلم رداءه وقال اجلس عليه
 ان الخيال والدما خال من اسدى اليه معروف فلم يشكر فليذكر فانه اذا ذكر فقد
 شكر وقال له ألا أنبئك بشئ عسى الله أن ينفعك به قال بلى قال ان اري الربا
 استطالة المراءى في عرض أخيه بغير حق وعن أم عمارة المازنية رضي الله عنها أي
 وهي نسبية بالتصغير على المشهور وزوج زيد بن عامر رضي الله عنه قالت خرجت
 يوم أحد لا نظرم ما يصنع الناس ومعى سقاء فيه ماء أتيت به الجرحا فأنتهيت الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وهو في أصحابه والريح للسلبي فلما انهزم المسلمون انخرت
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقامت اباشرا القتال واذهب عنه بالسيف وأرى
 عن القوس حتى حصلت الجراحة الى ورمي على عاتقها جرح أجوف له غور فقبل
 لها من أصابع هذا قالت ابن قتيبة لما ولي الناس عن رسول الله عليه وسلم أقبل
 يقول دلوني على محمد فلا تجوت ان فجا فاعترضت له أنا ومصعب بن عمير فضر بني
 هذه الضربة وضربت به ضربات ولكن عدو الله كان عليه درعان قال وفي
 كلام بهضهم خرجت نسبية يوم أحد وزوجها زيد بن عامر وابناهما ما خيب
 وعبد الله رضي الله عنهم وقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رجكم الله أهل بيت
 وفي رواية بآرك الله فيكم أهل بيت قالت له أم عمارة رضي الله عنها ادع الله أن
 نرا قتل في الجنة فقال اللهم اجعلهم رفقاء في الجنة أي وعند ذلك قالت رضي الله
 عنها ما أبالي ما أصابني من أمر الدنيا (هـ) وقال صلى الله عليه وسلم في حقها
 ما التفت يميناً ولا شمالاً يوم أحد لا ورأيتها تقاتل دوني انتهت أي وقد خرجت رضي
 الله عنها اتني عشر جرحاً بين طعنة برمح أو ضربة بسيف وعبد الله ابنهما رضي الله
 عنهم ما هو القاتل أسيلة الكذاب لعنه الله فعنها رضي الله عنها قالت يوم البمامة
 تقطعت يدي وأنا أريد قتل مسيلة وما كان لي ناهية أي مانعاً حتى رأيت الخبيث
 مقتولاً وإذا ابني عبد الله بن زيد يسمع سيفه بثيابه فقلت أقتلته فقال نعم فسجدت
 لله شكراً (هـ) ولا ينافية ما اشتهران قاتله وحشي فعن وحشي رضي الله عنه
 قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بعد أن قدم عليه في وفد ثقيف وأسلم
 كما سيأتي يا وحشي اخرج فقاتل في سبيل الله كما كنت تقاتل لتصدق عن سبيل
 الله فلما كان خروج المسلمين لقتال مسيلة الكذاب صاحب اليمامة لما ولي
 الصديق رضي الله عنه الخ لافة وارندت العرب خرجت معهم فأخذت حربتي

فلما رأته تهيات له وتهيا له رجل من الانصار من الناحية الاخرى كلالا يريد
وهزئت حربتي - حتى اذا ضربت منها دفعتها فوقفت فيه وشدة عليه الانصاري
فغربه بالسيف فربك أعلم أنما قتله **✽** قال بعضهم والانصاري هو عبد الله بن زيد
أى كما تقدم وقيل غيره أى وفى كلام بعضهم اشترك فى قتل مسيلة الكذاب لعنه الله
أبو دجانة وعبد الله بن زيد ووحشى رضى الله عنهم **✽** وفى تاريخ ابن كثير رجه الله
الاقتصار على وحشى وثنى دجانة وقد يقال لا يخالف لان كلام الرواة روى بحسب
ما رأى **✽** وذكرا بن كثيران ما يروى عن أبى دجانة رضى الله عنه من ذكر المحرز
المسروب اليه اسناده ضعيف لا يلتفت اليه **✽** وقد نقل عن وحشى رضى الله عنه
أنه قال قتلت بحربتي هذه خير الناس وشرا الناس وكان عمر مسيلة حين قتل مائة
وخسين سنة **✽** وذكرا أن أبا دجانة رضى الله عنه قترس دون رسول الله صلى
الله عليه وسلم فصار يقع النبيل على ظهره وهو منحن حتى كثر به النبيل وقال
دونه صلى الله عليه وسلم زيادة بن عمارة حتى أثبتته الجراحة أى أصابت مقاتله
فقال صلى الله عليه وسلم ادنوه منى فوسده قدمه الشريف فمات رضى الله عنه
وخذه على قدمه الشريف صلى الله عليه وسلم وقال مصعب بن عمير رضى الله
عنه دون رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قتله ابن قية لعنه الله وهو يذمته رسول
الله صلى الله عليه وسلم فرجع الى قريش فقال قتلت محمدا وقيل القاتل لمصعب
رضى الله عنه أبى بن خلف لعنه الله فانه أقبل فحوا تنبى صلى الله عليه وسلم وهو
يتولى ابن محمد لا نجوت ان نجافا مستقبل مصعب ابن عمير رضى الله عنه فقتل مصعبا
فاعتزله رجال من المسلمين فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخلوا طرية
أى ما قبل وهو قول يا كذاب ابن نمر وتناول النبي صلى الله عليه وسلم الحربة
من بعض اصحابه أى وهو الحارث بن الصمة أو الزبير بن العوام على ما ساقى فخذشه
بها فى عنقه خدشا غير كبير أحقق الدم أى لم يخرج بسبب ذلك الخدش فقال
قتلنى والله محمد فقالوا ذهب والله فوادك **✽** أى وفى لفظ ذهب والله عقلا اقل
لأن أخذ السهام من أضلاعك فتدعى بها فها هذا والله ما بك من بأس ما اخذك
انما هو خدش ولو كان هذا الذى بك بعين أحدنا ما ضره فقال واللات والعزى
لو كان هذا الذى بي بأهل رى الجرازى السوق المعروف من جهة أسواق الجاهلية
كان عند عرفة كما تقدم **✽** وفى لفظ لو كان بريعة وضرأى وفى لفظ بأهل الارض
لماتوا أجمعون انه قد كان قال لى بمكة أنا أنتك فوالله لو بصر على لقتلنى
أى فضلا عن هذه الضربة لانه كان يقول للنبي صلى الله عليه وسلم فى مكة يا محمد ان

عندي العود يعني فرس له أعلفه في كل يوم فرقا بفتح الراء هو مكيال معروف يسع
اثني عشر ذرا من ذرة أقتلك عليها فيقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أقتلك
إن شاء الله فحقق الله تعالى قول نبيه صلى الله عليه وسلم ۞ هذا عن سعيد بن
المسيب رضي الله عنه أن أبي بن خلف قال حين اقتدى أي من الأسير بدو قال والله
إن عندي لفرسا أعلفها كل يوم فرقا من ذرة أقتل عليها بمحمد أبلغت رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال بل أنا أقتله إن شاء الله ۞ أقول يمكن الجمع بأنه تكرر ذلك
من أبي لعنه الله ومن النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم ۞ وفي رواية أبصر صلى
الله عليه وسلم ترقوته بالفتح بالضم من فرجة من سابعة الدرع وهي ما ينطى به
العنق من الدرع كما تقدم قطعنه طعنة ۞ أي كسر فيه اضلعا بكسر الصاد وفتح اللام
وتسكينهما من اضلاعه أي وهو المناسب لما في بعض الروايات أن النبي صلى الله
عليه وسلم قطعنه طعنة وقع فيه امرأ من على فرسه وجعل يخور كما يخور الثور إذا ذبح
وأنه صلى الله عليه وسلم لما أخذ الحربة من الحارث بن الصمة وقيل من الزبير بن
المؤتم رضي الله عنه انتفض بها انتفاضة شديدة ثم استقبله قطعنه في عنقه ۞
أقول ولا مخالفة بين كون الطعنة في عنقه وكونها في ترقوته لأن الترقوة في أصل
العنق ولا مخالفة أيضا بين كون الحاصل من الطعنة خدش مع اعتناؤه صلى الله
عليه وسلم بالطعنة وإنها لم يعززه صلى الله عليه وسلم لأن كون الخدش في الظاهر
أي بحسب ما يظهر للرائي والشدة في الباطن أقوى في النكابة ودليل وجود الشدة
في الباطن وقوعه مراراً كونه خارقاً لثور الذي يذبح وكون الطعن في العنق يفضي
إلى كسر الضلع من خوارق العادات أي لكسر رأيت في رواية أنه ضربته تحت
ابطه فكسر ضلعا من اضلاعه وقد يقال يجوز أن تكون الحربة نفذت من المكان
الذي كور ۞ قال في النور ولم يقتل بيده الشريفة صلى الله عليه وسلم قط أحد إلا أبي
ابن خلف لا قبل ولا بعد ثم مات عدواً لله وهم قائلون به إلى مكة أي بسرف بفتح
السين المهملة وكسر الراء وهو المناسب لوضعه لأنه مسرف وقيل بطن رابع
فمن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال إنني لأسير بطن رابع بعده من الليل إذا نار
تأجج لي لهما وإذا رجل يخرج منهما في سلسلة يجذب بها يصيح العطش وناداني
يا عبد الله فلا أدري أعرف اسمي أو كما يقول الرجل لمن يجهل اسمه يا عبد الله
فالتفت إليه فقال أسقني فأردت أن أفعل وإذا رجل وهو الموكل بعذابه يقول
لا تسقه هذا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أبي بن خلف لعنه الله رواه
البيهقي ۞ ويدل لهذا ما جاء في الحديث كل من قتله نبي أو قتل بأمر نبي في زمنه يعذب

من حير قتل الى دفع الصلعة * وجاء شد لاس عذابا من قتله نبي أو و رواية
اشتد غضب الله على رجل قتله رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعوا لاصحاب
السيرة * وفي رواية اشتد غضب الله عز وجل على رجل قتله رسول الله صلى الله
عليه وسلم في سبيل الله أي لان الانبياء عليهم الصلاة والسلام مأمورون بالطلب
والشفقة على عباد الله فسيما كل الواحد منهم على قتل شخص الا امر عظيم ورسول
الله صلى الله عليه وسلم اكملهم اطفالا ورفقا وسعة بعباد الله وفي شرح التقريب احتج
بقوله في سبيل الله عز وجل يقتله حدا أو قصاصا لان من يقتله رسول الله صلى الله عليه
وسلم في سبيل الله كان قاصدا قتله صلى الله عليه وسلم وقد اتفق ذلك لابي بن
خلف لعنه الله * وقد تقدم أن ابن مبرزوق رحمه الله ذكر أن ابن عمر مر بدمرداد
رجل يذب وين فناداه يا عبد الله فالتفت اليه فقال اسقني فأردت أن أفعل فقال
الاسود الموكل بتعذيبه لا تفعل يا عبد الله فان هذا من المشركين الذين قتلهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم أي أصحابه رواه الطبراني في الاوسط * ولا بعد في تعدد
الواقعة * ثم رأيت في الخصائص الكبرى ما يقتضي التعدد فانه ذكر فيها أن
ابن عمر رضي الله عنهما ذكر ذلك أي مروره بدمرداد النبي صلى الله عليه وسلم وأنه
صلى الله عليه وسلم قال له ذلك أبوجهل وذلك عذابه الى يوم القيامة وقد ذكرت
ذلك في الكلام على غزوة بدر * ووقع صلى الله عليه وسلم في فترة من الحفر
التي حفرت للمسلمين أي التي فرها أبو عامر الفاسق والد حنظلة غسيل الملائكة
رضي الله عنه * واسم أبي عامر عبد عمر مات كافرا بأرض الروم فرأى المائتات
مكة لينة موافيه اودم لا يعلمون فأغى عليه صلى الله عليه وسلم وجشت أي خدشت
ركبته فأخذ على كرم الله وجهه بيده ورفعه طلحة بن عبيد الله حتى استوى قائما
وكان سبب وقوعه صلى الله عليه وسلم أن ابن قبة لعنه الله علاه صلى الله عليه وسلم
بالسيف فلم يؤثر فيه السيف الا أن نقل السيف أنرف عاتقه الشريف فشكى صلى
الله عليه وسلم منه شهرا أو أكثر * وقذف صلى الله عليه وسلم بالحجارة حتى
وقع لشقه * ورماء صلى الله عليه وسلم عتبة بن أبي وقاص أخو سعد بن أبي وقاص
رضي الله عنه بجرنه كسر رباعيته اليمنى السفلى وشق شفته السفلى أي ودعا
عليه صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم لا يحول عليه الحول حتى يموت كافرا وقد
استجاب الله تعالى ذلك وقتله في ذلك اليوم حاطب بن أبي بلتعة رضي الله عنه قال
حاطب لما رأيت ما فعل عتبة برسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لرسول الله صلى
الله عليه وسلم أين توجه عتبة فأشار النبي صلى الله عليه وسلم الى حيث توجه

مفضيت حتى ظفرت به فظهرت به بالسيف فطرحت رأسه فنزلات وأخذت فرسه
وسيفه وجئت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي رضي الله عما رضى
الله عنك مرتين ❊ أى ولا يخالف هذا قول بعضهم فبات بعد قليل لكن بخلاف
القول بأنه مات بعد أن أسلم بعد الفتح وأنه أنبت ولم يولد لعنة ولدا وولد له الا وهو
أهم أى ساقط مقدم اسنائه أى التى هى الرباعيات أنخير يعرف ذلك فى عقبه
❊ وكسرت البيضة أى الخوذة على رأسه صلى الله عليه وسلم وشجع وجهه الشريف
شعبه عبد الله بن شهاب الزهرى رضى الله عنه فانه أسلم بعد ذلك وهو جد الامام
الزهرى رحمه الله ويجوز أن يكون من قبل أمه ❊ أى ويقال له عبد الله الاصغر
أى ولعل هذا حصل منه قبل أو بعد قوله دلوفى على محمد فلا نجوت أن نجبا ورسول
الله صلى الله عليه وسلم واقف الى جنبه مامعه أحد ثم جاوزه فمات به فى ذلك سفوان
فقال والله ما رأيت أحلف بالله أنه منا ممنوع ❊ وجد الامام الزهرى من قبل أبيه
يقال له عبد الله بن شهاب ويقال له عبد الله الا كبر رضى الله عنه كان من مهاجرى
الحبيشة توفى بمكة قبل الهجرة وأشار صاحب الميزية رحمه الله الى أن هذه
الشبهة لم تشنه صلى الله عليه وسلم بل زادت به جمالا

بقوله مظهر شعبة الجبين على البر ❊ كما أظهر الالهلال البراء

ستر الحسن منه بالحسن ❊ فأعجب لجمال له الجمال وفاء

فهو كالزهر لاح من سجن الا ❊ كلام والعود شق عنه اللحاء

❊ أى مظهر وجهه الشريف أثر جرح جبينه أى جبهته مع برئها ظهورا كظهور
الهلال لئلا يستهله ستر ذلك الوجه الحسن الاصل بالحسن العارض بسبب ذلك
الجرح فأعجب لجمال أصلى له الجمال العارض وقاية وساتر فهو أى مظهر بذلك
الجرح كالزهر اذا ظهر من ستره وكالعود الذى يتطيب به اذا زيل عنه قشره ❊ وقال
حسان رضى الله عنه فى وصف جبينه الشريف صلى الله عليه وسلم

مضى يد فى الداجى البهم جبينه ❊ يلح مثل مصباح الدجى المتوقد

❊ وجرحت وجنتاه صلى الله عليه وسلم بسبب دخول حلفتان من المغفر فى وجنتيه
بضربة من ابن قمية لعنه الله وقال له لما ضرب به خذها وأنا ابن قمية فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم أقماك الله عز وجل أى صمرك وأذلك وقد استجاب الله فيه
دعوة نبيه صلى الله عليه وسلم فانه بعد الواقعة خرج الى غممه فراقاها على ذروة الجبل
أى أهلى الجبل فأخذ يعترضها فشد عليه كبشها فأنطمه نظمة أرداه من شاهق
الجبل فتطعم ❊ وفى رواية فسلط الله عليه تيس جبل فلم يزل ينطمه حتى

قدامه قطعة قطعة * أقول ويمكن الجمع بأنه لما نطعمه ذلك الكبش وقع من
 شاطئ الجبل الى أسفل ساء الله عليه عند ذلك تيس الجبل فطعمه حتى قطعه
 قطعا زائدة في نكاله وخزيه وباله لعنة الله عليه والله أعلم * ولما جرح وجه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صار الدم يسيل على وجهه الشريف وجعل صلى الله
 عليه وسلم يمسح الدم في لفظ يشف دمه وهو يقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه
 نبيهم وهو يدعهم الى ربهم * أى وفي رواية اشتد غضب الله على قوم آدموا وجه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى ليس لك من الأمر شيء أو يتوب
 عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون * أى وفي رواية صار صلى الله عليه وسلم
 يقول اللهم العن فلانا وفلاناً أى اللهم العن أباسفیان اللهم العن الحارث بن هشام
 اللهم العن سهيل بن عمرو اللهم العن صفوان بن أمية فأنزل الله تعالى الآية فان قيل
 كيف هذا مع قوله تعالى والله يصمك من الناس أحيب بأن هذه الآية نزلت بعد
 أحده على تسليم أنها نزلت قبله فالمراد عصمة من التمل * قال الشيخ محيى الدين بن
 الدري رحمه الله لا يخفى أن أجر كل نبي في التبليغ يكون على قدر ما ناله من المشقة
 الحاصلة له من المخالفة له وعلى قدر ما يقاسيه منهم وله أجره داية لمن أطاعه ولا أحد
 أكثر أجرا من نبيهم صلى الله عليه وسلم فانه لم يتفق أنبي من الانبياء ما اتفق له
 صلى الله عليه وسلم في كثير من طائفي أمة اجابته ولا في كثير عصاة أمة دعوته
 الخارجين عن الاجابة * وامتص مالك بن سنان الخدرى وهو رادى سعيد
 الخدرى رضى الله عنهما دم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ازدرد فقالت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من مس دمي دمه لم نصبه النار وفي رواية أنه صلى الله عليه
 وسلم قال من أراد أن يتطير الى رجل من أهل الجنة فليتنظر الى هذا وأشار اليه
 فاستشهد في هذه الغزاة * وفي لفظ من سره أن ينظر الى من لا تمسه النار فليتنظر
 الى مالك بن سنان رضى الله عنه ولم ينقل أنه صلى الله عليه وسلم أمر هذا الذي امتص
 دمه بغسل فيه ولا أنه غسل فيه من ذلك كما لم ينقل أنه أمر حاضنه أم أيمن بركة
 الحبشية رضى الله عنها بغسل فيها ولا هي غسلته من ذلك لما شربت بوله صلى الله
 عليه وسلم فعنها رضى الله عنها أنها قالت قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل
 الى فخارة أى تحت سريره فبال فيها ففتمت وأنا عطشى فشربت ما في الفخارة وأنا
 لا أشعر فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم قال يا أم أيمن قومي الى تلك الفخارة فأهريقي
 ما فيها ففالت والله لقد شربت ما فيها ففتمت صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه
 ثم قال لا يجف بالجميم والفاء بضمك بعده أبدا وفي لفظ لا تلج النار به منك وفي أخرى

لا تشكى بطنك * أي ويجوز أنه صلى الله عليه وسلم قال هذه لالفاظ ثلاثة
وكل روى بحسب ما سمع منها فقد يكون هذه الامور الثلاثة تحصل لام من رضى الله
عنه او في رواية بدل فخره فان من عيذان بالقبح الطوال من النخل فان سمع جلاله على
التعد دلام أي من رضى الله عنه ولا مانع منه * وقد شرب بوله صلى الله عليه وسلم
ايضا امر أة يقال لها بركة بنت ثعلبة بن عمرو كانت تخدم أم حبيبة رضى الله عنها
جاءت معها من الحبشة أو من ثم نيل لها بركة الحبشية * وفي كلام ابن الجوزي
بركة بنت يسار مولا أبي سفيان الحبشية خادمة أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه
وسلم هذا كلامه ولا يصح الفقه لانه يجوز أن يكون يسار ألقبه ثعلبة وكانت معها
في الحبشة ثم قدمت معها مكة كانت تكفي بأم يوسف فقال لها صلى الله عليه وسلم
حين علم أنها شربت ذاك صفة يا أم يوسف فامرمت قطع حتى كان مرضها الذي ماتت
فيه * وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم قال لها لقد احتظرت من البار بحفظار
* وشرب دمه صلى الله عليه وسلم أيضا أبو طيبة الحجام وعلى كرم الله وجهه وكذا
عبد الله بن الزبير رضى الله عنه ما فعلن عبد الله بن الزبير قال أتيت النبي صلى الله
عليه وسلم وهو يجثم فلما فرغ قال يا عبد الله اذهب بهذا الدم فأهرقه حتى
لا يراك أحد قال فشربته فلما رجعت قال يا عبد الله ما صنعت قلت جعلته في أخفى
مكان علمته أنه يحفى على الناس قال لعليك شربته قلت نعم قال ويل للناس منك ويل
لك من الناس وكان بسبب ذلك على غاية من الشجاعة * ولما وفد أخوه شقيقه
عروة بن الزبير أحد الفقهاء السبعة من المدينة على عبد الملك بن مروان قال له
يوما أريد أن تعطيني سيف أخى عبد الله فقال له عبد الملك هو بين السيوف ولا أميزه
فقال له عروة إذا حضرت السيوف ميزته أنا فأمر عبد الملك بإحضارها فلما أحضرت
أخذ منها سيفاً قلل الحد وقال هذا سيف أخى فقال له عبد الملك كنت تعرفه قبل
الآن قال لا فقال كيف عرفته قال بقول النابغة الذباني

ولا عيب فيهم ذيراً أن سيف وفهم * بين قلول من قراع الكتاب

وأخذ من ذلك بعض أئتنا طهارة فضلانه صلى الله عليه وسلم حيث لم يأمره بغسل
فيه ولم يغسل هو فيه وإن شربه جائز حيث أقر على شربه * وما أورد في الاستيعاب
أن رجلاً من الصحابة اسمه سالم صلى الله عليه وسلم ثم أورد دمه وقال له النبي
صلى الله عليه وسلم أما علمت أن الدم كله حرام أي شربه غير صحيح فقد قال بعضهم
هو حديث لا يعرف له اسناد فلا يعارض ما قبله على أنه يمكن أن يكون ذلك سابقاً
على إقراره على ذلك والله أعلم * ونزع أبو عبيدة عامر بن عبد الله الجراح رضى

الله عنه إحدى المثلتين من وجنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقطت ثيابه أي
 عبدة ثم تزع الاخرى فسقطت ثيابه الاخرى وقيل الذي نزعهما عقبة بن وهب ابن
 كادة وقيل طلحة بن عبيد الله * ولعل الثلاثة عاجلوا اخراجها وكان أشدهم لذلك
 أبو عبيدة رضي الله عنه قال به صهم ولما سقط مقدم اسنان أبي عبيدة صار آههم
 ولم يرقط آههم أحسن من أبي عبيدة لأن ذلك ألهم حسن فاه * وكان أول من عرف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة وقول القائل قتل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كعب بن مالك قال عرفت عينية تزهقان أي تضيان وتوقدان من
 تحت المغفر وهو ما يجعل على الرأس من الزرد فتأديت بأعلى مرقى يامعشر المسلمين
 أبشر ولما رسل الله صلى الله عليه وسلم فؤشار إلى أن أنصت * وعن بعض
 الصحابة قال لما صرخ الشيطان قتل محمد فأنشأ في الله حق وما زانا كذلك حتى
 طلع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين السعد بن فخر فماتت كفيه إذا مشى
 ففرحنا حتى كأنه لم يصبنا ما أصابنا فلما عرف المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فمضوا به ونهض معهم فحضر الشعب فيهم أبو بكر وعمر وعلي وطلحة والزبير والحارث
 ابن العمة رضي الله عنهم * وفي خصائص العشرة للزخشرى وثبت يعني
 الزبير رضي الله عنه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وبايعه على الموت
 هذا كلامه فليتامس * وقول بعض الرافضة انهزم الناس كلهم عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الا علي ابن أبي طالب كرم الله وجهه ممنوع وقوله وتعميت
 الملائكة من شأن علي وقول جبريل عليه السلام وهو يعرج إلى السماء لا سيف
 الا ذو الفقار ولا فتى الا علي وقوله وقتل علي كرم الله وجهه أكثر المشركين
 في هذه الغزوة فكان الفتح فيها على يديه وقال أصابني يوم أحد ستة عشر ضربة
 سقطت إلى الارض في أربع منهن فجاثني رجل حسن الوجه من اللحية طيب
 الريح وأخذ بضبعي فأقامني ثم قال أقبل عابهم فأنزل في طاعة الله وطاعة رسول
 الله فانهم ما علموا راضيان ولما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا علي
 أما تعرف الرجل فقلت لا ولكن شبهته بدحية الكلابي فقال صلى الله عليه
 وسلم يا علي اقر الله عينك كأنه جبريل عليه السلام جيعه رده الامام أبو العباس
 ابن نيمية بأنه كذب بافتقار الناس وبين ذلك بما يطول * قال وأقبل عثمان بن
 عبد الله بن المغيرة على فرس أبلق وعليه لامة كاملة فاصدار رسول الله الله عليه
 وسلم وهو متوجه للشعب وهوية قول لا تجوف ان نجاه وقف رسول الله صلى الله عليه
 وسلم نعت عثمان فرسه في بعض تلك الحفرة ومشى إليه الحارث بن العمة رضي الله

عنه فاصطدما ساعة بسيغهما ثم ضرب به الحارث على رجله فبرك وذنب عليه
وأخذ درعه وغفره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي
أحانه أي أهلكه * وأقبل عبيد الله بن جابر المأمرى بعد وضرب الحارث
على عاتقه فبحرجه فاحتلمه أصحابه * ووثب أبو جانة رضى الله عنه إلى عبيد
فدبحه بالسيف ولحق برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى * ولما انتهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قم الشعب خرج على ابن أبي طالب كرم
الله وجهه حتى ملأ درقته ماء وغسل به صلى الله عليه وسلم عن وجهه
الشريف الدم وهو يقول اشتد غضب الله على من أدمى وجهه نبيه * أي
والسياق يقتضى أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك أيضا بعد قوله كيف يفلح قوم
خضبوا وجه نبيهم نزول تلك الآية فان ذلك كان قبل غسل وجهه الشريف
قال ثم أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعلا الصخرة التي في الشعب فلما ذهب
لينهض لم يستطع أي لانه صلى الله عليه وسلم ضعف لكثرة ما خرج من دم رأسه
الشريف ووجهه مع كونه صلى الله عليه وسلم عليه درعان فجلس تحته
طلحة ابن عبيد الله فنهض به حتى استوى عليهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أوجب طلحة أي فعل شيئا أستوجب به الجنة حين صنع برسول الله صلى الله عليه
وسلم ما صنع انتهى * أي وقيل ان طلحة رضى الله عنه كان في منية
اختلاف لخرج كان به فلما حمل النبي صلى الله عليه وسلم تكاثف استقامة المني
ليلا يشق عليه صلى الله عليه وسلم فذهب عرجه ولم يعد إليه * وفي رواية أنه
صلى الله عليه وسلم انطلق حتى أتى أصحاب الصخرة أي الجماعة الذين من الصحابة
الذين علوا الصخرة أي التي في الشعب فلما رأوه وضع رجل سهم في قوسه وأراد
أن يرميه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا رسول الله ففرحوا بذلك وفرح
رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي وجد في أصحابه من ينع * أي ولعل هذا الذي
أرادهم صلى الله عليه وسلم لم يعرفه ولا من معه من الصحابة لارتفاع الصخرة
* قال وعطش صلى الله عليه وسلم عطشا شديدا أي ولم يشرب من الماء الذي
جاء به على كرم الله وجهه في درقته لانه صلى الله عليه وسلم وجد له ريمافا فاه
أي كمره فخرج محمد بن سلمة رضى الله عنه يطلب له ماء فلم يجد فذهب إلى مياه
فأتى منها ماء عذب فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاه بخير * وفي بعض
الروايات ان نساء المدينة خرجن وفيهن فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم فلما
لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتنقه وجعلت تغسل جراحاته وعلى كرم

الله وجهه يسكب الماء فتزايد الدم فلما رأته أخذت شيئا من حصير أي معمول
من البردي فأحرقته بالنار حتى صار رمادا فأخذت ذلك الرماد وكدته حتى لصق
بالجرح فاستمسك الدم انتهى أي لأن البردي له فعل قوي في حبس الدم لأنه فيه
تحقيق فاقويا * وفي حديث غريب أنه صلى الله عليه وسلم داوى جرحه بعظم
بال أي محرق * وقد يقال يجوز أن يكون الراوي ظن أن ذلك البردي المحرق
عظما صرقا بنا على صحة تلك الرواية * وعن وضع هذا الرماد الحار عبر بعضهم
بأنه صلى الله عليه وسلم اكتوى في وجهه وجعله معارضا للحديث الصحيح في وصف
السبعة من القائلين بدخول الجنة من غير حساب بأنهم لا يكتون وعارضه
أيضا بأنه صلى الله عليه وسلم صكوى سعد بن معاذ مرتين ليرقى أن ينقطع الدم
من جرحه وكوى أسعد بن زرارة رضي الله عنه لمرض الذبحة ففي كلام بعضهم كان
موت أسعد بن زرارة رضي الله عنه بمرض يقال له الذبحة فكواه النبي صلى الله عليه
وسلم بيده وقال بش الميتة لليهودية ولون أفلا دفع عن صاحبه ومأمله ولا لنفسه
شيئا * وأجيب بأن هذا الحديث محمول على من اكتوى خوفا من حدوث الداء
أولاهم كانوا يعظمون أمره ويرون أنه يقطع الداء وإذا لم يسكو العضو عطب وبطل
وهو محمل قوله صلى الله عليه وسلم لم يتوكل من اكتوى أو على من يفعله مع قيام
غيره من الأدوية مقامه * ومحمل ما في الخصائص الكبرى أن الملائكة كانت
تصافح عمران بن حصين رضي الله عنه وتسلم عليه من جانب بيته ثلاثين سنة حتى
اكتوى أي لبواسير كانت به فكان يصبر على المأثم فلما ترك السكى عادت الملائكة
إلى سلامها عليه لأن ذلك قادح في التوكل * وما في البخاري عن ابن عباس رضي
الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الشفاء في ثلاثة شربة عسل وشرطة
محجم وصكية نار وأنا أنهى أمتي عن السكى وفي رواية وما أحب أن اكتوى أي
فأنهى للتنزيه لا للتعريم والالم يفعل عمران مع علمه بالأنهى قال في الهدى وأراد
صلى الله عليه وسلم بقوله وأنا أنهى إلى آخره أي أنه لا يؤتى بالسكى إلا إذا لم ينجع
الدواء فلا يأتي به أولا ومن ثم آخره قيل والقصد اخل في شرطة المحجم والحجامة
في البلاد الحارة أنفع من القصد هذا كلامه * وبينار رسول الله صلى الله عليه
وسلم في الشعب مع أولئك نفر من أصحابه أذعلت طائفة من قريش الجبل معهم
خالد بن الوليد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انهم لا ينبغي لهم أن يعملوا
اللهم لا قوة له إلا بك فقاتلهم عمر ابن الخطاب وجماعة من المهاجرين حتى أهبطوا
من الجبل * أي ونزل قوله تعالى ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الاعلن أي لا تضعفوا

عن الحرب ولا تفرزوا على ما فاتكم من الظفر بالكفار * ولعل هذا كان قبل
 أن يعادى صلى الله عليه وسلم الهجرة كما تقدم أولعل الجبل كان أعلى من تلك الهضرة
 * قال وفي بعض الروايات أنه صلى الله عليه وسلم قال لسعد أرددهم قال كيف
 أرددهم وحدي فقال له أرددهم قال سعد رضي الله عنه فأخذت سهما من كنانتي
 فرميت به رجلا منهم فقتلته ثم أخذت سهما فاذا هو سهمي الذي رميت به فرميت به
 آخر فقتلته ثم أخذت سهما آخر فاذا هو سهمي الذي رميت به فرميت به آخر فقتلته
 ثم أخذت سهما فاذا هو سهمي الذي رميت به فرميت به آخر فقتلته فبطوا من
 مكانهم فقلت هذا سهم مبارك فكان عندي في كنانتي لا يفارق كنانتي وكان
 بعده عند بنييه انتهى * أي وحينئذ يحتاج إلى الجمع بين هذا أي كون سعد
 ردهم وحده هذا السهم وما قبله الحال على أن الراد لم يخرج من الخراب رضي الله
 عنه وبمساعدة من المهاجرين وروى عنه أنه قال لقد رأيتني أرمي بالسهم يوم أحد
 فيرده على رجل أبيض حسن الوجه لا أعرفه حتى كان بعد أي حتى بعد انقضاء
 الحرب لم أعرفه فظننت أنه ملك * أي وفي رواية عنه أنه قال رميت بسهم فردده
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وسهمي أعرفه حتى واليت بين ثمانية أو تسعة
 كل ذلك برده على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذا سهم دم أي يصيب
 فجعلته في كنانتي لا يفارقني * أقول ولا منافاة بين هذا وبين قوله ثم أخذت سهما
 لأن قوله المذكور لا ينافي أن يكون أخذه بمأولته صلى الله عليه وسلم لأن كنانته
 كما قد يتبادر * ولا بين قوله فيرده على رجل أبيض حسن الوجه لا أعرفه لأنه يجوز
 أن يكون ذلك الرجل كان برد السهم التي كان يرمي بها حتى لا تفتني سهامه إلا هذا
 السهم فإنه لم يردده له بل يناوله له رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرده عليه لا منافاة
 بين قوله حتى واليت بين ثمانية أو تسعة وبين أخبارة بقوله ثم أخذت سهما إلى
 أن عدد خمس مرات لأنه يجوز أن تكون تلك الخمسة قتل فيم أو فيما زاد لم يقتل بل
 جرح فليتأمل والله أعلم * وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يطر ذلك اليوم
 وهو جالس من الجراحة التي أصابته وصلى المسلمون خلفه قعودا * أي ولعل ذلك
 كان بعد انصراف عدوهم وانما صلى المسلمون خلفه صلى الله عليه وسلم قعودا
 موافقة له صلى الله عليه وسلم وقد نسخ ذلك أو أن من صلى قائما أو ساجدا أو ساجدا
 من الجراح وكانوا هم الأغلب فقبل صلى الله عليه وسلم خلفه قعودا فقد جاءه وجد بطاعة
 رضي الله عنه نيف وسبعون جراحة من طعنة وضربة ورمية وقذعة أصبحت
 وفي رواية أنا مله وعند ذلك قال حسن فقال له صلى الله عليه وسلم لو قلت بسم

الله لرفعناك الملائكة عليهم السلام والناس ينظرون إليك حتى تبلغ ذلك
 في جوار السماء زاد في لفظ ول رأيت نالك الذي بنى الله لك في الجنة وأنت في الدنيا
 وفي البخاري عن قيس بن أبي حازم قال رأيت يد طلحة ابن عبيد الله شلاه
 وفي ما روى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد أي من سهم وقيل من حربة ونزف به
 الدم حتى غشي عليه ونضح أبو بكر رضي الله عنه الماء في وجهه حتى أفاق فقال
 ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أبو بكره وبخيره وهو أرسلي إليك فقال
 الحمد لله كل مصيبة بعده جمل أي قليلة وكان يقال لطلحة رضي الله عنه الفياض
 سماء بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة العشرة كما تقدم وسماء طلحة
 الجود في أحد لانه أنفق في أحد سبع مائة ألف درهم وسماء في أحد أيضا لطلحة الخير
 وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أصيب فوه فهتم وجرح عشرين جراحة قال
 وفي رواية عشرين جراحة فأكثر وجرح في رجله فكان يصرج منها وأصاب كعب
 ابن مالك سبعة عشر جراحة وفي رواية عشرين جراحة قال عاصم بن عمرو بن
 قتادة كان عندنا رجل غريب لا تدري من هو أي يظهر الاسلام قال له قرمان
 وكان ذا بأس وقوة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذكره يقول أنه من
 أهل النار فلما كان يوم أحد قال قرمان قتالا لا شيء يد أي ذلك كان أول من رمى
 من المشركين بسهم وكان يرمى النبال كأنها الرياح ثم فعل بالسيف الأفاعيل فكان
 يكتسب كتيب الجمل وقتل ثمانية أو تسعة من المشركين ولما أخبر صلى الله
 عليه وسلم بذلك قال انه من أهل النار فأعظم الناس ذلك وأثبتته أجراحة فاحتمل
 الى دار بني ظفر لانه كان حليف لهم فجعل رجال من المسلمين يقولون والله لقد
 ابتليت اليوم يا قرمان فابشر فيقول بما اذا أبشروا الله ما قاتلت الا على احساب
 قومي أي على شرفهم ومفاخرهم أي مناصرة لهم ولولا ذلك ما قاتلت أي فلم يقاتل
 لاعلاء كلمة الله ورسوله وقهر أعدائهم ما أي وفي رواية ان قتادة رضي الله عنه
 قال له هنيالك الشهادة يا أبا العبداد فقال اني والله ما قاتلت يا أبا عمرو على دين
 ما قاتلت الا على الحفظ ان تسير الينا قريش حتى تها أرضنا فلما اشتدت عليه
 الجراحة أخذ سهم ما من كذا ثم فقتل به نفسه أي قطع به عروفا في باطن
 الذراع يقال لها الزواحق أي وفي رواية فجعل ذباب سيفه في صدره أي بين
 يديه كما في رواية ثم تحامل عليه حتى قتل نفسه قال في النور وهو الصحيح
 ولا مانع ان يكون فعل كلام من الامر من أي وعند ذلك جاء رجل الى النبي صلى
 الله عليه وسلم وقال أشهد أنك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وما ذلك قال

الرجل الذي ذكرت آتفأته من أصحاب النار عمل كذا وكذا وقبضاه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية ويقاتل رياء أي ذلك في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله فنص عليه وحفيد قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وأن الرجل ليعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة ففيه إشارة إلى أن باطن الأمر قد يكون بخلاف ظاهره وقال صلى الله عليه وسلم إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر (هـ) وقد أشار إلى هذا الإمام السبكي رحمه الله تعالى في قائمته بقوله

وقلت لشخص يدعي الدين أنه ❦ بناو فألقى نفسه للامنية

❦ هذا في كلام ابن الجوزي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر قال لرجل من يدعي الإسلام هذا من أهل النار فلما حضرنا القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فأصابته جراحة فقتل يا رسول الله الرجل الذي قلت أنه من أهل النار فإنه قاتل اليوم قتلا شديدا وقدمات فقال النبي صلى الله عليه وسلم كما قال إلى النار ثم قبل أنه لم يمت ولكن به جراح شديدة فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله أكبر أشهد أني عبد الله ورسوله فأمر بالافنادي في الناس أنه لا يدخل الجنة إلا بنفسه ❦ وان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وهذا الرجل اسمه قرمان من المنافقين ❦ هذا كلامه فليتأمل فإن هذا الشخص المسمى بهذا الاسم فيه بعد ولعل ذلك خير بدل أحد اشتباه من الراوي وقوله صلى الله عليه وسلم إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر عام فيدخل فيه كل من الملك والعالم الذي جعل تسليكه وتعليمه مضيعة للدين وأكل الحرام فإن الله يبي بهما قلوبا ويهد بهما إلى سواء السبيل مع أنه فاجر ❦ وقيل الأصيرم أصيرم بن عبد الأشهل قال بعضهم كان الأصيرم يأبى الإسلام على قومه بنى عبد الأشهل فلما كان يوم خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى أحد جاء إلى المدينة فسأل عن قومه فقيل له بأحد قبده أنه في الإسلام أي رغب فيه فأسلم ثم أخذ سيفه ورمحه ولأمته وركب فرسه فغدا بالعين المحجمة حتى دخل في عرض الناس أي بضم العين المهملة وبالضاد المحجمة جانبهم وناحياتهم فقاتل حتى أثبتته المراحة أصابت مقاتله فبينما رجال من بنى عبد الأشهل يلتمسون قتلاهم في المعركة إذا هم به فقالوا والله إن هذا الأصيرم

فَسأَلُوهُ مَا جَاءَ بِكُمْ مِنْ مَوْعِظَةٍ فَرَأَاهُمْ فِي الْأَسْلَامِ فَقَالَ بَلْ رَغَبَ فِي الْأَسْلَامِ
 آمَنْتُ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ جَثَّتْ وَقَالَتْ حَتَّى أَصَابَنِي مَا أَصَابَنِي
 ثُمَّ بَلَبَتْ أَنْ مَاتَ فِي أَيَدِهِمْ - فذَكَرُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ
 لَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقُولُ حَدَّثَنِي عَنْ رَجُلٍ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَلَمْ يَصِلْ بِعَنِي
 الْأَصِيرِ وَيَصْدُقُ عَلَى هَذَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَنْ أَحَدَكُمْ لِيَسْمَلَ بِسَمَلٍ بِسَمَلٍ
 أَهْلُ النَّارِ الْحَدِيثُ * أَيُّ وَحْمٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَلِيَصِلَ الْأَسْوَدُ الرَّاعِي أَبَاحُ يَهُودٍ
 خَيْرُ الَّذِي جَاءَ لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْرَضَ عَلَيَّ الْأَسْلَامُ
 فَعَرَضْتُهُ عَلَيْهِ فَأَلَمْ ثُمَّ تَقَدَّمَ لِي قَاتِلٌ فَصَابَهُ بِحَرْفَتَيْهِ وَمَا صِلَ صَلَاةً قَطُّ كَمَا سَيَأْتِي
 فِي غُرَاةِ خَيْرٍ وَقَتْلَ حَنْظَلَةَ بْنِ أَبِي عَامِرٍ الْفَاسِقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَبُو عَامِرٍ هَذَا هُوَ الَّذِي
 كَانَ يُسَمَّى فِي الْجَاهِلِيَّةِ الرَّاهِبِ فَسَمَّاهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَاسِقَ كَمَا تَقَدَّمَ
 وَكَانَ هُوَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بِنِ سُلَيْلٍ مِنْ رُؤَسَاءِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَعِظَمَاءُهَا الْمُتَوَجِّعِينَ
 لِلرِّيَاسَةِ عَلَى أَهْلِهَا كَانَ أَبُو عَامِرٍ مِنَ الْأَوْسِ وَقَالَ لَهُ ابْنُ مَيْمُونٍ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ مِنْ
 الْخُزُوجِ فَعَبَدَ اللَّهُ بْنُ أَبِي أَطْهَرَ الْأَسْلَامَ وَمَا أَبُو عَامِرٍ فَأَمَرَ عَلَى أَنْ يَكْفَرَ إِلَى أَنْ مَاتَ
 طَرِيدًا وَحِيدًا لِدَعَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ دَعَا عَلَيْهِ بِذَلِكَ وَإِلَى
 ذَلِكَ أَشَارَ الْأَمَامُ السَّبْكِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي تَأْيِيدِهِ بِقَوْلِهِ

وَمَاتَ ابْنُ مَيْمُونٍ عَلَى الصِّفَةِ الَّتِي * ذَكَرْتُ وَحِيدًا بَعْدَ طَرْدٍ وَغُرْبَةٍ
 وَقَدْ كَانَ أَبُو عَامِرٍ هَذَا خَرَجَ مِنَ الْمَدِينَةِ مَبَايَعًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ
 خَمْسِينَ غُلَامًا وَقِيلَ خَمْسَةٌ عَشَرَ مِنْ قَوْمِهِ مِنَ الْأَوْسِ فَخَلَقَ بِكَفَّةٍ وَكَانَ يُعَدُّ قَرِيشًا
 أَمَّا لَوْلَقَى قَوْمَهُ أَى الْأَوْسِ لَمْ يَخْتَلَفْ عَلَيْهِ مِنْهُمْ رَحْلَانِ فَلَمَّا جَاءَ مَعَ قَرِيشٍ نَادَى
 يَا عَشْرَ الْأَوْسِ أَنَا أَبُو عَامِرٍ فَالْوَالَهُ لَا أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ بَلَّكَ غَلِيظًا بِفَاسِقٍ أَى وَفِي لَفْظٍ الْوَالَهُ
 لَا مَرْحَبًا بِكَ وَلَا أَهْلًا بِفَاسِقٍ وَلَا مَانِعَ مِنْ صُدُورِ الْأَمْرِ مِنْهُمْ فَلَمَّا سَمِعَ رَدَّهُمْ
 عَلَيْهِ قَالَ لَعَنَهُ اللَّهُ لَقَدْ أَصَابَ قَوْمِي بِعَدْوٍ شَرٍّ ثُمَّ قَاتَى قِتَالًا شَدِيدًا وَهُوَ الَّذِي خَفَرَ
 الْحُفَاةَ رَاقِعَ فِيهَا الْمُسْلِمُونَ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الَّتِي وَقَعَ فِي أَحَدِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا تَقَدَّمَ * أَى وَكَانَ هُوَ أَوَّلَ مَنْ أَثَارَ الْحَرْبَ وَضَرَبَ بِأَسْهُمِهِ فِي
 وَجْهِهِ الْمُسْلِمِينَ وَاسْتَأْذَنَ وَلَدَهُ حَنْظَلَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَسَلَّمَ فِي قَتْلِهِ فَنَهَاهُ عَنْ قَتْلِهِ وَسَبَّبَ قَتْلَ حَنْظَلَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ حَنْظَلَةَ ضَرَبَ فَرَسَ
 أَبِي سَفْيَانَ فَوَقَعَ فِي الْأَرْضِ فَصَاحَ وَعَلَاهُ حَنْظَلَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَرِيدُ ذَبْحَهُ فَرَأَاهُ شَدَّادُ بْنُ
 الْأَوْسِ كَذًا فِي الْأَصْلِ قِيلَ وَصَوَّبَهُ شَدَّادُ بْنُ الْأَسْوَدِ فَمَجَّلَ عَلَيْهِ فَقَتَلَهُ فَقَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ صَاحِبَكُمْ يَعْنِي حَنْظَلَةَ لَتَغْسِلَهُ الْمَلَائِكَةُ أَى وَفِي

رواية رأيت الملائكة تغسل حنظلة بين السماء والارض بماء المزن في مصاف
الفضة فسلت صاحبته أي زوجته وهي جميلة بنت عبد الله بن أبي بن سلول رأس
النافقين أخت ولد عبد الله رضي الله عنهم فقالت خرج جنباً فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لذلك غسلته الملائكة عليهم السلام فانه دخل عليها عروسا
تلك الليلة التي في صبيحتها أحد وقد كان استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك
أي في الدخول بها فلما صلى الصبح غدا يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلزمته
فكان معها فأجنب منها ونادى نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخروج الى
العدو فدخل عن الغسل اجابة للداعي وفي رواية أنها قالت خرج وهو جنب حين
سمع المصباح أي الصباح بالخروج للعدو وفي لفظ المهاجرة وفي لفظ المهاجرة من الهياج
وهو المصباح الذي فيه فرع وقد جاء في الحديث خير الناس رجل يمسك بعنان
فرسه فلما سمع هبة طار إليها وفي رواية وقد كان غسلاً أحد شقيه فخرج
ولم يغسل الشق الآخر وقد أتت هي تلك الليلة أن السماء قد فرجت فدخل فيها ثم
أطبقت وجاء أنها أتت أربعاً من قومه عليه بالدخول بها خشية أن يكون
في ذلك نزاع قالت لاني رأيت السماء فرجت فدخل فيها ثم أطبقت فقلت هذه
الشهادة وعلمت منه بعبد الله بن حنظلة رضي الله عنه في تلك الليلة وعبد الله هذا
هو الذي ولاه أهل المدينة عليهم لما خلعوا يزيد بن معاوية وكان ذلك سبب الوقعة
الحره ولم تزل قريش يحنظله رضي الله عنه لكون والده معهم الذي هو أبو عامر
الراهب لعنه الله وفي الامناع وجعل أبو قتادة الانصاري يريد التمثيل من
قريش لما رأى من المثلة بالمسلمين فقال له صلى الله عليه وسلم يا أبا قتادة أن قريشا
أهل أمانة من بغادهم العوائر أكره الله تعالى الي فيه وعسى أن طال لك مدة أن
تتقرع لا مع أعمالهم وفعالك مع فعالهم لولا أن تطرق قريش لا خبرتها بما لها عند الله
فقال أبو قتادة والله يا رسول الله ما غضبت الا لله ولرسوله فقال صدقت بثس القوم
كانوا النبيهم قال وجاء أنه صلى الله عليه وسلم هم أن يدعوهم فزالت الآفة
المد كوزة أي ليس لك من الامر شيء فكف عن الدعاء عليهم أي وفيه أنه انزلت
بعد قوله اللهم العن فلانا وفلانا الى آخر ما تقدم عن بعض الروايات الا أن يقال أراد
صلى الله عليه وسلم المداومة على الدعاء عليهم وعن أبي سعيد الساعدي قال ذهبنا
الى حنظلة رضي الله عنه فاذا رأسه تقطر ماء انتهى أي فعلم أنه لا مائة بين كونه
صلى الله عليه وسلم دعا عليهم وبين كونه هم بالدعاء عليهم لانه يجوز أن يكون
المراد هم بشكر بالدعاء عليهم وفي البخاري ومسلم والنسائي عن جابر رضي الله

عنه قال قال يوم أحد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قتلت فائنا قال
في الجنة فأتى تمرات كن في يده فقاتل حتى قتل قال في طرح التريب قال
الخطيب كانت هذه القصة يوم بدر لا يوم أحد فأشار إلى تضعيف رواية الخطيبين
التي فيهما يوم أحد ولا توجيه لذلك بل لتضعيف تفسير هذه هذه أي جعلها قصة
واحدة وكل منهما ما صححه وهما قصتان لشخصين هذا كلامه وقد تقدم في غزاة بدر
الحوالة على هذا المثل أي وأقبل رجل من المشركين مقتنعا بالحد يقول أنا ابن
عمر بن قنلقاه رشيد الانصار الفارسي فضربه على عاتقه فقطع الدرع وقال خذها وأنا
الغلام الفارسي ورسول الله صلى الله عليه وسلم يرى ذلك ويسمعه فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم هلاقت خذها وأنا الغلام الانصاري فمرض رشيد أخو
ذلك المقتول بعد وكأنته كاب وهو يقول أنا ابن عمر بن قنلقاه رشيد على رأسه
وعليه المغفر فقال رأسه وقال خذها وأنا الغلام الانصاري فقبس رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقال أحسنت يا أبا عبد الله وكان يومئذ لا ولد له وقتل عمرو بن
الجوح رضي الله عنه وكان أعرج شديد العرج وكان له بنون أربعة مثل الاسد
يشهدون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المشاهد فلما كان يوم أحد أرادوا
حبسه وقالوا قد عذرك الله فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن
بريدون أن يحبسوني عن الخروج معك فوالله أني أريد أن أطا بعرجتي هذه
الجنة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أنت فقد عذرك الله فلا جهاد
عليك وقال لبيته ما عليكم أن لا تقاتلوه لعل الله يرزقه الشهادة فأخذ سلاحه
وأخرج وأقبل على القبلة وقال اللهم ارزقني الشهادة ولا تردني خائلا إلى أهلي فقتل
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان منكم من لو
أقسم على الله لا يبره منهم عمرو بن الجوح ولقد رأيت به طأ في الجنة بعرجته أي
كشف له عن حاله يوم القيامة أي وفي رواية أنه قال يا رسول الله أرأيت
ان قاتلت في سبيل الله حتى أقتل أو شئ برجلي هذه صحبة في الجنة فرأى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال كأي أنظر اليك تمشي برجلك هذه صحبة في
الجنة أقول لكن يمكن الجمع بأنه في أول دخوله الجنة يطأها برجله غير
صحبة ثم تصير صحبة وعمرو بن الجوح رضي الله عنه كان في الجمالية على أصنامهم
أي سادناها وكان في الاسلام يوم عنده صلى الله عليه وسلم إذا تزوج وقد وقع منه
صلى الله عليه وسلم مثل ذلك لانس بن النضر عم أنس بن مالك خادم النبي صلى الله
عليه وسلم فانه لما كسرت أخته الربيع ثنية جارية من الانصار فطلب أهلها

القصاص وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسرتين الربيع قال أخوها
 أنس المذكور والله لا تكسرتين الربيع رصاراً ما يقول صلى الله عليه وسلم
 كتاب الله القصاص يقول والله لا تكسرتين الربيع فرضى الزوم بالارش
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره
 وقال صلى الله عليه وسلم ذلك في حق البراء بن مالك أخوانس بن مالك رضى
 الله عنهم ما فعن أنس رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال رب
 أشعث أغبر لا يؤذيه لو أقسم على الله لأبره منهم البراء بن مالك ومصدق ذلك
 ما وقع له رضى الله عنه في مقالة الفرس فان الفرس غلبوا المسلمين فقالوا لبراء
 أقسم لى ربك فقال أقسم عليك يا رب لما هتتنا أكتافهم وألحقني بنبيك محمد صلى
 الله عليه وسلم فحمل رضى الله عنه وحمل أسلونه معه فقتل عظيم الفرس وانهم
 الفرس ثم قتل البراء رضى الله عنه ومما وقع له أنه كان مع أخيه أنس رضى الله عنه
 عند بعض حصون العدو بالعراق وكانوا يقرون كلاب معلقة في سلاسل بحماة
 يحطفون بها الانسان فكان من جملة من خصف أنس رضى الله عنه فأقبل البراء
 رضى الله عنه وصعد محلاء اليأومسك السلسلة بيده ولا زال حتى قطع السلسلة ثم
 نظر الى يده فاذا عظمها يابح ليس عليه لحم ونحيى الله أنس رضى الله عنه بذلك وقال
 صلى الله عليه وسلم ما تقدم في حق أويس القرني رضى الله عنه فمن عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان خيرا ما بعين رجل
 يقال له أويس بن عامر القرني فن لقيه منكم فروه أن يستغفر لكم وفي رواية خطاها
 له رضى الله عنه يأتي عليه لك أويس بن عامر مع أمداد أهل اليمن كان به برص
 فبرأ منه الامرضع درهم له أم هو بها بار لو أقسم على الله لأبره فان استغفرت أن
 يستغفرك فافعل والله أعلم وقتل أيضا أحد بني عمرو بن أمية وهو خلد رضى
 الله عنه وقتل أخو زوجته هند بنت حزام وهو عبد الله والد جابر رضى الله عنه
 فجهلهم هند على بعير لها تريد أن تدنهم في المدينة فلقيتها عائشة رضى الله عنها وقد
 خرجت في نسوة يستروحن انابرة قالت لها عائشة رضى الله عنها جاء خبر الجيوش
 فقلت اما رسول الله صلى الله عليه وسلم فصالح وكل مصيبة به دخل واتخذ الله
 من المؤمنين شهداء ثم قالت لها من هؤلاء قالت نحي عبد الله وابني خلد وزوجي
 عمرو بن الجموح رضى الله عنهم فبرك بهم البعير وماركها توجه الى المدينة يبرك
 وان وجهه الى أرض أحد نزع فرجعت الى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبرته فقال
 ان الجمول مأور فبرهم بأحد وقال صلى الله عليه وسلم لهند يا هند ما زالت الملائكة

مضلة على أخيك من لدن قتل الى الساعة ينظرون أين يدفن ولعل هذا مكان
قبل أن ينادى برذ القتل الى مضاجعهم قال جابر رضى الله عنه كان أبى أول قاتل
للمسلمين قتله أبو العور السلي وفي الصحيح أن عائشة رضى الله عنها وأم سليم كانا
يسقيان الناس يفرغان من القرب في أهواء القوم أي ولا مخالفة لانه يجوز
أن يكون ذلك شأن عائشة بعد وصولها لاخذ أي وقد كان صلى الله عليه وسلم خلف
اليمن والحذيفة وثابت بن وقس في الاطام مع النساء والصبيان لانهما كانا
شيعر كبيرين فقال أحدهما لصاحبه لا أبالك ما تظن قوائله ان بقي لواحدنا
في عمره الا ظني حمارا فلانما أخذ أسيا فثما ثم نلخو برسول الله صلى الله عليه وسلم
لعل الله يرزقنا الشهادة فآخذ أسيا فثما ثم خرجا حتى دخلا في الناس من جهة
المشركين ولم يعلم المسلمون بهما ما ثابت فقتله المشركون واما اليمن فأختلفت
عليه أسيا فثما فقتله ولا يعرفون وذكر السهلي أن في تفسير ابن عباس رضى
الله عنه ما أن الذي قتله خطأ هو عتبة ابن مسعود أخو عبد الله بن مسعود رضى
الله عنه وعتبة هو أول من سمى المنصف معفا وعند ذلك قال حذيفة أي فقالوا
ما عرفناه فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يديه فتصدق حذيفة رضى الله
عنه بدينه على المسلمين فزاده ذلك عند رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا
واسم اليمن حشيل وقيل له اليمن لانه نسب الى جذه اليمن بن الحارث وقيل
ان قيل له اليمن لانه أصاب دما في قومه فهرب الى المدينة فمالف بني الاشهل
فسماه قومه اليمن لمخالفته اليمانية وهم أهل المدينة ومعا يؤثر عن حذيفة
رضي الله عنه أنه قيل له من ميت الاحياء قال الذي لا يكر المنكر بيديه
ولا يمساه ولا يلقبه وفي الكشف وعن حذيفة رضى الله عنه انه استأذن
رسول الله صلى الله عليه وسلم في قتل أبيه وهو في صف المشركين أي قبل أن يسلم
فقال صلى الله عليه وسلم لم له دعه يليه غيرك هذا كلامه ولم أقف على أي غزاة كان
ذلك فيها وسياق ما قبله يدل على انه كان من الانه اركان حليف لبني عبد الاشهل
ولم يحفظ أن أحدا من الانصار قتله صلى الله عليه وسلم قبل الاسلام فليتأمل
ثم ان هذا زوج أبى سفيان والنسوة اللاتي خرجن معهما من يثرب قتلى
المسلمين يجذعن أي يقطعن آذانهم وأنوفهم واتخذن من ذلك قلائد وبقرت أي
شقت هند بطن سيد زجرة رضى الله عنه وأخرجت كبده فلا كتها أي مضغتها فلم
تستطع أن تسيبها أي تنقلها فلففتها أي ألقتها من فيها أي لانها كانت نذرت ان
قدرت على حزة رضى الله عنه تأكل من كبده ولما بلغ رسول الله صلى الله عليه

وسلم أنها أخرجت كبدة حمزة قال دل أكلت منه شيئا قالوا لا قال ان الله قد حرم
على الذوا أن تذوق من لحم حمزة شيئا أبدا أي ولو أكلت منه أي استقر في جوفها
لم تعد لها النار وفي رواية لو أدخل بطنهم لم تمسها النار لان حمزة أكرم على الله من
أن يدخل شيء من جسده النار ❦ أي ورايت في بعض السير انها شوت منه ثم
أكلت وقديرة ال لا منافاة بخوارجل الا كل على مجرد الخلع من غير اساقفة ❦ قال
وفي رواية أن وحشيا هو الذي بقربطن حمزة رضي الله عنه وأخرج كبده وجاء بها
الى هند أي وقيل لها ما ذالي ان قتلت قاتل أبيك قالت سلمي فقال هذه كبدة حمزة
فأعطته ثيابها وحليها ووعدته ادا وصلت الى مكة تدفع له عشرة دنانير وجاء بها
الى صرع حمزة رضي الله عنه فبذعت أنفه وأذنيه أي وفي لفظ فقضعت مذا كبره
وحذعت أنفه وقطعت أذنيه ثم جعلت ذلك كالسوار في يديها وولدت في عنقها
واستمرت كذلك حتى قدمت مكة وفي النهر لابي حيان ان وحشيا جعل له على
قتل حمزة أن يمتق فلم يوف له بذلك فندم على ما صنع ❦ ثم ان هندا علمت على مضرة
مشرقة فصرخت بأعلاصوتها وأنشدت أبياتا ثم ان زوجها اباسفيان اشرف على
الجبل كذا في البخاري أنه اشرف وفي رواية كاربأسفل الجبل وقديقال لا يخافه
لجواز وقوع الامر من معا ❦ ثم صرخ بأعلاصوته انه مت فقال ان الحرب سهال أي
ومعنى سهال أي مرة لنا مرة علينا يوم أحد بيوم بدر وانمت بكسر التاء خطايا
لنفسه أولا زلام لانه استعتم بها عند خروجه الى أحد فخرج الذي يجب وهو اعدل
والقاء من فعال مفتوحة وليست من أبنية الكلمة وهي أراى ارتفع عن لوهها
أي النفس أولا زلام يقال عال عيل عن أي ارتفع عنى ودعنى ❦ أي وزاد في لفظ
يوم لنا ويوم علينا ويوم نساء ويوم نسرحنظلة بمحنظلة وقلان بقلان أي وقد جاء أنه
صلى الله عليه وسلم قال الحرب سهال وقد قال تعالى أن يمسه ❦ كم قرح فقدمس
القوم قرح مثله وذلك الايام نذاولما بين الناس وقد نزل ذلك في قصة أحد باتفاق
❦ ثم قال أبو نغيان انكم ستهدون في القوم وفي رواية في قتلاكم مثله لم آم بها ولم
تسرنى وفي رواية والله ما رضيت وما سخطت وما أمرت وما نهيت ❦ وفي لفظ
ما أمرت ولا نهيت ولا أحب ولا كرهت ولا ساءت ولا سرنى أي وفي لفظ أمانكم
ستهدون في قتلاكم مثلا ولم تكن عن رأى مراقنا ثم أدركته حبة الجادلية فقال
اما انه ان كان كذلك لم نكرهه ❦ ومر الحليس سيد الاحابيش بأبي سفيان
وهو يضرب بزج الرمح في شدة حمزة رضي الله عنه ويقول ذقه عقق أي ذق طعم
مخافتك لنا وتركك الذي كنت عليه يا عاق قومك جعل اسلامه عقوبة فقال الحليس

يا بني كنانة هذا سيد قريش يغفل يا بنى عن ما تورث فقال أبو سفيان هكتها
عنى فانهزلة * وقال أبو سفيان اهل جبل أى أظهر دينك أو ارددوا لوقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا عمر فأجبه قتل الله أعلى وأجل لاسراء
قتلانا فى الجنة وقتلاكم فى النار فقـل أبو سفيان انكم تزعمون ذلك لقد خبنا اذا
وخسرنا * وهبل هذا قدم أنه منهم وتقدم الكلام عليه * ورايت فى كلام
الشيخ عجمي الدين بن العري رحمه الله أنه الحجر الذى يعاؤه الناس فى العبوة السفلى
من باب بنى شيبه ويلط المذرك فوقه البلاط * ثم قال أبو سفيان أن لنا العزى ولا
عزى لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله ولا ناولا مولى لكم * ثم
قال أبو سفيان لعمرأى بعد أن قال له لم يا عمر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنته فانظره شأنه فجاء فقال له أبو سفيان أنشدك الله يا عمر أقتلنا محمدًا قال عمر رضى
الله عنه لا والله ليسمع كلامك الآن قال أنت أصدق عندى من ابن قمية وأبرأى لآله
لمقاتل مصعب بن عمير لأنه النبى صلى الله عليه وسلم فلم يقل فتأت محمدًا فكاتبته *
وفى رواية أن أباسفيان نادى فى القوم محمدًا فى القوم محمدًا قال ذلك ثلاثاً فنهزمهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجيبوه ثم قال فى القوم ابن أبى قحافة فالماثلاتامم
قال فى القوم عرفالمائلنا وفى رواية أن ابن أبى كبشة أن ابن أبى قحافة أن ابن
الخطاب ثم أقبل دلى أصحابه فقال أمادؤلاء فقد قتلتوا وقد كفيتوهم اذلو كانوا
أحياء لا جوارفاه لك عمر رضى الله عنه نفسه أن قال كذبت والله باعد والله أن الذى
عددت لأحياء كلهم وقد بقى لك مايسوك * ثم نادى أبرسفيان أن موعدكم بدر
العام المقبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل من أصحابه قل نعم بيننا
وبينكم موعد ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبى طالب كرم الله
وجهه وقيل سعد بن أبى وقصر رضى الله عنه فقـل اخرج فى آثار القوم فانظرو ماذا
يصنعون وماذا يريدون فإن كانوا قد جنبوا الخيل أى جاء ولما مائة بجانبهم
وامتعوا الابل أى ركبوها طأها أى ظهروها لان الماء الظهور فاتهم يريدون مكة وان
ركبوا الخيل وساقوا الابل فهم يريدون المدينة والذى تسمى بيده ان أرادوها
لاسيرن اليهم فيها ثم لا ناجرهم قال على كرم الله وجهه أو سعد بن أبى وقاص رضى
الله عنه فخرجت فى آثارهم أنظرو ماذا يصنعون فيجنبوا الخيل وامتعوا الابل
وتوجهوا الى مكة أى بعد أن تشاوروا فى نهى المدينة فأشار عليهم صفوان بن أمية
ان لا تفعلوا أى وقال لهم فانكم لا تريدون ما يخشاكم * وفزع الناس لقتلهم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رجل ينظرالى ما فعل سعد بن الربيع فى

الاحياء هرام في الاموات أي زاد في رواية ثاني رأيت بالاسنة قد أمرت اليه فقال
 رجل من الانصار أي وهو أبي بن كعب وقيل محمد بن مسلمة وقيل زيد بن حارثة وقيل
 غير ذلك ويجوز أن يكون أرسلهم كلهم قال أنا أنظر لك يا رسول الله أي وفي رواية
 قال للمرسى ان رأيت سعد بن الربيع فأقره مني السلام وقل له يقول لك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم كيف نجدك فنظروا فوجدوا جريحاً وبه رمق أي بقية روح فقال له
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرني أنظر في الاحياء أنت أم في الاموات فقال
 أنا في الاموات قد طعنت انتى عشر طعنة وانى قد أنفذت مائة الى أبا ربح رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عنى السلام وقل له أن سعد بن الربيع يقول لك جزاك الله عما
 خير ما جزانيما عن أمته وأبلغ قولك عنى السلام وقل لهم أن سعد بن الربيع يقول
 لكم لا عذر لكم عند الله أن يخلص الى نبيكم وفيكم عيب عيب عيب وفي رواية
 شغري بطرف أي يتحرك قال ثم لم أبرح حتى مات فجيئت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فأخبرته خبره * أي وفي رواية أنه رأى الذي أرسله رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يدور بين القتلى فقال له ما شأنك قال بعثني رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لاتي بخبرك قال فاذهب اليه الحديث * وفي رواية أن محمد بن مسلمة رضى الله
 عنه فادى في القتلى يا سعد بن الربيع مرة بعد أخرى فلم يجبه حتى قال ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أرسلني أنظر ما صنعت فأجابه بصوت ضعيف الحديث * أي
 وفي رواية أقرأ على قومي مني السلام وقل لهم يقول لكم سعد بن الربيع الله الله
 وما عاهدتم عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة فوالله ما لكم عند الله
 عذر الحديث وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع الله نصحته ولرسوله
 حيا وميتا * وخلف بنتين فأعطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم من ميراثه
 الثلثين فكان ذلك بيان المراد من الآية وهي قوله تعالى فان كن نساء فوق اثنتين
 فلهن الثلثان ترك وفي ذلك نزات أي ثنتان فافوقهما * أي وحينئذ لا يحتاج الى
 قياس البنتين على الاختين بجامع أن للواحدة منهما النصف * ودخلت بنت له
 على أبي بكر رضى الله عنه فألقى لها رداءه لتجلس عاياه فدخل عمر رضى الله عنه
 فسأله عنها فقال هذه ابنة من هو خير مني ومنك قال ومن هو يا خليفة رسول الله
 قال رجل نبوا مقعده من الجنة وبقيت أنا وأنت هذه ابنت سعد بن الربيع رضى
 الله عنه * وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يلمس عسجرة بن عبد المطلب
 رضى الله عنه فقال له رجل رأيتك بتلك الصخرات وهو يقول أنا أسد الله وأسد
 رسوله اللهم انى أبرأ اليك مما جاء به هؤلاء الغر أبوسفيان وأصحابه واعتذر اليك بما

اصنع هؤلاء بانهم زاهم ❊ وهذا الدعاء نقل عن أنس بن النضر عم أنس بن مالك
 خادم النبي صلى الله عليه وسلم فانه غاب عن بدر فشق عليه ذلك فلما كان يوم أحد
 ورأى أنهم زاهم المسلمين أي وكان قد قال النبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله اني غبت
 عن أول قتال وقع فالتفت فيه المشركين والله لئن أشهدني الله قتال المشركين
 ليرين الله ما أصنع فقال اللهم اني أعوذ بك مما صنع هؤلاء يعني أصحابه وأبرأ اليك
 مما فعل هؤلاء يعني المشركين ولما سمع قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ما تصنعون بالحياة بعده موتوا على ما مات عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم
 استقبل القوم أي وقال لسعد بن عباد هذه الجنة ورب الكعبة أجدد وجهها دون
 أحد وقاتل الله عنه حتى قتل أي ووجدوا فيه بضعا وثمانين جراحة ما بين
 ضربة بسيف أو طعنة برمح أو رمية بسهم وما قتل مثل به المشركون فاعرفته أخته
 الربيع الابداسية قال ابن أخيه أنس بن مالك رضي الله عنه لما نزل قوله تعالى
 من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الآية قلنا ان هذه الآية نزلت فيه
 وفي أشباهه من المؤمنين رضي الله عنهم فبما رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نحو حجرة فوجد به عطن الوادي قد بقر بطنه ومثل به فجذع أنفه وأذناه أي وقطعت
 هذا كبره فنظر صلى الله عليه وسلم الى شيء لم ينظر الى شيء قط كأن أوجع لقلبه
 منه أي وقال ابن أصابغ بثلاث ما وقفت موقعا أغيبظ الى من هذا قال رجة الله عليك
 فانك كنت ما علمت فعولا للغيرات وصولا للرحم أما والله لا مثلن بسبعين وفي رواية
 بثلاثين رجلا منهم مكانك وفي رواية لئن ظفرت في الله تعالى بقريش في موطن
 من المواطن لا مثلن بسبعين منهم مكانك ولما رأى المسلمون جرح رسول الله صلى
 الله عليه وسلم على عه قالوا لئن أظفرتنا الله تعالى بهم يروما من الدهر لئلا نملن بهم مثله
 لم يملها أحد من العرب ❊ وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان الله تعالى أنزل
 في ذلك وان عافيتكم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به وثلاث صبرتم لخير الصابرين واصبرو ما
 صبركم الا بالله الآية فغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم وصبرونهم عن المثلة وكفر
 عن عيونه وكان نزول هذه الآيات بعد أن مثل صلى الله عليه وسلم بالعربيين وستأتي
 قصتهم في العمري ❊ واعترضه ابن كثير رجه الله بأن هذه الآيات مكية وقصة
 أحد في المدينة بعد الهجرة بثلاث سنوات فكيف يلتم هذا مع هذا هذا كلامه ❊
 وقد يقال يجوز أن يكون ذلك مما تكرر نزوله فليتمأمل ❊ وعن ابن مسعود رضي
 الله عنه ما رأى يا رسول الله صلى الله عليه وسلم يا كيا أشد من بكائه على حجرة رضي
 الله عنه وضعة في القبلة ثم وقف على جنازته وانصب حتى نشق أي شهق حتى بلغ به

الغنى يقول يا عم رسول الله وأسد رسول الله يا حجة يا عيسى الخيرات
 يا حجة يا كاشف الكربات يا حجة ما ذاب أي بالذال المتجسمة يا مانع من روجه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم * أي قال ذلك لامع البكاء فلا يقال هذا من النذب
 المحرم وهو تعدد محامد الميت لأن ذلك محذور بما إذا ذكره البكاء وليس من نهي
 الجاهلية المنكر وهو والداء يذكر محاسن الميت على أن الداء بذلك محصل
 كراهته إذا كان على وجه التفاخر والتعظيم ولم يكن وصفاته موصلة للميت على
 سلوك طريقته * وقد صلى الله عليه وسلم جاء في جبريل عليه السلام وأخبرني
 بأن حجة مكتوب في أهل السموات السبع حجة ابن عبد المطلب أسد الله وأسد
 رسوله * وأمر صلى الله عليه وسلم الزبير رضي الله عنه أن يرجع أمه صفية
 أخت حجة رضي الله عنها عن رؤيته فقال لها يا أمه إن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يأمر أن ترجعي فدفعت في صدره وقالت لم وقد بلغني أنه مثل بأنني وذلك
 في الله فما أَرْضاني بمكان في الله من ذلك أي أما أشد رضي بذلك من غيري
 لا تحسبن ولا صبرن إن شاء الله تعالى فجاء الزبير رضي الله عنه فأخبره صلى الله
 عليه وسلم بذلك فقال خل سبيلها فجاءت واسترجعت واستغفرت له * وفي رواية
 أن صفية أقيمت عليها والزبير رضي الله تعالى عنها فقالت لهما ما فعل حجة فأريها
 انهما لا يدريان أي رخصة بها فجاءت النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني أخاف على
 عقلها فوضع صلى الله عليه وسلم يده الشريفة على صدرها ودعا لها واسترجعت
 وبكت أي لما رآته * أي وفي رواية لما نهى عنها على والزبير رضي الله عنها فالت
 لا أرجع حتى أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآته قالت يا رسول الله أين
 ابن أمي حجة قال صلى الله عليه وسلم هو في الناس قالت لا أرجع - حتى أنظر إليه
 ففعل الزبير رضي الله عنه يحبسها فقال صلى الله عليه وسلم دعها فلما رآته بكت
 وصارت كلما بكت بكى صلى الله عليه وسلم * ثم أمر به فمضى يردده وفي
 رواية قال إلا أكنف فقام رجل من الأنصار فرمى بنوبه عليه ثم قام آخر فرمى بنوبه
 عليه فقال صلى الله عليه وسلم يا جابر هذا الثوب لا يلبس وهذا العمى * وهذا يدل
 على أن والد جابر رضي الله عنه ما استمر ليتهب إلى ذلك الوقت وهو خلاف ظاهر
 سياق ما تقدم * وفي رواية وجاءت صفية معها بثوبين حمرة فكان أحدهما حمرة
 والاخر لرجل من الأنصار * ولعله والد جابر رضي الله عنه ما لبس له المساءات
 صفية بالثوبين جعل صلى الله عليه وسلم أحدهما حمرة والاخر لواله جابر وترك
 ثوبي الرجلين * وفي رواية كفن حجة رضي الله عنه بنمرة كانوا إذا مودعوا على

لرأسه أنه مكشفت رجلاه وإن مد رها على رجله انكشفت رأسه فدوما على
 رأسه وجعلوا على رجله الاذخر في لفظ الحرم * أي ويحتاج الى الجمع بين
 هاتين الروايتين على تقدير محتمل المشهور وحديث النمرة * وقد يقال
 انما اختار صلى الله عليه وسلم النمرة على الثوب لانه كان يهادم الشهادة أو أراد
 صلى الله عليه وسلم أن لا يكون لاحد على حمزة رضي الله عنه منة ويؤيد الا قول
 ما يأتي ولم يكفوا الا في نياهم التي قتلا فيها فليتأمل فان السياق يقتضي أن ذلك
 انما هو عن احتياج وسيأتي ما يصرح به وسيأتي ما يعارضه فليتأمل * وعن عبد
 الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال قتل مصعب بن عمير رضي الله عنه يوم أحد وكفن
 في وبرة ان غطى بها رأسه بدت رجلاه وان غطى بها رجلاه بدت رأسه وفي رواية
 قتل مصعب بن عمير فلم يترك الا نمرة اذا غطينا بها رجله خرج رأسه فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم غطوا بها رأسه واجعلوا على رجله الاذخر * وكان
 مصعب بن عمير هذا قبل الاسلام فتي مكة شابا رجا لا لباسا ومطرا ولا أسلم رضي
 الله عنه تشعث * وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه انه كان صائما
 وقد جىء له بطعامه فقتل مصعب بن عمير رضي الله عنه وهو خير مني فلم يوجد له
 ما يكفن فيه الا بردة ان غطى رأسه بدت رجلاه وان غطيت رجلاه بدت رأسه وقد
 بسط لنا من الدنيا ما بسط وأعطينا من الدنيا ما أعطينا وخشيت أن أكون
 محملت لنا طيباتنا في حياتنا لاني أتم جعل يبكي حتى ترك الطعام * وعن أنس
 رضي الله عنه قال قلت لثياب وكثرت القتل فكان الرجل والرجلان والثلاثة
 في الثوب الواحد ثم يدفنون في قبر واحد * وقال صلى الله عليه وسلم في حق
 حمزة رضي الله عنه لولا ان تجزع صفيه ونساؤنا أي يتناول جزعهن ويدوم وفي
 رواية لولا تجذ صفيه في نفسه أي يطول ذلك وتكون سنة من بعدى لتركتنا
 حمزة ولم ندقسه حتى يحشر في بطون الطير والسباع وفي رواية حتى تأكله العافية
 ويحشر في بطونها ليشدة غضب الله على من فعل به ذلك * ثم صلى عليه فكبر
 أربع تكبيرات ثم أتى بالقتلى يوضعون الى جنب حمزة أي واحد بعد واحد فيصلى
 على كل واحد منهم مع حمزة ثم يرفع ويؤتي بالآخر فيصلى عليهم وعليه معهم حتى صلى
 عليه ثنتين وسبعين صلاة وفي رواية فتبى وتسعين صلاة وهذا غريب وسبعين
 ضعيف * والرواية الاولى فتدعى أن جملة من قتل بأحد انسان وسبعون
 والرواية الثانية فتقتضي أنهم كانوا اثني وتسعين * وقوله واحدا بعد واحد
 فقد يخالف ما تقدم عن أنس رضي الله عنه من جعل الرجلين أو الثلاثة في كفن

وأحد قاتليهم وهو ما ذكره صلى الله عليه وسلم كان يصلي على حذرة عنده أي يرفق
 بتسعة وجرزة عاشرهم فيصل على عليهم ثم ترفع التسعة وجرزة مكانه ويؤتي بتسعة
 أخرى فيوضعون إلى جنب جرزة فيصل عليهم حتى قتل ذلك سبع مرات ويحيث
 يكون جلة من قتل ثلاثة وستين وثمانين الكلام على عذتهم وقيل كبير عليهم كبير
 تسعا وسبعا وخمسا أي بعد أن كبير على حمزة وحده أربعين لانسافي ما تقدم ولم أقف
 على عدد المرات التي كبير فيها ما ذكر * وجاء أن قتل أحد لم يغسلهم ولم يصل عليهم
 ولم يكفهم إلا في ثيابهم التي قتلوا فيها أي غير الجلود أخذها ما بقي * أي ولا يغفر
 تتم ستر بعضهم بالأذخر وحيث لا يكون تكفين جرزة بمرته ومصعب بمرته وتتم
 تكفينهما بالأذخر عن احتياج كما تقدم عن عبد الرحمن بن عوف وعن أنس رضي
 الله عنهما * أي وقال مغاط أي وصلى على حمزة والشهداء من غير غسل وهذا أي دفعهم
 من غير غسل إجماع الأماشي به بعض التابعين وفيه نظر ظاهر * وقد جاء أنه
 صلى الله عليه وسلم قال لقد رأيت الملائكة تغسل جرزة وقد تم ان هذا السياق
 يقتضي أن هذه رؤاؤهم وحيث يشهد بظاهر التوقف فيما روى عن ابن عباس رضي
 الله عنهما قتل جرزة جنيبا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذكره راعل الراوي
 عن ابن عباس ذكر جرزة بدل حفظه غلطا * أما الصلاة عليهم فقال إمامنا
 الشافعي رضي الله عنه جاءت الأخبار ككأنها عيان من وجوه متواترة أن النبي
 صلى الله عليه وسلم لم يصل على قتل أحد وما روى أنه صلى عليهم وكبر على جرزة سبعين
 تكبيرة لم يصح * وقد كان ينبغي أن عارض بذلك أي بما روى هذه الأحاديث الصحيحة
 أن يستحي على نفسه أي فأن من رواة ذلك الحديث الدالة على أنه صلى عليهم سعيد
 ابن مسيرة عن أنس رضي الله عنه * وقد قال فيه البخاري أنه يروي المناكير وقال
 ابن حبان يروي الموضوعات ومن جملة رواة أي رواة ذلك الحديث الدال مقسم
 عن ابن عباس رضي الله عنهما وقد قال فيه البخاري منكر الحديث * ومن ثم ذكر
 ابن كثير أن الذي في البخاري أمر صلى الله عليه وسلم بدفن شهداء أحد بعد ما تم
 ولم يصل عليهم ولم يغسلوا وهو أثبت من صلاته عليهم * وأما حديث عتبة ابن
 عامر الذي رواه الشيخان وأبو داود والبيهقي وهو أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم صلى على قتلى أحد بعد ثمان سنين صلاته على الميت أي دعاهم كدعائه للميت
 كالمودع للأحياء والاموات أي حين علم قرب أجله أي فذلك كان توديعهم بذلك
 * قال فالسهيل رحمه الله لم يرد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه صلى على
 شهيد في شيء من مغايرته إلا في هذه الرواية في أحد ذلك لم يصل أحد من الأئمة

بعد صلى الله عليه وسلم انتهى في التوراة صلى الله عليه وسلم صلى على اعرابي
 في حمز وتلمري في البخاري عن جابر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 امر في قتلى احديتهم بدمائهم ولم يمسوا ولم يصلي عليهم بكسر الهمزة وفي رواية
 ولم يصلي عليهم بفتح الهمزة لا يقال خبر جابر لا يفتح به لانه في وشهادة النبي مردودة مع
 ما عارضها من خبر الانبياء لا نقول شهادة النبي انما اردا ان يخطبها على العالم الشاهد
 ولم تكن بحضوره والافتقار بالاتفاق وهذه قضية عينة احاط بها جابر وغيره علماء
 واستدل امتناعا على ان الشهيد لا يغسل ولو كان جنبا بقصة حنظلة رضي الله
 عنه لان تغسيل الملائكة لا يكتفي به في اسقاط المخرج عن المكثفين من الانس
 لعدم تكليفهم بخلاف تغسيل الجن فانهم مكافون في وثوقايتهم وتزع عنهم
 الحديد والتجارة أي وأسلم وحشي رضي الله عنه بعد ذلك فانه في يوم فتح مكة فرأى
 الطائف ثم وفد مع أهل الطائف لما وفدوا اليه و قد قيل له بعد ان ضاقت عليه
 ويحك والله انه لا يقتل احدا من الناس دخل دينه قال وحشي فلم يرعه صلى الله
 عليه وسلم الا في قائم على راسه شهد شهادة آتق فقال لي أنت وحشي وسألتني
 كيف قتلت جزة فاجبرته ثم قال ويحك غيب عني وجهك فلا أراك وفي رواية
 لا ترفي وجهك وفي رواية تغفل في وجهي ثلاث تغلات وقيل تغفل في الارض وهو
 وجهه مغضب في أي وجهه ثم لحق بالشام وكان وحشي لا يزال يحد في الخمر في
 زمن عمر رضي الله عنه حتى خلع من الديوان قال عمر رضي الله عنه قد علمت انه
 لم يكن ليدع قاتل جزة رضي الله عنه أي لم يكن ليركه من الابتلاء وهذا أي
 تكرر حده في شرب الخمر واخراجه من ديوان المجاهدين من أفتح انواع الابتلاء
 عاها ما الله من ذلك في روى الدارقطني في صحيحه عن سعيد بن المسيب رحمه
 الله انه كان يقول عجبت اقاتل جزة كيف بنجواي من الابتلاء حتى بانني انه مات
 غريقا في الخمر أي وذلك مع ما تقدم ابتلاء فنيح له رضي الله عنه في ومن
 مثل به عبد الله بن جحش بدعوة دعاها على نفسه فقال أي قبل أحد يوم اللهم
 ارزقني غدا رجلا شديدا بأبسه فقتلني ثم يأخذني فيجزع أنفي وأذني فاذا القيتك
 قلت يا عبد الله فيم جذع أنفك وأذنك فأقول فيك وفي رسولك فيقول الله
 صدقت في قال وليس هذا من تمنى الموت المنهي عنه انتهى أي لان المنهي
 عنه أن يكون ذلك لضر نزل به فلما أمل وجاء أن عبد الله بن جحش انقطع سيفه
 يوم أحد فأعطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم عرجون نخلة فصار في يده صبغا
 وكان يسمى العرجون ودفن هو وخاله جزة رضي الله عنهما في قبر واحد أي وانما

كان حزقاه لان أم عبد الله أمية بنت عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان القاتل له أبو الحكم بن الأخنس بن شريق وأبو الحكم هذا قتل كافرا يوم أحد * وقال صلى الله عليه وسلم أدخنا عبد الله بن عمرو وأبي وهب والدة جابر رضي الله عنهما وعمرو ابن الجموح وهو زوج عمه جابر رضي الله عنهم في قبر واحد لما دنا من الصفا وعبد الله بن عمرو وهذا قد أصابه جرح في وجهه ومات ويده على جرحه فأميت يده عن وجهه فانبعث الدم فردت يده الى مكانها فاستكن * ويقال ان السيل حفر قبر عبد الله بن عمرو والد جابر رضي الله عنهما وعمرو ابن الجموح فوجد المنيقرا كأنهما ماتا بالامس وأنه أزيلت يد عمرو عن جرحه ثم أرسلت فرجعت كما كانت وكان ذلك بعد الواقعة اثنى وأربعين سنة * وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أنه قال استمررنا الى قتالنا بأحد وذلك حين أجرى معاوية رضي الله عنه الهين في وسط مقبرة شهداء أحد وأمر الناس بقتل موتاهم فأخرجناهم رميا فأتى أطرافهم وذلك على رأس أربعين سنة * ولعله وما قبله لا يخالف قول السهيل وذلك بعد ثلاثين سنة * وأصابته المصاة قدم حزة ورضي الله عنه فانبعث وما وذكرا أنه فاح من قبورهم مثل ريح المسك في لفظ نحو خمسين سنة مع ان ارض المدينة سبعة بتغير الميت في قبره من ليلته أي لان الارض لم تأكل لحوم شهداء المعركة كالانبياء عليهم السلام والصلاة والسلام زاد بعضهم قارىء القرآن والعالم محتسب الاذان * ويدل للاخير ما في الطبراني من حديث عبد الله ابن عمرو رضي الله عنهما المؤذن المحتسب كالتشعط في دمه لا يدود في قبره أي كشهيد المعركة لا يأكله الدود في القبر * وقد نظم هؤلاء الشيخ التتائي المالكى رحمه الله تعالى فقال

لاتأكل الارض جسم النبي ولا * له الم وشهد قتل معترك

ولا تقارى قرآن ومحتسب * اذ انه لا اله مجرى الفلك

* ودفن خارجة ابن زيد وسعد بن الربيع رضي الله عنهما في قبر واحد لانه كان ابن عمه * وولده خارجة وهو زيد بن خارجة الذي تكلم بعد الموت ذكر ان خارجة أخذته الرياح فجرح بضعة عشر جرحا فمعه صفوان بن أمية ابن خلف فعرفه فأجهز عليه وقال الاكن شفيت نفسي حين قتلت الاماقل من أصحاب محمد قتلت خارجة بن زيد وقتلت أوس بن أرقم وقتلت أبونوئل * ودفن النعمان ابن مالك وعبد من الخشخاش في قبر واحد وربما دفنوا ثلاثة في قبر واحد صلى الله عليه وسلم يقول أحفروا أو سعروا أو أعفوا وكان صلى الله عليه وسلم يقول

انظر وانك تراه لا يجيء الى هذا الا قرآن فقد موه في القبر الى في العبد واحتمل
ناس من المدينة قتلهم الى المدينة فرددتهم صلى الله عليه وسلم ليدفنوا حيث
قتلوا وبه استدلل ايتنا رجعهم الله على نقل حرمه الميت قبل دفنه من محل موته الى
محل ابعده من مقبرة محل موته * وفيه أنهم قالوا الا أن يكون بقرب مكة والمدينة
أو بيت المقدس نص على ذلك امامنا الشافعي رحمه الله وقد يجاب بأن هذا مخصوص
بغير الشهادتين ما هو الا فضل دفنه بمحل موته ولو بقرب ما ذكر كبحث ذلك بعض
المتأخرين من أئمتنا ويشهد له ما هنا ولا يشك كل دفن اثنين أو ثلاثة في الحدة على قول
فقهاء ثمة بحرمه جمع اثنين في الحدة ولو الوالد وولده لان محل ذلك حيث لا ضرورة
كسكرة الموتى ومشقة الحفر لكل واحد كما هنا * ثم رأيت في بعض السير وقد
ثبت في صحيح البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين الرجلين
والثلاثة في القبر الواحد وانما أرخص لهم في ذلك لما يأسر من الجراح التي يشق
منها أن يمروا بكل واحد واحد * وفي رواية شملهم الى المدينة ودفنهم
في نواحيها فاجاب نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوا القتل الى مضاجعهم
فأدرك المنادي واحدا لم يكن يدفن فرد ومن دفن أبوه * ولما أشرف
صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد قال أنا شهيد على هؤلاء وما من جرح يجرح
في الله الا والله يبعثه يوم القيامة يدمي جرحه لاون لون الدم والريح ريح المسك
وفي رواية أنه ليس مكالم يكلم في الله تعالى الا وهو ياتي يوم اقيامة لونه أي لون
الكم لم أي الجرح لون الدم وريحه ريح مسك * أي وفي رواية عن ابن عباس
رضي الله عنه ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صيب اخوانكم بأحد
جعل الله أرواحهم في أجواف مايرضخ ترد أنهار الجنة ونأكل من ثمارها وتؤدي الى
قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب مشربهم ما كلهم وحسن
مقتلهم قالوا يا ليت اخواننا يعلمون ما صنع الله بنا مثلاً يزهدوا في الجهاد ولا يتكلموا
أي يمتنعوا عن الحرب فقال الله عز وجل أنا بلغهم عنكم وأنزل الله عز وجل على
رسوله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ولا تحبب الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل
أحياء لا آية وقد بينت في النسخة العلوية ان لأرواح في البرزخ متفاوتة في مستقرها
اعظم تفاوت فلا تعارض بين الأدلة الدالة على تلك الأقوال المختلفة * وحينئذ
تكون أرواح الانبياء عليهم السلام مائة والصلوات مع كونها في الملاء الأعلى متفاوتة
فيه وأرواح المؤمنين غير الشهداء أو غير الأبطال منهم ما هو سماوي ومنها ما هو
أرضي وأرواح لا دفن في حرام على ذهب في الجنة عند جبال المسك وأرواح

الشهداء منهم من تكون روحه على باب الجنة ومنهم من تكون داخلها
 * وحينئذ ما أن تكون في جوف طير أخضر أو طير أبيض ومنهم من تكون
 روحه على سورة الطير * وفي كلام القرطبي رحمه الله قال علماءنا وأرواح
 الشهداء طبقات مختلفة ومنازل متباينة يجمعها أنهم يرزقون أي وتقدم
 الكلام على رزقهم * أي ومن جملة من قتل من الصحابة يوم أحد
 أبو جابر أي كما تقدم فقال صلى الله عليه وسلم لجابر رضي الله عنه
 يا جابر ألا أخبرك ما كلم الله تعالى أحد أقط لعل المراد من هؤلاء الشهداء كما يرشد
 إليه السياق الامن وراء حجاب وأنه كلم أباك كفاحا فقال سئى أعطك فقال
 أسألك أن أرد إلى الدنيا فأقتل فيك ثانية فقال الرب عز وجل انه سبق مني أنهم
 لا يرجعون إلى الدنيا قال أي رب فأبلغ من وراءى فأنزل الله تعالى ولا تحسبن الذين
 قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية * أي ولا مانع من تعدد النزول لآلة فلا ينافى
 ما تقدم قريبا * أي وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ما قال لما قتل أبي جعلت
 أبكى وأكشف الثوب عن وجهه فجعل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينهون
 والنبي صلى الله عليه وسلم لم ينهني وقال النبي صلى الله عليه وسلم تبكيه أولا تبكيه
 ما زلت الملائكة عليهم السلام مظلمة له بأخفها حتى رفع أي وسياق أن جابرا
 رضي الله عنه لم يحضر القتال * وعن بشير بن عفرة رضي الله عنه ما قال
 أصيب أبي يوم أحد فري النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أبكى فقال اما ترضى أن
 تكون غثشة أمك وأنا أباك ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم بامرأة من
 بني ديار قد أصيب زوجها وأخوها وأبوها وفي رواية وابنها يوم أحد فلما نعوها
 قالت ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي ما فعل به قالوا خيرا يا أم بلان هو
 بحمد الله كما تحبين قالت أرونيته حتى أنظر إليه فلما رآته صلى الله عليه وسلم
 قالت كل مصيبة بعدك جلجل تريد صغيرة والحجل كما يقال للشئ الصغير يقال
 لشيء الكبير فهو ومن الاضداد وفي لفظ أنها مرت بأخيه وابيها وروحها
 وابنه صرعى وصارت كلما سألت عن واحد وقالت من هذا قيل لها هذا
 أخوك وابنك وزوجك وأبوك فلم تكثر بل صارت تقول ما عل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فيقولون امامك حتى جاءته أخذت بناحية ثوبه ثم جعلت
 تقول بأبي أنت وأمي يا رسول الله لا أبالي اذ سلمت من غضب وأصيبت يوم أحد
 عين قتادة بن العمان حتى وقعت على وجهه أي فأرادوا قطعها فسال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال لا فداء فردها رسول الله صلى الله عليه وسلم

أى أخذها بيده الشريفة وردّها إلى موضعها أى براحتة الشريفة وقال اللهم
 اكسبه جلالا فكانت أحسن عينيه وأخذهم ما كانت لا ترمد إذا رمدت
 الأخرى * أى وجاء عن قتادة رضى الله عنه أنه قال كنت يوم أحد أتى السهام
 بوجهى عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فكان آخرها سم ما ندرت منه
 حدقتى فأخذتها أى رفعتها بيدي أى وقلت يا رسول الله ان لى امرأة أحبها
 وأخشى أن ترانى تقدر فى أى وقال له صلى الله عليه وسلم ان شئت صبرت ولك
 الجنة وان شئت رددتها ودعوت الله تعالى لك فقال يا رسول الله ان الجنة لجزاء
 جزيل وعطاء جليل وانى مغرم بحب النساء وأخاف أن يقلن أعور فلا يرذننى
 ولكن ردّها وتسأل الله تعالى لى الجنة فردّها ودعا لى بالجنة وجاء عن قتادة رضى
 الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم لما رآها فى كف أى مرفوعة دمع عينا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقال اللهم ق قتادة كما ورتى وجهه نيك بوجهه فاحملها أحسن
 عينيه وأخذهم ما نظروا أى بعد ان ردّها إلى موضعها براحتة الشريفة كما تقدم والى
 ذلك أشار صاحب الممزية بقوله فى وصف راحته الشريفة

واعادت على قتادة عينا * فهى حتى مماته النبلاء

* أى واعادت تلك الراحة الشريفة على قتادة بن النعمان رضى الله عنه عينا الله
 ذهبت فهى الى مماته الواسعة أى الكبيرة النظر قال الشيخ بن حجر الهيتمى ويجمع
 بين رواية العين الواحدة ورواية الثنتين أى فقد جاء فى حديث غريب أصيب
 عينا ففسقتا على وجنتى فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعادهما وبصق
 فيهما فمادتا تبرقان بأن أحد الرواة فان أن الساقطة واحدة وبعضهم أن الساقط
 ثنتان فأخبر كل بحسب علمه ومن قواعدهم أن زيادة الثقة مقبولة وما تخرج
 رواية إحدى الثنتين مذكرا كلامه وكون ذلك كأن يوم أحد هو المشهور وقيل يوم
 الخندق وقد حكى أبو عمر بن عبد البر أن رجلا من ولد قتادة قدم على عمر بن عبد
 العزيز رضى الله عنه فقال له من الرجل فقال

أنا ابن الذى سالت على الخذة عينه * فردت بكف المصطفى أحسن الرد
 فعادت كما كانت لا قول أمرها * فيا حسن ما عين ويا حسن ما رد

فقال عمر بن عبد العزيز

تلك المسكارم لأقربان من لبن * شيبا يما فعدا بعد أن والا
 فوصله عمر وأحسن جأزته ورعى كل يوم من الصبي بسمهم فى نحره فجاء الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فبصق عليه فبرأ وحضرت الملائكة عليهم السلام يوم أحد

ولم تقاتل به قال ويؤيده قول مجاهد رحمه الله لم تقاتل الملائكة الا يوم بدر لكن جاء
عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال رايت عن عيينة بن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
وسلم وعن شمس بن مهران عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ومار اسناه ما قبل ولا بعد أي وهو ما جبريل وميكائيل عليهما السلام ولا منافاة فقد
قال البيهقي رحمه الله لم يقاتلوا يوم أحد عن القوم أي فلا ينافي أنهم قاتلوا عنه صلى
الله عليه وسلم خاصة انتهى * أقول ويجوز أن يكون المراد بقتالهم ما دفعهم عنه
صلى الله عليه وسلم وفيه أنه جاء عن الحارث بن الصمة رضي الله عنه قال سألني
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الشعب عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله
عنه فقلت رأيت في جنب الجبل فقال الملائكة تقاتل معه قال الحارث رجعت
الى عبد الرحمن فاذا بين يديه سبعة صرعى فقلت ظفرت يمينك أكل هؤلاء فقلت
قال أما هذا وهذا فأنفقتهم وأما هؤلاء فقتلهم من لم أره فقلت صدق الله ورسوله
* أي ومقاتلة الملائكة عن خصوص عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه لا ينافي
مقاتلتهم يوم بدر عن عموم القوم * وفي الامتناع كان قد نزل قبل أن يخرج صلى
الله عليه وسلم الى أحد قوله تعالى أن يكفبكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من
الملائكة نزائين بلى ان تصبروا وتتقوا وبأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم
بخمسة آلاف من الملائكة مستوين فلم يبرأوا وانكشعوا فلم يمددكم رسول الله
صلى الله عليه وسلم بذلك واحد يوم أحد فليأتكم الله أعلم ولك قتل مدعب بن عبيد
رضي الله عنه وسقط اللواء أخذه لك في صورة صعب أي فانه لم تقطع يده ليمنى
أخذ اللواء بيده اليسرى أي وهو يقول وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل
الآية فلما قطعت جثي على اللواء وضعه بعضديه الى صدره وهو يقول ومحمد
رسول قد خلت من قبله الرسل الآية ولم تكن هذه الآية نزلت بل قال المسموع
قول القاتل قتل محمد وانما نزلت أي بعد قوله في ذلك اليوم كفى الذين هم من
القرآن الذي نزل على لسان بعض الصحابة ثم قتل * أي وذا الان في مائة ثم
من أنه قاتل دونه صلى الله عليه وسلم فقتله ابن قتيبة لعنه الله وهو يقضه رسول
الله صلى الله عليه وسلم أو قتله أبي بن خلف لعنه الله لانه يجوز أن يكون قتله
وهو على هذه الكيفية المذكورة ثم رايت في بعض الروايات أن ابن قتيبة فعل به
هذه الكيفية أي ثم قتله وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول ذلك
الذي على صورة صعب قد تم بامه صعب فالتفت اليه الملك فقال لست بصعب
فعرى صلى الله عليه وسلم أنه مات أيديه * وفي رواية أن عبد الرحمن بن عوف

رضي الله عنه لما سمع صلى الله عليه وسلم يقول أقدم معي قال يا رسول الله
 ألم يقتل مصعب قال بلى ومن كان ملك قام مقامه وتسمى باسمه أي فلا ينافي ذلك
 قول الملك له صلى الله عليه وسلم لما قال له تقدم يا مصعب استمع معي لأن
 مراده لست بمعصية الذي هو صاحبكم ورأيت في رواية أنه لما سقط اللواء أخذه
 أبو الروم أخوه مصعب ولم يزل في يده حتى دخل المدينة فليأتكم ووجود هذا الملك
 يخالف ما تقدم عن الامتناع من أنه صلى الله عليه وسلم لم يمد يده بملك واحد ولم أراد
 صلى الله عليه وسلم أن يتوجه إلى المدينة ركب نرسه وخرج المسلمون حولهم فتمتم
 جرحي أي ومعه أربعة عشر امرأة فلما كانوا بأرض أحد قال صلى الله عليه وسلم
 أصغفوا حتى أتني على ربي عز وجل فاصف الرجال خلفه صفوة وخلفهم النساء
 فقال اللهم لك الحمد كله اللهم لا قابض لما بسطت ولا باسط لما قبضت
 ولا هادي لمن أضل ولا مضل لمن هدى ولا معطي لما منعت ولا مانع لما أعطيت
 ولا معقب لما أبعدت ولا معذل لما قربت الحديث ثم توجه صلى الله عليه وسلم
 لأمة سنة فلقية بنت جنة بنت جحش بنت عتبة صلى الله عليه وسلم أخت زينب بنت
 جحش أم المؤمنين رضي الله عنها فقال لها صلى الله عليه وسلم احتسبي قالت
 من يا رسول الله قال خالك حمزة قالت أذن الله وأنا إليه راجعون فغفر الله له هنيئاً له
 الشهادة ثم قال لها احتسبي قالت من يا رسول الله قال أخاك عبد الله بن جحش
 قالت أنا لله وأنا إليه راجعون فغفر الله له هنيئاً له الشهادة ثم قال لها احتسبي قالت
 من يا رسول الله قال زوجك مصعب بن عمير قالت واخزناه وساحت وولدت
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن زوج المرأة لم يكن ما هو إلا حد لما رأى من
 تزويجها على أخيرها وأخاها وصياحها على زوجها ثم قال لما قالت هذا قالت تذكرك
 بتمنيته فراعني فدعا لها صلى الله عليه وسلم ولولدها إن يحسن الله تعالى عليهم
 الخلف وتزوجت طلحة بن عبيد الله فمكثت أولادها أولاد له محمد بن
 طلحة قال وجاءت أم سعد بن معاذ تعد ونحو رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو على فرسه وسعد بن معاذ أخذ بلجامها فقال له سعد يا رسول الله أمي فقال
 صلى الله عليه وسلم مرحباً بها فوفى لها فدفنت حتى تأملت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فزارها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما عمرو بن معاذ فقال
 أما إذا رأيتك سالماً فقد أسويت المصيبة أي استقلتها ودعا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لاهل من قتل بأحد أي بعد أن قال لام سعد يا أم سعد ابشري
 وبشري أهلهم أن قتلهم ترافقوا في الجنة جميعاً وقد شفّعوا في أهلهم

قالت وضيئنا يا رسول الله ومن يأت عليه - به - هذا ثم قالت يا رسول الله ادع لمن
 خلقوا فقال اللهم اذهب خزن قلوبهم واجبر مصيبتهم واحسن الخلف على
 من خلقوا وجمع صلى الله عليه وسلم نساء الانصار بيكن على أزواجهن
 أي وأبنائهن وأخوانهن فقال حمزة لابن أبي لهبة أي وبني صلى الله عليه وسلم
 ولعله رضى الله عنه لم يكن له بالمدينة زوجة ولا بنت فامر سعد بن معاذ نساءه
 ونساء قومه أن يذهبن إلى بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيكن حمزة بن
 المغرب والعشاء * أي وكذلك أسيد بن حضير أمر نساءه ونساء قومه أن يذهبن
 إلى بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيكن حمزة * أي ولما جاء صلى الله
 عليه وسلم بيته جملة السعدان وأنزلهم عن فرسه ثم أتكا عليهم ما حتى دخل بيته
 ثم أذن بلال لصلاة المغرب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على مثل تلك
 الحال يتوكأ على السعد بن فضال صلى الله عليه وسلم فلما رجع من المسجد
 من صلاة المغرب سمع البكاء فقال ما هذا فقبل نساء الانصار بيكن حمزة فقال
 رضى الله عنكن وعن أولادكن وأمر أن ترد النساء إلى منازلهن وفي رواية خرج
 عليهن أي بعد ثلث الليل لصلاة العشاء فان بلال أذن بالعشاء حين فاب الشفق فلم
 يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ذهب ثلث الليل فادى بلال الصلاة
 يا رسول الله فقام من نومه وخرج وهن على باب المسجد بيكن حمزة رضى الله عنه
 ولا يخالف ما سبق لأن بيت عائشة رضى الله عنها كان ملاصقا للمسجد فقال لمن
 أرجعن رجكن الله لقد واسيتن معي وحم الله الانصار فان المواساة فيهم كما علمت قديما
 * أي ولا منافاة لانه يجوز أن يكون الامر عند رجوعه من صلاة المغرب كان لطائفة
 وبعد ثلث الليل كان لطائفة أخرى وصارت الواحدة من نساء الانصار بعد لا تبكي
 على ميتها الا بدأت بالبكاء على حمزة رضى الله عنه ثم بكيت على ميتها ولعل المراد
 بالبكاء النوح وباتت وجوه الارس والخروج تلك الليلة على بابها صلى الله عليه
 وسلم بالمسجد يحرسونه خوفا من قریش أن تعود إلى المدينة وجاءه صلى الله عليه
 وسلم نهى نساء الانصار عن النوح وقال له الانصار يا رسول الله بلغنا أنك نهيت
 عن النوح وانما هو شيء من ذنب به موتانا ونجد فيه بعض الراحة فأذن لنا فيه فقال
 صلى الله عليه وسلم ان فعلن فلا ينجسهن ولا يلعنهن ولا يخالقن شعرا ولا يشققن
 جيبا وجاءه في يوم أحد دفع على كرم الله وجهه سيفه لغاطمة رضى الله عنها وقال
 لما غسلته غير ذم فقال صلى الله عليه وسلم ان تكن أحسنت فقد أحسن فلان
 وفلان وعذد جماعة أي منهم سهل بن حنيف وأبو دجانه وما روى عن عكرمة

هن ابن عباس رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم في يوم أحد دفع سيفه ذا
 الفقار لابنته فاطمة رضي الله عنها وقال اغسلي عنه دمه لقد صدقني اليوم وفاطمة
 على كرم الله وجهه سيده وقال وهذا فاعسلي عنه دمه فوالله لقد صدقني اليوم
 فقال صلى الله عليه وسلم لعلي كرم الله وجهه لئن صدقت القتال لقد صدق معك
 مهيل ابن حنيفة وأبو دجاجة وعن ابن عتبة لما رأى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سيف على كرم الله وجهه محتضبا دما قال ان تسكن أحسنت القتال فقد
 أحسن عاصم بن ثابت بن أبي الأفلح والحارث بن العمة وسهل بن حنيفة وكوفه
 صلى الله عليه وسلم دفع سيفه لابنته فاطمة رضي الله عنها رده الامام أبو العباس
 ابن تيمية بأية صلى الله عليه وسلم لم يقاتل في ذلك اليوم بسيف لكن في النور أن
 هذا الحديث لم يسمعه الذهبي قال ففيه رده على ابن تيمية هذا كلامه والاكثر
 على أن الذين قتلوا يوم أحد من المسلمين سبعون أربعة من المهاجرين وهم حمزة
 ومصعب وعبد الله بن جحش وشماس بن عثمان وقيل ثمانون أربعة وسبعون من
 الأنصار وستة من المهاجرين وقال الحافظ ابن حجر نزل الخامس سعد مولى حاطب
 ابن أبي بلتعة والسادس ثقيف بن عمرو وحليف بني عبد شمس وعدهم في الأصل
 ستة وتسعين وهذا لا يناسب ما تقدم في بدر من قوله صلى الله عليه وسلم ان شئتم
 أخذتم منهم الغداة ويستشهد منكم سبعون بعد ذلك وقتل من المشركين ثلاثة
 وعشرون وقيل اثنان وعشرون هو أقول أقصر هذا مع ما تقدم من أن حمزة وحده
 قتل واحدا وثلاثين ورأيت في الطبقات لمولانا الشيخ عبد الوهاب الشعراني
 نفعنا الله ببركاته أن أورد في كان مشغولا بخدمة والدته فذلك لم يجتمع بالنبي
 صلى الله عليه وسلم وقد روى أنه اجتمع به مرات وحضر معه وقعة أحد وقال والله
 ما كسرت رباعيته صلى الله عليه وسلم حتى كسرت رباعيتي ولا شج وجهه الشريف
 حتى شج وجهي ولا وطى ظهره حتى وطى ظهري قال هكذا رأيت هذا الكلام
 في بعض المؤلفات والله أعلم بالحال هذا كلامه ولم أقف على أنه عليه الصلاة
 والسلام وطى ظهره في غزوة أحد فان مجموع ما دلت عليه الاخبار أنه صلى الله
 عليه وسلم شج وجهه وكسرت رباعيته وجرحته وجنتاه وشفقته السفلى من باطنها
 وهي منكبه وجنت ركبته ثم رأيت بعض المؤرخين ذكر أن سيدنا عمر
 رضي الله عنه سمع بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم يقول وهو يبكي بأبي أنت
 وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضلك عند ربك أن جعل طاعتك طاعته فقد قال
 تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من

فصليتك عند ربك أن أخبرك باله فوعظك قبل أن يخبرك بذنبك فقال عفا الله عنك
لم أذنت لهم إلى أن قال فلقد وطئ ظهرك وأدى وجهك وكسرت ربا عيتك فأيت
أن تقول الأخير انقلت اللهم اذفر لقومي فانهم لا يعلمون ومما يدل على أن أويس
لم يجمع بالأنبي صلى الله عليه وسلم ما تقدم من قوله صلى الله عليه وسلم خير التابعين
رجل يقال له أويس القرني وما أخرجه البيهقي عن عمر رضي الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال سيكون في التابعين رجل من قرن يقال له أويس
ابن عامر وفي رواية أن عمر قال لا ويس استغفر لي فقال كيف استغفرك وأنت
صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عمر رضي الله عنه سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول إن خير التابعين رجل يقال له أويس والمراد من خير
التابعين كما في بعض الروايات فلا ينافي ما نقل عن أحمد بن حنبل وخبره أن أفضل
التابعين سعيد بن المسيب ومما يدل على أن أويس لم يكن موجودا في زمنه صلى الله
عليه وسلم ما جاء في الجامع أنه غير سيكون بعدى في أمتي رجل يقال له أويس
القرني وإن شفاعته في أمتي مثل ربيعة وضريحه وفي أسد الغابة أن أويس أدرك
النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره وسكن الكوفة وهو من كبار تابعي الكوفة وكان
يسخر به ووفد رجل ممن كان يستخر به مع جماعة من أهل الكوفة على عمر بن
الخطاب رضي الله عنه فقال عمر هل ههنا أحد من القرنيين فجاء ذلك الرجل فقال
له عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال إن رجلا يأتيكم من اليمن يقال له
أويس القرني وقد كان به بياض فدا الله تعالى فاذهب عنه الاقدار ائذ بنا رواه
الدرهم فمن لقيه منكم فروه أن يستغفر لكم فأقبل ذلك الرجل لما قدم الكوفة
إلى أويس قبل أن يأتي أهله فقال له أويس ما هذه بعدادك قال سمعت عمر رضي
الله عنه يقول كذا وكذا فاستغفر لي قال لا أفعل - حتى تجعل لي عايك أن لا نسفري
ولا نذكر قول عمر لا حد فالتزم له ذلك فاستغفر له وقتل أويس يوم معين مع علي كرم
الله وجهه وأما وصل صلى الله عليه وسلم المدينة أظهر المنافقون واليهود الشماتة
والسرور وصاروا يظهرون أقبح القول أي ودنه ما محمد الا طالب ذلك ما أصيب
بمثل هذا نبي قط أصيب في بدنه وأصيب في أصحابه وية ولون لو كان من قتل منكم
عندنا ما قتل واستأذنه صلى الله عليه وسلم عمر في قتل هؤلاء المنافقين فقال ليس
يظهرون شهادة أن لا إله الا الله وأنا رسول الله قال بلى ولكن نفوذ من السيف فقد
بأن أسرهم وأبدي الله تعالى أصغائهم وقتل صلى الله عليه وسلم ثم تمت عن قتل من
أظهر ذلك وصار ابن أبي لعنه الله يوبخ ابنه عبد الله رضي الله عنه وقد ثبتته الإخراجة

فقال له انه الذي منع الله ترسلوه وسلمين خير قال وكان عاذ عبد الله بن أبي
ابن سلول اذا جلس صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة على المنبر قام فقال ايها الناس
هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهركم اكرمكم الله تعالى به وأعزكم
فانصروه وعزروه واسمعوا له وأطيعوا ثم يجلس فبعد أحد أراد أن يفعل كذلك
فلما قام أخذ المسلمون بثوبه من نواحيه وقالوا له اجلس عد والله رآه است لذلك
بأهل وقد صنعت ما صنعت فخرج وهو يغطي رقاب الناس وهو يقول كافي
أنما قتلت هجرا وقال له بعض الانه ارجع يستغفر لك رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال والله ما أشتي أن يستغفر لي وأنزل الله تعالى قصة أحد في آل عمران
قوله تعالى وإذ غدوت من أهلك تبوء المؤمنين مقاعد للقتال الآية

(غزوة حراء الأسد)

لما كان صبيحة قدومه صلى الله عليه وسلم من أحد أذن مؤذنه صلى الله عليه
وسلم أن يخرجوا خلف قريش وأن لا يخرج الامن حضر أحد ذلك اربابا
للعذوق ولياغيهم أنه صلى الله عليه وسلم خرج في طلبهم ليفتنوا به صلى الله عليه وسلم
قزة وان الذي أصابهم لم يوهنهم أي يضعفهم عن عدوهم * قال وقيل لانه
صلى الله عليه وسلم بلغه أن أباسقيان يريد أن يرجع بقريش الى المدينة
ليستأصلوا من بقي من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد باغوه أن المشركين
قالوا لا هجرا قتلتهم ولا الكواعب أرددتم بأش ما صنعت ارجعوا * أي
وفي لفظ أنهم لما بلغوا بعض الطريق قد وافقوا بأش ما صنعت ارجعوا * أي
قتلهم حتى إذا لم يبق الا الشريد تركت. وهم ارجعوا فاستأصلوهم قبل
أن يجدوا قوة وشركة فنفذ الله في قلوبهم الرعب ويذكر أن عبد الله بن
عوف جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم صبيحة قدومه صلى الله عليه وسلم من أحد
وأخبره أنه أقبل من أهله حتى إذا كان بمحل كذا إذا قريش قد نزلوا به فسمع
أباسقيان وأصحابه يقولون ما صنعت شيئا قد بقي معهم رؤس يجمعون لكم
فارجعوا نستأصل من بقي وصفوان بن أمية بأى ذلك عليهم ويقول يا قوم لا تفعلوا
فاني أخاف أن يجمع عليكم من تخلف الخروج فارجعوا والدولة لكم فاني لا آمن أن
رجعت أن تكون الدولة عليكم فقال صلى الله عليه وسلم أرشدكم صفوان
وما كان يرشد فدار رسول الله صلى الله عليه وسلم أبابكر وعمر رضي الله عنهما
وذكرهما ما أخبر أي ما أخبر به عبد الله بن عوف ففالا يارسول الله اطلب العدو
لا يقتحمون على الذرية فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملاة الصبح

نواب الناس وأمر بلال أن ينادي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم بطلب
 عدوكم ولا يخرج إلا من حضر القتال بالأسنن وحديثه صلى الله عليه
 وسلم للخروج جاءه جابر بن عبد الله رضي الله عنهما فقال يا رسول الله انما تختلف
 عن أبلان أبي خلفني على أخواتي سبع أي وقيل وهو الصحيح أنهن تسع
 وقال يا بني أنه لا ينبغي لي ولالك أن نترك هؤلاء النسوة لأرجل فين وليت بالذي
 أو ترك بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل الله يرزقني الشهادة فتخلف
 على أخواتك فاستخلف عليهن واستأثر علي بالشهادة فآذن لي يا رسول الله
 فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يخرج معه أحد ليشهد القتال بالأسنن
 غيبي واستأذنه رجال لم يحضروا القتال أي منهم عبد الله بن أبي قال له أنا راكب
 معك وأني ذلك عاينهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بلوثته وهو مع قود لم يحل فدفعه لعل بن أبي طالب كرم الله وجهه
 ويقال لا بني بكر الصديق رضي الله عنه واستخلف إلى المدينة ابن أمية لثوم
 وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسه أي السبي بالسكب ولم يكن مع أصحابه
 فرس سواد وعليه الدرع والمغفر وما يرى الأعيان (هـ) وخرج الناس معه أي
 جميع من كان معه صلى الله عليه وسلم في أحد ٥ وعمر عائشة رضي الله عنها
 أنها قالت في قوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم المخرج
 الآية قالت أميرة بن الزبير يابس أختي كان أبوك الزبير رضي الله عنه وأبو بكر
 لما أصاب نبي الله ما أصاب يوم أحد انصرف عنه المشركون خاف أن يرجعوا فقل
 من يرجع في أثرهم فانتدب منهم سبعون رجلا ٥ قال ابن كثير وهذا السياق
 غريب جدا فان المشهور عند أصحاب المغازي أن الذين خرجوا مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إلى حراء الأسد كل من شهد أحد أو كانوا بعامة كما تقدم قتل منهم
 سبعون وبقي الباقي هذا كلامه فليأمل مع ما تقدم ٥ قال والظاهر أنه لا تم الف
 لأن معنى قولها يعني عائشة أنهم سبوا غيرة هم ثم تلاحق بهم الباقون وخرجوا
 وبهم الجراحات ولم يعرجوا على دواء جراحاتهم أي لم يلتفتوا لذلك والمراد دواء
 تسكين الجراحهم بالنار وهو أن تسخن خرقعة وتوضع على العضو الوجع ويتابع ذلك
 مرة بعد أخرى ليسكن الوجع فلا يم الف أنهم فعلوا ذلك أي أو قدروا التبران بك
 بها جراحاتهم ثلاث الميلة فمنهم من كان به تسع جراحات وهو أسيد بن حضير رضي
 الله عنه وعتبة بن عامر رضي الله عنه ومنهم من كان به عشر جراحات وهو
 خراش بن الصمة رضي الله عنه ومنهم من كان به بضع عشرة جراحة وهو كعب

ابن مالك رضى الله عنه ومنهم من كان به بضع وسبعون جراحة وهو طلحة بن
 عبيد الله وقطعت أصبعه قبل السبابة وقبل البصرة فسلت بقية أصابع يده وهي
 اليسرى وفي رواية أنامله كما تقدم ومنهم من كان به عشرون جراحة وهو عبد
 الرحمن بن عوف كما تقدم * أي وجرح من بني سلمة أربعة من جريما فقال صلى
 الله عليه وسلم لما رآهم اللهم ارحم بني سلمة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو مجروح في وجهه أثر الخلقين ومشجوج في وجهه ومكسورة رباطه
 وشفته السيف على قد جرحت من باطنها أي وفي المنق وشفته المليا قد كلمت
 من باطنها توهن منكبه الأيمن لضربة ابن قنثة لعنه الله وركبته مجروحة
 من وقعة في الحفيرة وتلفاه صلى الله عليه وسلم طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه
 فقال له يا طلحة أين سلاحي فقال قريب فذهب وأتى بسلاحه وبصدره تسع
 جراحات من تلك الجراحات التي به وهي كما تقدم بضع وسبعون جراحة يقرل طلحة
 وأنا هم بجراح رسول الله صلى الله عليه وسلم منى بجراحى ثم قبل على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال يا طلحة أين ترى انقوم فقلت بالسفالة فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الذي ظننت أما انهم يا طلحة لن ينالوا ما مثلها
 حتى يفتح الله مكة عينا وقال صلى الله عليه وسلم امر بن الخطاب رضى
 الله عنه يا ابن الخطاب أن قريشا لن ينالوا ما مثل هذا حتى نستلم الركن
 انتهى وكان دليله صلى الله عليه وسلم في السير ثابت بن الضحاك وليس هو أخو
 جبير وقيل أخوه ولا الزواجر من حتى عسكروا بجمراء الأسد أي وهو محل بينه
 وبين المدينة ثمانية أميال أي وقيل عشرة أميال وعن رجل من الانصار قال شهدت
 أحدا أنا وأخي فرجعنا جريمين فلما أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخروج
 في طلب العدو فقال لي أخي أتوتنا غزوة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي لفظ
 أن تركنا غزوة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمضى والله ما لنا من دابة تركها
 فخرجنا وكنت أيسر جراح منه فكنت إذا غلب جلته عقبة ويمشى عقبة حتى
 انتهينا إلى ما انتهى إليه المسلمون من جمراء الأسد أي وذلك عند المساء وهم
 يوقدون النيران فجاءتهم ما الحرس وكان على حرسه تلك الليلة عباد بن بشر مع طائفة
 فلما أتى بهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما ما حبسكما فأكبراه بغلبتهما
 فدعاهما بخير وقال لهما إن طالت بكما مدة كانت لكما ركاب من خيل وبغال
 وأبل وذلك ليس بخير لكم * أي وهذان الرجلان عبد الله ورافع ابنا سهيل بن
 رافع والذي ضعف عن المشي رافع والحامل له عبد الله وأقام المسلمون بذلك المحل

ثلاث ليال وصعدوا يوقدون في كل ليلة من تلك الليالي خمسمائة نار حتى تهيئ
 من المكان البعيد وذهب صوت معسكرهم ونيرانهم في كل وجه فكتب الله
 تعالى عدوهم * قال جابر بن عبد الله رضي الله عنهما وكان عاقبة زادنا التمر ورجل
 سعد بن عباد رضي الله عنه ثلاثين بعيرا حتى وافته راء الاسد وساق جزوا
 لشهرفهروافي يوم اثنين وفي يوم ثلاثا ولقى كفار قريش معبد الخزاعي وكان
 يومئذ مشركا بالروحاء وكان رأى خروجه صلى الله عليه وسلم خلف قريش
 فأخبرهم بخروج رسول الله صلى الله عليه وسلم بطيهم وقد كانوا أرادوا الرجوع
 الى المدينة فكسروهم خروجه فتمادوا الى مكة * وقال لما كان صلى الله عليه وسلم
 بحمراء الاسد لقيه معبد الخزاعي وكانت خزاعة مسلمهم وكافرهم تحبه صلى الله عليه
 وسلم فقال يا محمد والله لقد عز علي ما أصابك في نفسك وما أصابك في أصحابك
 ولودد ما ان الله تعالى أعلا كعبك وإن المصيبة كانت لغيرك ثم مضى معه حتى
 اذا كان بالروحاء فلما رأى أبو سفيان معبدا قال هذا عبد وعنده الخبر ما رواك
 يا معبد فقال تركت محمد وأصحابه قد خرجوا يطلبكم في جيع لم أرمس قط يتصرفون
 عليكم تحرقوا قد اجتمع معه من كان تخلف عنه بالامس من الاوس والخزرج
 وتعاهدوا على ان لا يرجعوا حتى يلقوكم فيثأروا أي يأخذوا ثأرهم منهم
 وغضبوا لهم غضبا شديدا وندموا على ما فعلوا فيهم من الحق شيئا ثم أرمس له
 قط قال ويلك ما تقول قال والله ما أرى أن ترحل حتى ترى نواصي الخيل فقال
 والله لقد أجمعنا الكفرة عليهم لنستأصل بقيتهم قال فاني أنسك عن ذلك
 فانصرفوا سراعا * أي وعند انهم اراهم أرسل أبو سفيان مع نفر يريدون
 المدينة أن يخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بأنهم جمعوا
 على الرجعة فلما بلغوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك قال صلى الله عليه وسلم
 حسبنا الله ونعم الوكيل فانزل الله تعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعد
 ما أصابهم القرح الآية * وقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده
 لقد سئمت لهم الحجارة ولورجعوا لكانوا كأمس الذاهب * أي وأرسل
 معبد الخزاعي رجلا يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بانصراف أبي سفيان
 ومن معه خائفين فانصرف الى المدينة وطمع صلى الله عليه وسلم في جراء الاسد
 بأبي عزة الشاعر الذي من عليه وقد اسر به من غير فداء لاجل بناته وأخذ
 عليه عهدا أن لا يقاتله ولا يكثر عليه جمعا ولا يظاهر عليه أحدا كما تمم ففض
 العهد وخرج مع قريش لاحد وصار يستنفر الناس ويحرضهم على قتاله صلى

الله عليه وسلم بأشعاره كما تقدم فمدارس رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يقلت فاسم
 ثم قيل أن المشركين لما نزلوا بجمهره الأسد نركوه فاسم فاسم حتى ارتفع النهار وكان
 الذي أخذه عاصم بن ثابت وما أسرا حذمن المشركين غيره في تلك الوقعة وقيل
 أسره عير بن عبد الله وفي النور لا استغضرا أحدا في العصابة اسمه عير بن
 عبد الله فلما أجي به إليه صلى الله عليه وسلم قال يا محمد أقتني وأمنني على ودعني لبناقي
 وأعطيك عهدا أن لا أعود لمثل ما فعلت فقال صلى الله عليه وسلم لا والله لا تسمع
 عارضيك بمكة وفي لفظ تسمع حينك تجلس بالحجر تقول خذت عهدا وفي لفظ
 صرت عهدا مرتين أضرب عنقه ياريد وفي لفظ يا عاصم بن ثابت وفي لفظ ياربير
 وقال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ بالهال المهمل والغين المجهة وفي لفظ لا يسمع المؤمن
 من جر مرتين فضرب عنقه ووذكر أن رأسه حمل إلى المدينة مشهورة على رمح
 قال بعضهم وهو أول رأس حمل في الإسلام أي ولا يتأنيه ما قيل أن أول رأس
 حمل في الإسلام رأس كعب بن الأشرف كما سيأتي في الدرر بالامكان أن يراد أن
 رأس أبي عزة أول رأس حمل إلى المدينة على رمح ولعل هذا لأن في ما حكاه بعضهم
 أن عمرو بن الحمق كان رابع الأربعة الذين دخلوا على سيدنا عثمان الدار وكان مع
 على كرم الله وجهه في شأده فلما ولي معاوية رضي الله عنه فرهار بالي الوراق
 فتم شته حية فدخل غارا ومات فأخبر بذلك زياد إلى العراق فأرسل من جز رأسه
 وأرسل به إلى معاوية فمات كان أول رأس نقل في الإسلام من بلد إلى بلد
 بعضهم في معنى هذا المثل أي لا يبلغ المؤمن من جر مرتين أنه ينبغي للمرأة أن يستعمل
 الحزم وهذا المثل لم يسمع من غيره صلى الله عليه وسلم ومورده أن شخصاً جرد
 سيفه وقصد النبي صلى الله عليه وسلم فضربه ليقتله فأخطأت الضربة فقال كنت
 ما زما يا محمد فمعا عنه ثم عاد لمثل ذلك مرة أخرى وقال مثل ذلك فأمر صلى الله عليه
 وسلم بقتله وقال لا يبلغ المؤمن من جر مرتين وأمر صلى الله عليه وسلم في ذلك المثل
 بقتل معاوية بن المغيرة بن أبي العاص وهو جد عبد الملك ابن مروان لأمه وقد كان جأ
 إلى ابن عمه عثمان بن عفان رضي الله عنه أي فإنه لما رجع الكفار من أحد ذهب
 على وجهه ثم أتى باب عثمان فدقه فقالت أم كلثوم بنت النبي صلى الله عليه وسلم
 زوج عثمان من أنت قال ابن عم عثمان فقالت ليس هو ساء فأقال أرسلني إليه
 فله عدي ثمن بغير كنت اشترته منه فجاء عثمان فلما نظرا إليه فقال أهلا كنتي
 وأهلك نفسك فقال يا ابن عم لي يكن أحد أنس بي رجاء منك فأجرني فأدخله عثمان
 رضي الله عنه منزله وصبره في ناحية ثم خرج عثمان لياخذ له أماناً من رسول الله

صلى الله عليه وسلم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنه ما أوتيت بالدينونة
 فاجلبوه فاجلبوه فاجلبوه فاجلبوه فاجلبوه فاجلبوه فاجلبوه فاجلبوه فاجلبوه فاجلبوه فاجلبوه
 الم يكن فاجلبوه فاجلبوه فاجلبوه فاجلبوه فاجلبوه فاجلبوه فاجلبوه فاجلبوه فاجلبوه فاجلبوه
 رضى الله عنه والذي بعثنا بالحق ما جئت الا لاخلذه امانا فذهب لي فوجه له واجله
 فلانا واقسم صلى الله عليه وسلم ان وجده بعد ما قتله وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم الى حمراء الاسد فاقام معاوية ثلاثا يستعلم اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم لياقني بها قريشا فلما كان في اليوم الرابع هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم الى المدينة فخرج معاوية هاربا فادركه زيد بن حارثة وعمار بن ياسر رضى الله
 عنهما فميا حتى قتلاه وقد كان صلى الله عليه وسلم بعثهما اليه وقال لهما انكما
 ستجدانه بموضع كذا وكذا أي بموضع بينه وبين المدينة ثمانية أميال فوجداه به فقتلاه
 وقيل تبعه على كرم الله وجهه فقتله وكان صلى الله عليه وسلم بعث ثلاثة نفر من
 أسلم طليعة في أنار القوم فلحق اثنان منهم للقوم بحمراء الاسد فقتلوهما فوجدهما
 صلى الله عليه وسلم قتيلين بحمراء الاسد فدفنهما في قبر واحد ولا يأتي هذا الجواب
 المتقدم في قتلي أحد * وجاء صلى الله عليه وسلم جريلا عليه السلام بعد
 رجوعه الى المدينة بأن الحارث بن سويد في قباء فأنهض اليه واقتص منه بمن قتله
 من المسلمين غدر أيوم أحد وهو المجذر وتقدم أنه بالذال المعجزة مشددة مفتوحة ان
 ذباد وتقدم أنه بكسر الذال المعجزة وفتحها وتخفيف المناة تحت لان سويد اكان قد قتل
 ذمادا أبا المجذر في الجاهلية فظفر المجذر بسويد والد الحارث فقتله في أبيه وذات قبل
 الاسلام وكان ذلك سببا للوقعة بغات فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المدينة أسلم الحارث بن سويد وأسلم المجذر بن زياد وشهد ابدرا فيجعل الحارث يطلب
 مجذرا قتلته بأبيه فلم يقدروا عليه كما تقدم فلما كان يوم أحد وجال المسلمون تلك الجولة
 أتاه الحارث من خلفه فضرب عنقه * قيل وقتل أيضا قيس بن زيد فنهض رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الى قباء في وقت لم يكن يأتيهم فيه وهو شدة الحر في يوم حار
 فخرج اليه الانصار من أهل قباء رضى الله عنهم ومنهم الحارث بن سويد وعليه ثوب
 مودس وفي لفظ في ملحفة مودسة * وفي لفظ في ثوبين مضرين * وفي لفظ
 ممرضين فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عويم بن ساعدة بصرب عنقه أي
 فقال له قدم الحارث بن سويد الى باب المسجد واضرب عنقه وقيل أمر عثمان بن عفان
 بذلك فقدم ليضرب عنقه فقال الحارث لم يارسول الله فقال بقتلك المجذوب بن زياد
 وقيس بن زيد فارجعه الحارث بكامة فضرب عنقه * قال وفي رواية ان الحارث

قال والله قتلته أي المجذوم ما كان قتلى إياه رجوعاً عن الإسلام ولا ارتياحاً فيه
 ولكن حية من الشيطان وإني أتوب إلى الله ورسوله مما عملت وأخرج دية وأصوم
 شهرين متتابعين وأعتق رقبة فلم يقبل منه النبي صلى الله عليه وسلم ذلك انتهى *
 ولم يذكروا قتل قيس بن زيد وأعلموا كفى بذلك في قتله الحارث ويعلم استحقاقه القتل
 بقتل قيس بن زيد بطريق أولى * أي وكان في هذه السنة الثالثة مولد الحسن
 ابن علي رضي الله عنهما وسماه حرباً فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن
 أي لانه صلى الله عليه وسلم لما جاء قال أوردوني ابني ما سميتوه قال علي حرباً يا رسول
 الله فقال صلى الله عليه وسلم هو حسن وحسنك صلى الله عليه وسلم ثم * وكان
 في هذه السنة تحريم الخمر وقيل كان تحريمها في السنة الرابعة وهو محاصر بني
 النضير وقيل كان تحريمها بين الحديبية وخيبر وقيل كان بخيبر * قال صلى
 الله عليه وسلم الخمر من هاتين الشجرتين الخلة والعنبة وفي رواية الكرم
 والنخلة وفي رواية الكرم والنخل كذا في مسلم ولعل ذكر الكرم كان قبل النهي
 عنه والافق في مسلم لا يقول أحدكم للعب الكرم فإن الكرم الرجل المسلم وفي رواية
 فإن الكرم قلب المؤمن أو قيل ذلك لبيان اللبس وإشارة إلى أن النهي للتنزيه * وقد
 حرمت الخمر ثلاث مرات الأولى في قوله تعالى يسألونك عن الخمر والميسر أئقمار
 قل فيهما أثم كبير فانه صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وهم يشربون الخمر ويأكلون
 القمار فسألوه عن ذلك فنزلت الآية الثانية أن بعض المحاسبين صلى بأصحابه صلاة
 المغرب وهو سكران فخطب في القراءة وأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقرؤا
 الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ثم أنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا انما
 الخمر والميسر والانساب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم
 تفلحون فكف الناس عن شربها وقد جاء أن حمزة رضي الله عنه لما شربها قال للنبي
 صلى الله عليه وسلم ومن معه هل أنتم إلا عبيد لابي * أي في البخاري أن حمزة
 رضي الله عنه لما شرب الخمر خرج فوجد ناقين لعلي بن أبي طالب كرم الله وجهه
 فعلاهما بالسيف وبقر خواصرهما ثم أخذ من أكبادهما وأوجب أسنمتهما قال علي
 كرم الله وجهه فنظرت إلى منظر أفضعني فأيتت نبي الله صلى الله عليه وسلم وعنده
 زيد بن حارثة وأخبرته الخبر فخرج صلى الله عليه وسلم ومعه زيد فانطلقت معه فدخل
 على حمزة فقبض عليه فرفع حمزة رضي الله عنه بصره وقال هل أنتم إلا عبيد لابي
 فرجع النبي صلى الله عليه وسلم إليه ففرحتي خرج وذلك قبل تحريم الخمر ولما كان
 السكر كان ما حال يرب علي قول حمزة مقتضاه مع أن من قال لنبي أنت عبدي

أو عبداً في كفر واعترض القول بأنها في السنة الرابعة بأن أنس بن مالك كان
 سابقاً لما قبله سمع النادى يقر يها أراقها وفي البضارى عن أنس رضى الله عنه أنى
 لقائم أسقى أبا طحمة وفلاً وفلاً نأى أبا أيوب وأباد جانة ومعاذ بن جبل وسهيل بن
 بيضاء وأبى بن كعب وأبا عبيدة بن الجراح رضى الله عنهم أذ جاء رجل وقال هل
 بلغكم الخمر قالوا وما ذلك قالوا لحرمتم الخمر قالوا أهرق هذه القلال يا أنس
 فأهرقت وفي لفظ قال أنس رضى الله عنه فقامت إلى مهراس فضر بها بأسفله
 حتى تكسرت * وفي مسلم عن أبى طارق رضى الله عنه أنه قال يا رسول الله
 إنما صنعته أى الخمر للدواء فقال أنه ليس بدواء ولكنه داء * وأراقه الخمر
 حينئذ مع أنها كانت مباحة فهي محترمة تغليظ وتوكيد للتصريح وقطع للنفوس لأن
 أراقها لم تكن بأمر منه صلى الله عليه وسلم * وسئل الحافظ السيوطى رحمه
 الله عن حكمة رجوعه صلى الله عليه وسلم القهقري فأجاب بأنه لعلمه كان من خوف
 الوثوب عليه ارشاد المن يخاف الوثوب أو كان مقصوده صلى الله عليه وسلم مداومة
 لحظه وأن الراوى أراد بالقهقري مطلق الرجوع إلى المنزل لا بالظهر * وأنس
 رضى الله عنه لم يكن خادماً للنبي صلى الله عليه وسلم حينئذ أى في السنة الرابعة بل
 بعدها وحينئذ يكون القول بأن كونه في الثالثة أشكل وأشكل من هذا ما حكاه ابن
 هشام في قصة أعشى بن قيس أنه خرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد
 الإسلام فلما كان بمكة اعترضه بعض المشركين من قريش فسأله عن أمره فأخبره
 أنه جاء يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسلم فقتل له يا أبا نصر أنه يحرم الزنا فقال
 الأعشى والله أن ذلك لا مرأى فيه من أرب فقال أنه يحرم الخمر فقال الأعشى أما
 هذه إن في النفس منها القلالات ولاكنى منصرف فأروى منها عاى هذا ثم آتته فأسلم
 فأنصرف فمات في عامه ذلك ولم يعد إلى النبي صلى الله عليه وسلم هذا كلامه لما علمت
 أن الخمر لم تحرم بمكة وإنما حرمت بالمدينة في السنة الثالثة أو الرابعة * وأجاب
 بعضهم بأن الأعشى أراد المدينة فاجتاز بمكة فعرض له بعض كفار قريش واعترض
 بأنه قيل أن القاتل له ذلك أبو جهل لعنه الله وكان في دار عتبة بن ربيعة وأبو جهل قتل
 به في السنة الثانية وأجيب بأنه على تسليم صحة ذلك بأنه يجوز أن يكون أبا جهل
 لعنه الله قصد مكة الأعشى عن الإسلام بطريق التوقل والافتراء أنه كان يعرف
 ميل الأعشى إلى الخمر وعدم صبره على تركها فاختلف هذا القول من عنده ليمنع
 بذلك عن الإسلام * أقول لما حرم الخمر قال بعض القوم قتل قوم وهى في بطونهم
 أى لان جماعة شر بها أصبح أحد قتلهم من يومهم شهداء فأنزل الله تعالى ليس على

الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنح فيمساطعوا * وكون أنس رضى الله عنه
 لم يكن خادما للنبي صلى الله عليه وسلم إلا بعد السنة الرابعة يخالف ما سبق أن عند
 قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة جاءت به أمة ليجدته صلى الله عليه وسلم *
 وفي البخارى عن أنس رضى الله عنه قال قدم أنس صلى الله عليه وسلم المدينة أيس
 له خادم ثم أخذ أبو طلحة بيدي فأنطلق في إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 يا رسول الله إن انس غلام كيس فليخذه لى فخدمته صلى الله عليه وسلم
 في السفر والحضر وتقدم الجميع بين كون الآتى به أبو طلحة والآتى به
 أمة * وفي البخارى أيضا عن أنس رضى الله عنه أن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال لا لى طلحة التمس لى غلاما من غلمانكم
 يخدمنى حين أخرج إلى خيبر فخرج لى أبو طلحة مردى وأنا
 غلام را هقت الحلم فكنت أخدم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إذا نزل وقد يقال لا منادى لاه
 يجوز أن يكون صلى الله عليه وسلم لم يأمر
 انس بالخروج معه إلى خيبر لظنه أن
 أمة لانسه مع له بذلك فلما قال
 لا لى طلحة ما ذكر جاء
 اليه بأنس رضى الله
 تعالى عنه
 والله أعلم
 آمين
 آمين
 تم

* (الى هاتم الجزء الثانى من كتاب السيرة الحلبية ودايه الجزء الثالث قوله
 * (غزوة بنى النضير) *

* (على يد رئيس تشغيلة التوكل على ربه المعبين * مصطفى أفندى شاهين) *

